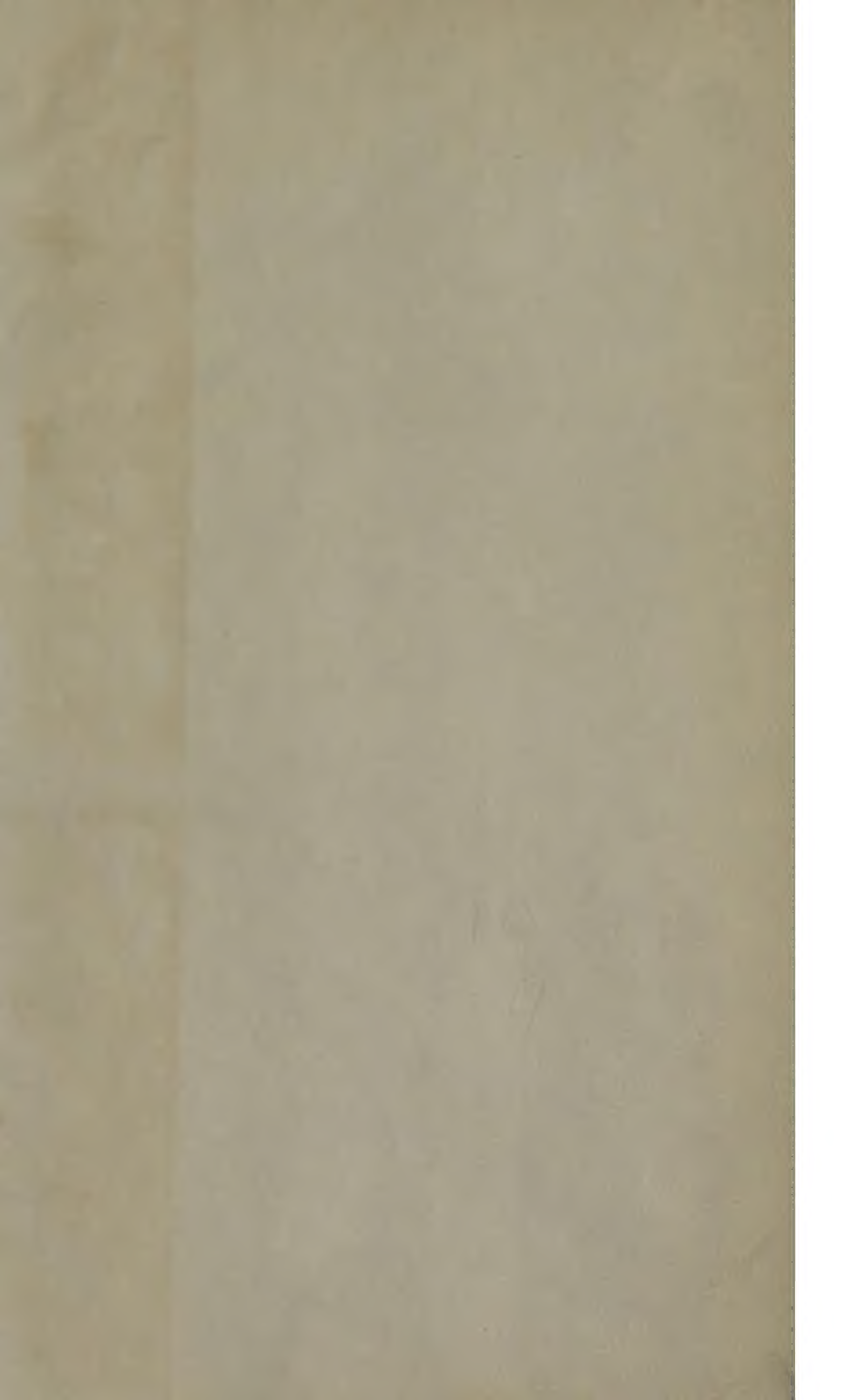


مسلمانان کا رہنما

مستقل



سید طفیل احمد منگلوی



مسلمانوں کا روضہ شہداء

مؤلفہ

سید طفیل احمد منگھوری علیہ السلام



لکھنؤ - شیش محل روڈ - لاہور
حماد اسٹیجی

ضابطہ



جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب ————— مسلمانوں کا روشن مستقبل

تعداد ————— ایک ہزار

مطبع ————— بدر رشید پرنٹرز، لاہور

952.9

(6)

4 b



TECHNICAL SUPPORT BY
CHUGHTAI
PUBLIC LIBRARY

انتساب

میں اس کتاب کو

صاحبزادہ افتاب احمد خاں صاحب

مرحوم و مغفور

سابق وائس چانسلر مسلم یونیورسٹی علیگر ٹھ کے نام نامی پر

معنون کرتا ہوں

جن کے ساتھ میری عمر کے چالیس سال گزرے اور جن کے فیض صحبت

سے اور جگہ رہنمائی میں میرے قومی اور سیاسی خیالات کا نشوونما ہوا

طفیل احمد

٥٥٥
تيسلا

تيسلا

تيسلا

٥٥٥

تيسلا

تيسلا

تيسلا

تيسلا

تيسلا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Handwritten text in a circular arrangement, possibly a seal or a decorative element.

Handwritten text in a horizontal arrangement, possibly a signature or a title.

Handwritten text in a horizontal arrangement, possibly a signature or a title.

تعارف

از خان بہادر مولوی محمد بشیر الدین صاحب

اسلامی سلطنت کا آفتاب غروب ہو جانے پر انگریزی سلطنت کا دور شروع ہوا اور ۱۸۵۷ء میں ایک انقلابِ عظیم رونما ہوا جس میں مسلمانوں کی بڑی تباہی ہوئی۔ اُن کی فلاح و بہبود کے لئے ۱۸۵۷ء سے سرسید احمد خاں صاحب نے مذہبی اور تمدنی اصلاح کا کام شروع کیا اور تعلیم کے لئے ایک اسکیم بنائی جس کے مطابق ۱۸۵۷ء میں علی گڑھ کالج کی بنیاد رکھی علی گڑھ کالج کا اثر روز بروز قوم میں بڑھتا گیا اور وہ نہ صرف مسلمانوں کی تعلیمی تحریک کا بلکہ تمام ہندوستان کی اسلامی سیاست کا مرکز بن گیا۔ علی گڑھ کی اس تحریک کو شروع ہوئے اب ۶۷ سال ہوئے ہیں۔ اس مدت میں ہندوستان میں بہت کچھ حالات بدل چکے ہیں اور نئی نئی صورتیں اور مشکلات پیش آرہی ہیں۔

نئے نئے لوگ نہایت نیک نیتی اور جوش کے ساتھ اصلاح کے لئے قدم اٹھاتے ہیں مگر پچھلے حالات سے واقفیت کی وجہ سے غلطیاں کرتے ہیں اس لئے اس بات کی ضرورت تھی کہ کم از کم ایک صدی کی مفصل قومی تاریخ ہمارے نوجوانوں کے سامنے موجود ہو اس ضرورت کو محسوس کر کے مولوی سید طفیل احمد منگلوری نے نہ صرف ایک صدی بلکہ گزشتہ تین صدیوں کی قوم و ملک کی مذہبی و اقتصادی تعلیمی و سیاسی تاریخ مرتب کر دی ہے اس تاریخ کے متعلق اظہارِ رائے کرنے سے قبل میں یہ بتا دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس اہم کام کی اہمیت مصنف مذکور میں کہاں تک تھی۔ مولوی طفیل احمد مدرستہ العلوم کے ابتدائی کلاس میں ۱۸۷۹ء میں داخل ہوئے جب اس کو

قائم ہوئے صرف چار سال ہوئے تھے۔ میں نے انہیں پہلی بار مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس ۱۹۸۹ء میں دیکھا۔ جب کہ وہ ڈیوٹی کی دوکان میں صاحبزادہ آفتاب احمد خاں مرحوم کے ساتھ کام کر رہے ہیں۔ قومی کاموں میں ان کے شریک کار طلباء کی امداد کے لئے یہ مفید جماعت اسی سال قائم ہوئی تھی۔ مولوی طفیل احمد نے اپنی عمر کا ایک حصہ علی گڑھ کالج کے اولڈ لوائز کو متحد کرنے اور ان کی ڈائرکٹری مرتب کرنے میں صرف کیا۔ ان کا یقین تھا کہ علی گڑھ کے سابق طلباء ہی سرسید کے مشن کی تکمیل کے مسلمانوں کو ہندوستان میں معزز بنائیں گے۔ وہ علی گڑھ کالج کے ٹرمیٹ مسلم یونیورسٹی کورٹ کے رکن اور اس کی اگزیکٹو کونسل کے ممبر اور بارہ سال تک آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے آنریری جوئنٹ سکریٹری رہے۔ جس سے انہیں مسلمانوں کی تعلیمی حالت کا پورا پورا علم اور تجربہ ہوا۔ مختلف مقامات میں اسلامیہ اسکول قائم کرانے کے علاوہ خود انہوں نے علی گڑھ میں غریب طلباء کے لئے مسلم یونیورسٹی ہائی اسکول قائم کیا جو مسلم یونیورسٹی کے تحت میں اٹھارہ سال سے چل رہا ہے اور یہ اس کے مینیجر ہیں۔ مختصر یہ ہے کہ علی گڑھ تحریک سے مولوی سید طفیل احمد اٹھاون سال سے تعلق رکھتے ہیں۔

تعلیمی کاموں کے علاوہ مسلمانوں کے عام افلاس کو محسوس کر کے انہوں نے دس سال تک اپنی تصانیف اور رسالہ "سودمند" کے ذریعہ مسلمانوں کو کفایت شعاری روپیہ کے کاروبار اور تجارت کی طرف متوجہ کیا۔ اس کام کی وجہ سے انہیں مسلمانان ہند کی مائی حالت معلوم کرنے کا اچھا موقع ملا۔ پھر چار سال تک صوبہ متحدہ کی کونسل کے ممبر رہ کر انہوں نے سیاسیات کا عملی تجربہ حاصل کیا اور اس مضمون پر ایک کتاب "حکومت خود اختیاری" لکھی جو ملک میں مقبول ہوئی۔ پس قومی مسائل میں اس ہمہ گیری اور مسلمانوں کی بے لوث، بے ریا اور بلا معاوضہ خدمت کرنے کی وجہ سے وہ اس کے مستحق ہیں کہ مسلمان ان کی اس تصنیف کو توجہ کے ساتھ پڑھیں۔ مصنف کے اس قدر

تعارف کے بعد اس میں چند اضافہ خود کتاب کے بارہ میں لکھا ہوا ہے۔

عام خیال یہ ہے کہ سلطنت کے زوال کے ساتھ ہی مسلمانوں کی قوم کمزور اور مستضعف ہو گئی تھی مگر اس کتاب میں یہ دیکھا گیا ہے کہ سلطنت جاتے کے بعد مسلمانوں میں مسیحا کی صدی کے شروع میں ایسے رہنما پیدا ہوئے جنہوں نے اعلیٰ تعلیم اور مذہب کے ساتھ قوم کی ترقی کی جس سے مسلمانوں نے اپنی زندگی کا ثبوت دیا۔ اس کے بعد جدید تعلیم کا دور شروع ہوا جس میں مسلمانوں کو اپنی قومی حالت پر نظر نہ پڑا اور وہ اس میں مسلمانوں کو ان کے گزشتہ عروج و اقبال کی یاد تازہ کرنے کے لئے قومی مرثیہ خوانی کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اگرچہ عارضی طور پر یہ نسخہ مفید ثابت ہوا لیکن مستقل طور پر اس کو عمل کرنے سے مسلمانوں پر افسردگی اور دہم چھا گئی۔ جس سے آج کے قوم پرستوں کو محسوس ہو گیا ہے اور یہ کیفیت جو گئی کہ عرصہ سے نہیں رہنے میں کوئی نوبی نظر نہیں آتی۔ مستشف نے اس قسم کے افسوس کن خیالات کو قوم کے دل سے نکالنا چاہا ہے اور یہ کہنا ہے کہ اس حد تک ان میں ترقی کی قابلیت پیدا ہو گئی ہے اور ایسے مسائل بتایا ہو گئے ہیں کہ وہ ترقی کی دھڑ میں کسی سے پیچھے نہیں رہ سکتے۔ امید ہے کہ یہ نظریہ قوم کی ہمت بڑھائے گا اور انہیں دل سے نکالنے کا موجب ہو گا۔

اس کتاب کی خصوصیت یہ ہے کہ مستشف نے اول دس بنیادی حقوق کو تفصیل سے بیان کر کے تاریخ کے ہر دور کی جاپٹ انہیں بنیادی حقوق کے سرے کی ہے جس کے پرانہ کی تعلیمی اور سیاسی حالت مثلاً آئینہ کے وضع ہو گئی ہے یہ کتاب دس بابوں پر مشتمل ہے اور آخر باب آخر میں اس کے ہر ایک پر ایک مستقل کتاب لکھی جا سکتی ہے مگر مستشف نے مسلمانوں کے ہر شعبہ زندگی پر ایسا مواد جمع کر دیا ہے کہ اس سے پیش نظر نہ رہا کہ یونیورسٹیوں کے پروفیسر اور قوم کے نوجوان قابل ان پر مزید تحقیقات کر سکتے ہیں۔ مسلمانوں کی واقفیت اور رہنمائی کے لئے

مفید معلومات فراہم کر سکتے ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ یہ کتاب نواقعات کو نہ
 فراموشی میں پڑے ہوئے تھے روشنی میں لاتی ہے اور تمام پیچیدہ مسائل کی خواہ وہ
 تمدنی ہوں یا اقتصادی، سیاسی ہوں یا تعلیمی عقدہ کشائی کرتی ہے۔ اس لئے مجھے
 اُمید ہے کہ وہ مقبولیت کا وہی درجہ حاصل کرے گی جس کی وہ مستحق ہے۔

خاک۔

محرم بشیر الدین

تاریخ
 ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء



دیباچہ

طبع اقل۔ میں بچپن سے یہ سنا آیا ہوں کہ مسلمان بہ اعتبار سے دیگر اقوام
 سے پسماندہ ہیں۔ ان کی عمر کم، روز بروز گرتی جاتی ہے، اور وہ ایک محدود مرض میں مبتلا
 ہیں۔ مگر اسی کے ساتھ میں دیکھتا ہوں کہ جہاں بازی اور مالی قربانی کے رشتہ وہ کسی سے
 تشبیہ نہیں۔ سیتے اس کی وجہ سے بعض وقت مجھے خیال آتا تھا کہ مسلمان مہلک مرض
 میں نہیں بلکہ کسی عارضی بیماری میں مبتلا ہیں۔ میں سخت کشمکش میں رہتا تھا کہ مجھے ایک بار
 مسلمانوں کے ایک سیاسی جلسہ میں شرکت کی ذہبت آئی اس کے مباحثوں اور تقریرات
 سے فائدہ پسند اثر ہوا کہ مسلمانوں کا اُنچا طبقہ شدت خوف و ہیبت میں مبتلا ہے۔ اور
 اس کا یہ ویش اثر تمام قوم پر ہے۔ تب سے میں کسی جستجو میں رہا کہ ان کے اس مرض
 کی تحقیق کروں۔ اس کے لئے مسلمانوں کے ہر شعبہ زندگی کا مطالعہ کیا اور متعدد تاریخیں
 اور قوں انجمنوں و اداروں کی روئید میں پڑھیں ان سے میں اہل نتیجہ پر پہنچا کہ مسلمان
 نہ سائنسیت جاننے سے بہت ہوئے تھے اور نہ اسلام کے بنائے ہوئے میں بربادی
 سے مستعمل یا شرمزدہ ہوئے تھے۔ البتہ انیسویں صدی کے آخر میں کچھ ایسے سامان
 برآمد ہوئے جن سے وہ ایک خیالی خوف میں مبتلا ہو گئے اور ان کی ذہنیت مزور ہو
 گئی۔ اس نے ان کے قوائے عقلیہ اور جسمانی کو مستعمل کر دیا مگر چونکہ ان کا قوی جسم صحیح
 تھا اور کسی نہایت بڑے مرض میں مبتلا نہ تھا اس لئے بار خزان سے خوف و خطر کی عارضی
 کمینیت دور ہو گئی۔ ورنہ خدا کے فضل پر سے وہ اب بھی اصلی حالت پر آتے جاتے
 ہیں۔ اور ان کا مستقبل روشن نظر آتا ہے۔ میں نے جو اسے قائم کی ہے وہ گزشتہ تین سو
 سال کے واقعات، وراثت پر مبنی ہے جنہیں میں اس کتاب کے سامنے پیش کرتا ہوں۔

میں اس بات کا دعویٰ نہیں کرتا کہ جس نتیجہ پر میں پہنچا ہوں وہ بہ لفظ درست ہے البتہ
 اس قدر ضرور عرض کر سکتا ہوں کہ میں نے قیاس اور شکل سے خیالات قائم نہیں کئے بلکہ
 واقعات کے مطالعہ کے بعد کئے ہیں۔ اسی لئے بزرگان قوم کی خدمت میں مستدعی ہوں
 کہ وہ ان واقعات کا مطالعہ توجہ کے ساتھ فرمائیں جن کی بنیاد پر میں نے یہ رائے قائم کی ہے۔
 یہ کتاب ہرگز پائے تکمیل کو نہ پہنچتی اگر مولوی نظام الدین حسین صاحب بدایونی میری مدد
 نہ کرتے۔ ان کے علاوہ دیگر احباب و اعزائے مختلفہ سورتوں میں میری اعانت
 کی جن کی مہربانیوں اور توجہات کا میں دلی شکر گزار ہوں ان کے اسمائے گرامی حسب ذیل ہیں:
 مولوی سبطین احمد صاحب۔ مولوی مہید احمد صاحب۔ منشی قمر حسن
 صاحب قمر اور امجد الدین صاحب مہتمم نظامی پریس۔
 مولوی اکرام اللہ خاں صاحب ندوی۔ پرنسپل محمد حبیب صاحب۔
 سید الطاف علی صاحب علیگ۔ اور سید صرار حسن صاحب کاشمی۔
 حاجی مولوی منظور الہی صاحب۔ اور سید محمد سید صاحب کاشمی
 سہارن پور میں۔
 (حال دہلی ہائی کورٹ۔ آباد)۔

صفیہ احمد شنگور کی

ولایت منہل۔ علی گڑھ

۲۰ نومبر ۱۹۲۲ء

ذیابیطہ طبعیہ

کتاب ذیابیطہ طبعیہ، پہلے پرنٹیشن کے پورے ایک سال بعد پرنٹیشن
میں تیسرا پرنٹیشن ہوا۔ اس میں اور پورے پرنٹیشن میں ذیابیطہ طبعیہ اور پانچویں
پرنٹیشن میں ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں
ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

ذیابیطہ طبعیہ کے پانچویں پرنٹیشن میں

۹۔ مجلس احرار کی پالیسی کی توثیح کی قراردادیں بشمول حکومت اہمیر کے منصوبے کے۔

۱۰۔ پاکستان کے منصوبہ کی نوعیت۔

شفیع احمد شگلوری

دامیت منزل۔ علی گڑھ

دسمبر ۱۹۶۵ء

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲	باب دوم	۲۱	باب اول
۴۲	مسائل نوں کا دور آخر	۲۸	تمہید۔ بنیادی حقوق پر ایک نظر
۴۴	ملک کی عام حالت	۲۸	تنزیر کے احساس کی ابتداء
۴۳	بنیادی حقوق کا محاسبہ	۲۹	قومی مرثیہ خوانی کا اثر و منفیت پر
۴۴	۱۔ روٹی کا مسئلہ		مسائل نوں میں امنگ پیدا کرنے کی
۴۶	۲۔ حفاظت جان و مال	۳۰	نہایت۔
۴۷	۳۔ عدل و انصاف	۴۰	بنیادی حقوق کی تفصیل
۴۹	۴۔ مذہبی حقوق کی حفاظت	۴۲	۱۔ روٹی کا مسئلہ
۵۱	۵۔ تہذیب و زبان کی حفاظت	۴۵	۲۔ حفاظت جان و مال
۵۳	۶۔ تعلیم	۴۶	۳۔ عدل و انصاف
۵۳	۷۔ حقوق ملزمت	۴۸	۴۔ مذہبی حفاظت
۵۵	۸۔ یکساں شہری حقوق اور مساوات	۴۹	۵۔ تہذیب و زبان کا مسئلہ
۵۷	۹۔ عدل جمہانی	۵۰	۶۔ تعلیم
۵۸	۱۰۔ حقوق ملکیت میں آزادی	۵۹	۷۔ حقوق ملزمت
۵۹	۱۱۔ سیاسیات	۵۵	۸۔ یکساں شہری حقوق و مساوات
		۶۰	۹۔ حقوق ملکیت میں آزادی
		۶۰	۱۰۔ سیاسیات

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۸	دوانی بندر بسیت سے فائدہ	۶۰	باب سوم
۱۹	سلطنت میں نوعیت		ایسٹ انڈیا کمپنی کے دوسرائی سوسائ
۵۱	عام، نگرینوں کو، مدلی اجڑیں		۱۶۰۹ء تا ۱۷۵۷ء
۵۳	صفت و حرفت مدلی پروردگی		فصل اول
	مدلی مدز متوال سے بندرت		تجارت کے دیگر سوسائ
۵۴	کا اخراج		شریعت، یورپی کمپنیوں کی آمد
۵۵	نساف کی قیمت	۶۲	ایسٹ انڈیا کمپنی کی ابتدائی حالت
۱۰۰	مدلیوں میں دیگر مشن	۶۵	نگرینوں کی، حرکی برتری
۱۰۲	فصل دوم	۶۷	کمپنی کی دخل اندازی سیاحت میں
	کمپنی کی ابتدا اور حکومت سے	۷۰	بنجار، پانی میں کامیابی
	۱۶۳۳ء تا ۱۷۵۷ء	۷۱	کمپنی کی کامیابی کے سبب
	کمپنی کی دیگر نگرینوں		مدلی، مدلی اور دیگر
	مدلیوں کا تسلط	۷۲	دولت، مدلی
۱۰۵	مدلیوں کے قتل و کشتار		فصل دوم
۱۰۷	مدلیوں میں مزید ترقی		کمپنی کی تجارت اور حکومت کے
۱۰۸	مدلیوں کے قتل و کشتار		بیچ و خرید
۱۰۹	مدلیوں کے قتل و کشتار		مدلیوں کی نوعیت
۱۱۰	مدلیوں کے قتل و کشتار		کمپنی کی ترقی و ترقی
۱۱۱	مدلیوں کے قتل و کشتار	۱۲	مدلیوں کے قتل و کشتار
۱۱۲	مدلیوں کے قتل و کشتار	۱۳	مدلیوں کے قتل و کشتار

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۳	مجاہدین کی جہاد واپسی اور ہجرت کا سلسلہ۔	۱۲۵	باب چہارم
۱۶۴	مسلمانوں کے بارے میں حکومت کی پالیسی میں تبدیلی۔	"	معاشرت مذہب اور تعلیم
۱۶۷	خلفائے سیدنا صاحب کی مذہبی و اخلاقی حالت۔	۱۲۶	فصل اول
۱۶۸	اصولتِ مراسم و سادہ زندگی	"	اصولت معاشرت اور مذہب کی پہچان
۶۷	مذہب کے لئے قربانیاں	"	دور مذہبی اصلاح کی نوعیت
۵۰	مذہبی تبلیغ کی نوعیت	۲۶	سور
۱۵۲	منشیو ملی کیرکٹر کی چٹر شالیں	۱۲۶	جواب
۱۵۶	فصل دوم	۱۲۶	مولوی شریعت احمد کی تبلیغ
	مسلمانوں کی قدیم تعلیم	۲۷	سید احمد ریوی کے ابتدائی حالات
	نظام تعلیم	۱۳۰	مکتبوں سے بنائے گئے محاسن
۱۵۷	علمائے دینی کی عملی کمٹو	۱۳۱	مسلمانوں کے بنیادی حق میں درست انداز کی۔
۱۵۸	علمائے دینی	۱۳۲	جہاد کی تیاری
۱۵۹	علمائے مجتہدین لکھنؤ	۱۳۴	سیدنا صاحب بریلوی کی کامیابی
۵۹	علمی شغف	۱۳۵	سیدنا صاحب بریلوی کی بدولت وروپ
۶۰	ظہار کی معاشرت	۱۳۷	سیدنا صاحب بریلوی کی شہادت
۶۱	فصل سوم	۱۳۸	ڈاکٹر حسینا پرکاش
	سرکاری تعلیم	۱۳۹	سرحد میں مجاہدین کا ٹھکانہ
		۱۴۱	مکتبہ کی پرندہ میں آزادی کو ترجیح دینا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵	فصل چہارم سرکاری تعلیم اور ناگزیر مسرت میں مسلمانوں کی پسماندگی۔ مسلمانوں کی نسبت سائنس کی پالیسی۔ سلطنت کے متفقہ مسلمانوں کا تقدیر نظر۔	۶۲	کینٹی کے ابتدائی زمانہ میں تعلیم مذہبی تعلیم کی اشاعت میں اختلاف۔ انگریزوں کی تعلیم کا مقصد ابتدا میں عہدہ داروں کے لئے کالج تعلیمی کمیٹی کا قیام پادریوں کا دورہ طلباء کے فائدہ میں تبدیلی پر سرشتہ تعلیم کی مسرت۔ مذہبی تعلیم کی نسبت پالیسی نزدیکیوں۔
۱۶	ہندوستان کب تک درجہ اولیٰ مسلمانوں کی دوسری درجہ میں تعلیمی اوقات کی کمی مسلمانوں کو ناگزیر مسرت کی پنجاب کی تعلیم پالیسی مسلمانوں کے تفرق کی اسباب مسلمانوں کے بارہ میں پالیسی کی تبدیلی۔ ہندوؤں کی حق نسبت مسلمانوں کی ترقی سے۔	۱۶۳	لارڈ میکالے کا مقصد انگریزوں کی تعلیم کے اجراء سے۔ مروجہ تعلیم کے خلاف احتجاج سرکاری کالجوں کا اثر مذہب پر مذہب عیسوی کے متعلق توہینات حکام کے مذہبی غلو کے بدترک یونیورسٹیوں کا قیام دہلی کالج جہانگیر شاہیہ آباد کن درسی زبان کے مدرسے
۱۷	مسلمانوں کی تعلیم میں پسماندگی مسلمانوں کی ترقی کے متعلق ابتدائی احکام۔	۱۶۸	۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۷	مام نہ بھی خدمات	۲۰۱	ہند کیشن کی سفارشات پر گورنمنٹ کے کام۔
۲۱۹	مام تعلیمی خدمات	۲۰۲	مسدہ نواں میں شاعت تعلیم کا تسلسلہ
۲۲۰	مہر سید احمد انکسٹان میں	۲۰۳	مسلمان لڑائی انسپکٹر مقرر کرنے کی غرض۔
۲۲۱	مہر سید کے کا کی شہادت	۲۰۵	اسلامی کالجوں کو زیر اثر لانے کا مقصد۔
۲۲۳	فصل دوم	۲۰۷	فصل دوم
	اصلاح معاشرت و مذہب کا	۲۰۸	موروثہ کی درستی
	دوسرا دور	۲۰۹	مدرس عربی
	اصلاح معاشرت و مذہب کے وجود۔	۲۱۰	درہ ندیم دیوبند
۲۲۷	انگریزی تمدن اثر کی ترقی	۲۱۱	درہ ندیم ندوۃ العلماء
۲۲۷	اصلاح مذہب	۲۱۲	چشمہ عثمانیہ حیدر آباد دکن
۲۲۲	فصل سوم	۲۱۳	باب پنجم
	علی رضا کالج، مسرہ دیوبند	۲۱۴	تحریریں، مہر سید احمد خان کے
"	دیوبند سکائیں۔	۲۱۵	ابتداء فی حدیث
۲۲۷	مسلمان نواں کی جہاد کا نہ تعلیم کا	۲۱۶	مہر سید کی ہمدردی
۲۲۷	فصل چہم	۲۱۷	ہند مہر سید کی خدمات
۲۲۷	مدرسہ العلوم علی نژادہ اختیارات	۲۱۸	مہر سید کی ترقی خدمات کا
۲۲۷	مشرعہ بیک کا تعلیمی دور	۲۱۹	تحریر اقبال
۲۲۷	مولوی سمیع الدین کی علمی کی		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۳	فرقہ پرستی پیدا کرنے کے ذرائع۔	۲۳۵	علی گڑھ کالج کی مرکزیت
۲۸۰	باب ہفتم	۲۴۰	نواب محسن الملک کے زمانہ کی ترقی
	مرستید احمد خان کی سیاست	۲۴۱	انگریز استادوں کا احسان
	کے پیپس سال	۲۴۲	یکڑی اور پرپس کا اختلاف
	۱۹۵۹ء تا ۱۹۶۰ء	۲۴۳	مسلم یونیورسٹی کا قیام
	باب ہفتم	۲۴۵	جامعہ ملیہ دہلی
۲۹۱	مرستید کا سیاسی مسلک۔	۲۴۶	مسلم کونسل کا لچ علی گڑھ
۲۹۲	مرستید اور ملک کے لیڈر	۲۴۹	فصل چہارم
	سول سروس کی عمر سے سیاست		تعلیم عامہ
۲۹۳	مرستید کی رائے۔		مسلمانوں کے نقطہ نظر سے مسلم
	خلافت اسلامیہ کے متعلق مرستید		ایجوکیشنل کا انفرنس کا قیام۔
	کا رویہ۔	۲۵۵	انجمن ترقی اردو
۲۹۰	باب ہفتم	۲۵۸	باب ششم
	تشلیش دور کی سیاست۔ کے پیپس سال		ہندوستان میں سیاسی احساس
	۱۹۵۹ء تا ۱۹۶۰ء		ملزمان کمپنی کی قربانی۔
۲۹۱	فصل اول	۲۶۰	دیگر ممالک کی آزادی کے اثرات
	بیک کی رہنمائی کے چند مسائل	۲۶۲	انجمنیات کی آزادی
	۱۹۵۹ء تا ۱۹۶۰ء	۲۶۳	انگریز حامیان ہند
۲۹۱	ہندو مسلم اتحاد کا آخری نفاذ	۲۶۵	آئینی اصلاحات کی پہلی قسط
۲۹۰	کانگریس سے مسلم بیک کی مخالفت		انڈین نیشنل کانگریس کا قیام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۷	سر سید کی نام نہاد پالیسی کی اصلیت۔	۲۹۷	کانگریس سے سر سید کی مخالفت
۳۰۱	مشریک کی پالیسی کا اثر مسلمانوں کی ذہنیت پر۔	۳۰۱	مذہب اس کانگریس میں مسلمانوں کا حقہ
۳۰۶	مشریک کی خدمات۔	۳۰۵	کانگریس کی مخالفت۔
۳۰۶	کے نقطہ نظر سے۔	۳۰۶	کالون صاحب سلطنت کے نادان دوست۔
۳۱۱	فصل دوم	۳۰۷	کانگریس کے بارے میں مسلمانوں کی کشاکش۔
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۰۷	علی کریم کی پہلی سیاسی انجمن
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	طریقہ انتہائی سب کے خلاف احتجاج
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	آئینی اصلاحات کی دوسری قسم
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	محمد بن ڈیفنس ایسوسی ایشن کا قیام۔
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	امتحانات سول سروس کی مخالفت۔
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	جمہور امتحانات متبادل کی مخالفت
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	ڈیفنس ایسوسی ایشن کی تبلیغ
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	انگلستان میں۔
۳۱۱	مشر مارٹن کی رہنمائی کے پانچ سال۔	۳۱۱	فوج میں امانت کرنے کا رزولوشن۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۰	مسلم لیگ کا دورہ جدید	۳۵۷	صوبہ بنگال کی تقسیم
۳۱۱	تقسیم بنگال کی تفسیح	۳۵۸	۱۹۰۶ء کے مشہور وفد کی
۳۸۲	ڈھاکہ یونیورسٹی کا قیام	۳۶۰	تحریک۔
۳۱۲	مسلم لیگ اور حکومت نو انتخابات	۳۶۵	وفد کے لیڈر کا انتخاب
۳۱۳	سیاسی بیداری میں مولانا شبلی	۳۶۷	وفد کی کامیابی پر انگلستان
۳۱۹	کا حلیہ۔	۳۶۹	میں خوشی۔
۳۹۱	مقاعد مسلم لیگ میں تبدیلی	۳۷۰	قیام و مقاصد مسلم لیگ
۳۹۲	آگرہ کا اجلاس مسلم لیگ	۳۷۱	نواب دتال ملک کی نصیحت
۳۹۳	بمبئی مسلم لیگ میں اختلاف	۳۷۲	طلباء کو۔
۳۹۴	شیخ الہند اور دیگر سیاسی	۳۷۳	ہندو مہاسبھا اور مسلم لیگ
۳۹۵	لیڈروں کی نظر بندی۔	۳۷۴	کی ہم عصری۔
۳۹۶	کانگریس اور مسلم لیگ میں سمجھوتہ	۳۷۵	مسلم لیگ کی پنج سالہ کاروائی
۳۹۷	میتاق دہلی	۳۷۶	مسلم لیگ خارج البلد
۳۹۸	ہندو مسلم بلوچے	۳۷۷	آئینی اصلاحات کی تیسری
۳۹۹	شامی اعلان اور مسٹر مانٹیکو	۳۷۸	قسط۔
۴۰۰	کی آمد۔	۳۷۹	باب نہم
۴۰۱	حکومت کا اجلاس	۳۸۰	مسلم لیگ کی سیاست کے میدان میں
۴۰۲	بلوچ مائع اتحاد نہ ہوئے۔	۳۸۱	فصل باؤل
۴۰۳	مانٹیکو جیمس کی رپورٹ	۳۸۲	مسلم لیگ اور کانگریس کا
۴۰۴	اصلاحات۔	۳۸۳	اشتراک عمل۔

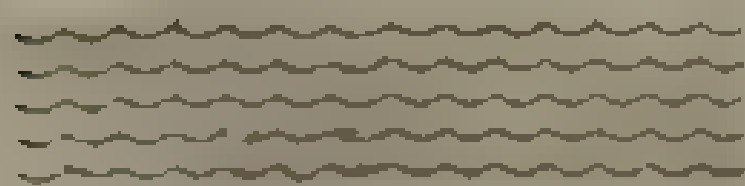
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۳	راہنہ کمیٹی کی امداد سے مسلم لیگ میں حرکات۔۔۔	۲۰۱	مسلم لیگ کے جلسہ میں غبار کی شرکت۔۔۔
۲۲۴	سائنس کمیشن کی خدمت میں سید نور کی عرضداشت۔۔۔	۲۰۲	رولٹ بل سے برقی
۲۲۵	نہرو کمیٹی کی رپورٹ	۲۰۳	دکنہ کے قومی جلسے
۲۲۶	مسلم آل پارٹیز کانفرنس	۲۰۴	آئینی اصلاحات کی چوتھی قسط
۲۲۷	نہرو رپورٹ کے بارے میں مسلم لیگ میں اختلاف۔۔۔	۲۰۵	سورج کی قرارداد کے جلسے
۲۲۸	حکومت، نوآبادیات کا اعلان	۲۰۶	ترک موالات کا موثر نسخہ
۲۲۹	دوسری بار۔۔۔	۲۰۷	ملک منظم کا اعلان سورج کے متعلق۔
۲۳۰	آزادی کا ملکہ عطا	۲۰۸	ہائیکس کے ساتھ مسلم لیگ کا آخری اجلاس۔
۲۳۱	نہرو رپورٹ، غرق	۲۰۹	رجسٹریشن کمیٹی
۲۳۲	۱۹۳۲ء کی سول تفرمانی میں مسلمانوں کا حق۔۔۔	۲۱۰	لبرل جماعت کا اظہار رائے
۲۳۳	رجسٹریشن کمیٹی کا جلسہ	۲۱۱	مسلم لیگ کے سید جان احمد
۲۳۴	مسلم نیشنلسٹ پارٹی اور اس کا انجام۔۔۔	۲۱۲	بندوبستوں سے اور اتحاد
۲۳۵	گاندھی جی کی رہائی۔۔۔	۲۱۳	کانفرنس میں۔۔۔
۲۳۶	کونفرنس میں مسلمانوں کی حق طلبی۔۔۔	۲۱۴	جبرائیل انتخاب کی نسبت
۲۳۷	کونفرنس میں مسلمانوں کی حق طلبی۔۔۔	۲۱۵	کرپس کی رائے۔۔۔
۲۳۸	کونفرنس میں مسلمانوں کی حق طلبی۔۔۔	۲۱۶	مسلمانوں کے انتخاب کی
۲۳۹	کونفرنس میں مسلمانوں کی حق طلبی۔۔۔	۲۱۷	کونفرنس میں۔۔۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۶	کانگریس کی اجتماعی سول نافرمانی	۲۴۲	گول میز کانفرنس میں ناکامی
۲۴۷	مہاتما گاندھی کا ۲۰ فرسہ کا فاقہ	۲۴۴	پیرامن جنگ کی تجدید
۲۴۸	۱۹۴۳ء کا اجلاس مسلم لیگ		فرقہ دارانہ فیصلہ پیرگاندھی جی کا
	آل انڈیا اسٹیشن مسلم لیگ کا	۲۴۵	فاقہ۔
۲۴۹	اجلاس۔		فرقہ دارانہ فیصلہ کی نسبت سمجھوتہ کی
۲۵۰	۱۹۴۴ء کا اجلاس مسلم لیگ	۲۴۶	ناکام کوشش۔
۲۵۱	کانگریس مسلم لیگ کا سمجھوتہ	۲۴۹	فرقہ دارانہ فیصلہ کی نسبت کشاکش
	دیوان کانفرنس کی ناکامی پر اخبار	۲۵۱	تیسری گول میز کانفرنس
۲۵۲	البشیر کی رائے۔	۲۵۲	آئینی اصلاحات کی پانچویں قسم
۲۵۳	بعد کے ہم سیاسی واقعات۔		مسلم یونٹی بورڈ کے نام سے
	مسلم لیگ اور اس کی پیشرو بہائیت		الیکشن۔
۲۵۴	کاستاؤن سال کا کام۔		مسلم لیگ کے نام سے الیکشن
۲۵۵	مسلم لیگ کا روشن چہلو	۲۵۴	مسلم لیگ اور کانگریس میں بڑی
۲۵۶	جماعت خاکساران		مسلم لیگ اور کانگریس میں انتخابات
۲۵۷	عدوہ مشرقی کے سکے میں تبدیلی	۲۵۶	کی کشاکش۔
۲۵۸	فصل دوم	۲۵۸	۱۹۴۶ء کا اجلاس خلیفہ
	خداقت کمیٹی	۲۶۰	۱۹۴۷ء کا اجلاس مسلم لیگ
	خداقت کمیٹی کا قیام	۲۶۱	کانگریس میں فاروڈیہ ک کا قیام
	ترک موہن داس کی	۲۶۲	جنگ کے متعلق کانگریس کا رویہ
	شہر کہتے۔	۲۶۵	سر اسٹیفورڈ کرپس کی آمد۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۶	فصل پہلے	۵۸	تسلیمیت پر قبضہ کی وجہ سے
	مجلس اترار اور دیگر آزادی پسند		تجربات -
	جنا عقیق -	۵۹	ٹرکی میں خدمت کا خاتمہ
	۱۔ مجلس اترار	۵۴	ترکوں سے یہودی کا اظہار
	مجلس اترار کا قیام		خدمت کیٹی اور مسلمہ کا نفرنس کی
۵۷	مجلس کی کارگزاری	۵۶	جہانگیری -
۵۸	پامیکی کی نسبت تجویز	۵۹	فصل سوم
۵۹	مجلس اترار کی پامیکی کی توفیق		جمعیتہ العمد
۶۰	غبار کے حقیقی مناد کی مدد		بلدیہ امداد کا قیام اور مقاصد
۶۱	خدمت خدمت دران	۶۱	ترکوں کی خدمت کا جلسہ
۶۲	شعبہ اچھوتوں کا نفرنس	۶۱	جمعیتہ اترار کی تنظیم
۶۳	موسم کا نفرنس کا قیام	۶۲	آزادی کی قرارداد
	۲۔ اندر موسم کا نفرنس کا قیام		کانگریس کے ساتھ پیدائش
	۳۔	۶۲	شعبہ
۶۴	آزاد مسلمہ کا نفرنس دہلی	۶۳	کراچی کا نفرنس
۶۵	آل انڈیا مسلمہ جمعہ	۶۴	دہلی کا نفرنس
۶۶	باب دوم	۶۵	پونہ کا نفرنس
	مسلمانوں کا ماحول اور مستقبل	۶۸	کراچی کا نفرنس
	بنیادی حقوق جدید آئین کی	۶۹	سباز پور کا نفرنس
	روشنی میں -	۷۰	کراچی کا نفرنس

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	پاکستانی علاقے مسلم اقلیت کے	۵۶۳	حق نمبر ۱۔ روٹی کا مسئلہ
۲۰۱	صوبہ کس طرح بنے۔	۵۶۸	حق نمبر ۲۔ حفاظت ملک
۲۰۳	پاکستان کی نوعیت	۵۶۹	حق نمبر ۳۔ عدل و انصاف
۲۰۶	مجزرہ پاکستان کا اقتصادی پہلو	۵۷۰	حق نمبر ۴۔ مذہبی حفاظت
۲۰۲	پاکستان کا تعلیمی پہلو	۵۷۲	حق نمبر ۵۔ تہذیب اور زبان
۲۰۶	پاکستان کی نوعیت	۵۷۴	حق نمبر ۶۔ تعلیم
۲۰۶	پاکستان بطور اسلامی صوبہ کے	۵۷۶	(الف) انگریزی
	آبادیوں کا تبادلا	۵۷۷	(ب) قدیم تعلیم
۲۱۷	پاکستان مرکزی حکومت کے		(ج) ابتدائی تعلیم
	نقطہ نظر سے۔	۵۸۰	حق نمبر ۷۔ ملازمت
	پاکستان کے بارے میں زبانیں	۵۸۳	حق نمبر ۸۔ یکساں شہری حقوق و
۲۰۲	سر آغا خان اور شہر جناح کی		مساورت۔
	ہم خیالی۔		حق نمبر ۹۔ حقوق و ملکیت میں
۲۲۲	پاکستان بننے کے بعد کی حالت	۵۸۴	آزادی۔
۲۲۵	چارہ کار اور علاج۔	۱۱	حق نمبر ۱۰۔ سیاسیات
۲۳۰	روشن مستقبل کیوں ہے؟	۵۸۸	بنیادی حقوق کا محاسبہ
	۱۔ تعلیمی اور مالی حالت کی بہتری	۵۹۰	مسلمانوں کی سرگزشت
۲۳۱	۲۔ مسلم عوام کی پوچھ گچھ	۵۹۸	پاکستان
	۳۔ مسلم لیگ کی ذہنیت پر تبدیلی	۱۱	ماترخی پس منظر
۲۳۲	۴۔ عوامین کی شرکت سیاسیات میں	۶۰۰	پاکستان بطور کوہ گراں کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۲۵	سیاسی جماعتوں کا سال وار نقشہ	۶۲۵	روشن مستقبل (نظم ۱)
۶۲۶	نظم نمبر ۱	۶۳۱	نظم نمبر ۱
	سیاسی جماعتوں کی فہرست مع سال	۱۱	دس بنیاد کی حقوق (نظم ۱)
	مقام جوبیس اور مپریسڈ ٹنٹ	۶۳۲	نظم نمبر ۲
۶۲۷	نظم نمبر ۱		آزادی ہند
	ان کتابوں کے نام جن کا حوالہ		میں واقعات کے ساتھ دیکھی رات دکا
	دو نام سے کتاب روشن مستقبل		ساریش وار نقشہ
	میں دیا گیا ہے۔	۶۳۳	نظم نمبر ۳



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب اول

تمہید

بنیادی حقوق پر ایک نظر

تشریل کے احساس کی ابتدا | عام طور پر سمجھا جاتا ہے جو صحیح بھی ہے کہ مسلمانان ہند کا آفتاب عروج و قبالہ اس وقت

سے زائل بہ انحطاط ہوا جب اسے کہ ہندوستان میں ان کی حکومت پر زور آیا۔ گویا حکومت کا نفاذ ان کے تئیں کا آغاز ہے مگر مسلمانوں کو اس پشیمانی اور غم و کماؤاتی احساس اب سے تقریباً تیرہ سو سال قبل مسلمانوں کے قریب ہوا اور یہ وہ زمانہ تھا جب کہ سر سید احمد خان مرحوم نے اپنی اصلاحی تحریک کا آغاز کیا تھا اس وقت مسلمانوں نے پہلی دفعہ یہ غم جو ان کی اصلاح و ترقی کی جو ذمہ داریاں پہنے ہوئی تھیں۔ وہ اب ان کی طرف منتقل ہو گئی ہیں۔ اور آئندہ ان کی ترقی محض اپنے زور بازو اور قوت عمل پر منحصر ہے۔ غرض کہ سر سید کی تحریک نے مسلمانوں میں ایک کونہ احساس پیدا کیا۔ اور انہوں نے اپنے از دست رفتہ عروج اور تہذیب کے حاصل کرنے کے لئے اپنے محدود عمل کے مطابق کوشش شروع کر دی جس کا آغاز سب سے پہلے عثمانی ہند میں اس طرح ہوا کہ ۱۹۱۷ء میں سر سید کی سعی و ہمت سے علی گڑھ میں محمدان کالج قائم ہوا۔ اور اس کے گیارہ برس بعد ۱۹۲۸ء میں

تعلیمی کا انفرانس قائم کیا گئی۔ نیز اسی زمانہ میں سو بہ پنجاب میں انجمن حمایت اسلام، بہار
 و بہار میں آئی۔ اور اس نے اپنی تعلیمی جدوجہد کا آغاز کیا اور پہلے ایک درس کا قیام
 کر کے رفتہ رفتہ تمام پنجاب میں اپنی تعلیمی تحریک کو پھیلایا۔ اسی طرح بیٹی و ستر
 مدارس و رہنماں میں اس وقت انجمنیں قائم ہوئیں۔ جنہوں نے اسکول اور کالج قائم کئے
 اور ابتدائی تعلیم کی اشاعت میں عملی طور پر سرگرمی کی۔ ان انجمنوں نے نہ صرف
 اندریزی تعلیم کے لئے اسکول جاری کئے بلکہ عربی مدارس و تعلیم خانے بھی قائم
 کئے۔ اس کے علاوہ ترقی کی دوسری زبانوں پر بھی توجہ کی۔ اور مسلمانوں کی اصلاح و
 فلاح کے لئے بہت سی مذہبی و سیاسی تحریکیں بروئے کار آئیں اور یہ جگہ کہہ نہ
 سکتے ہیں۔

قوم شریہ شوالی کا اثر و بنیاد پر | مگر مسلمانوں کی یہ بنیاد عجیب اور نمونہ ک
 برآمد ہوئی ہے کہ قوم کی تباہی و بربادی کا
 جو مرتبہ مسلمانوں میں شروع ہوا تھا اس کا سلسلہ آج تک جاری ہے بلکہ اس میں روز
 بروز اضافہ ہوتا رہا ہے۔ جو کہ برقی قوتوں سے ایک نامکدہ بنی ہوئی ہے اور یہ روز بروز
 سستہ و شیوات کی صدائیں بلند ہیں۔ جب شریہ شوالی ہوتا ہے کہ مسلمان تعلیمی، مالی و
 سیاسی حیثیت سے دوسری قوموں کے مقابلہ میں پست ہیں اور ان کی تمدنی و
 فلاحی حالت بھی ناگفتہ بہ ہے۔ گویا آج صفحہ ہستی پر ان سے زیادہ کمزور و بد نصیب
 و برائے خست کوئی دوسری قوم نہیں ہے۔ اس قسم کے یاں نیز اور بہت شکام
 ہیں۔ یہ تو وہ کم قدر مبنی بر تحقیق ہے کیوں نہ ہو مگر مسلمانوں میں مایوسی اور پست
 ہمتی اور پیدار رسی ہے۔ اس کے ان میں اعتماد علی النفس اور خود داری باقی نہیں
 رہی اور ان کے قواسمے میں انحطاط اور انحراف پیدا ہو گیا اور کوئی حوصلہ اور
 ولولہ باقی نہیں رہا۔ ان کی کمزوری اور بے کسی کی داستان اہل قدر بار بار دہرائی گئی

ہے کہ وہ واقعی طور پر یہ سمجھنے لگے ہیں کہ ہندوستان میں ان کی قومی زندگی خطرہ
 میں ہے۔ اس لئے آئندہ کروڑوں سے زائد بھی وہ سمجھ جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ
 دوسری قومیں رفتہ رفتہ انہیں ختم کر دیں گی یا اپنے میں جذبہ کر کے ان کی مستقل ہستی
 کو مٹا دیں گی۔ یہ امر ہماری قومی حیات اور زمانہ مستقبل کے لئے محدود و بے خطرناک
 ہے۔ کیونکہ مسلمانوں کی اس ذہنیست کا اثر نوجوانوں اور بچوں کو کمزور و بزدل اور
 خوف زدہ بنا رہا ہے۔ گویا ترقی کے تمام دلوں سے اور شریفانہ جذبات فنا ہو گئے
 ہیں۔ اب نر دلوں میں انگ سب سے زبردست و خروشاں بلکہ اندر کی سب سے زیادہ
 ہوئی ہے۔ اس ذہنیست کا ایک نمونہ سنا کہ نتیجہ یہ ہے کہ وہ خود اپنی نظروں
 میں یقیناً ہو گئے اور اپنے کاموں کو کسی قسم کی اہمیت نہیں دیتے وہ سمجھتے ہیں کہ
 دوسری قومیں جو کچھ کر رہی ہیں اس کے سامنے ہمارے سارے کام اور ہماری
 ساری جدوجہد بے وقعت اور ناقابل التفات ہے اور گزشتہ ساٹھ ستر برس میں
 مسلمانوں نے جو کچھ کیا وہ محض سعی لانا حاصل اور کوشش بے ثمر ہے۔ یہ بات کہ
 کہ اخلاقی حیثیت سے بھی وہ دوسروں کو اپنے سے بہتر سمجھتے ہیں اور خیال
 کرتے ہیں کہ جرات اور ہمت، دواغری اور دلیری، دانش اور ذہنی صاف میں بھی
 دوسری قومیں ہم سے بلند و برتر ہیں اور ان کے کون سے برائیوں سے شاندار اور
 لائق ستائش ہیں۔ اس ذہنیست نے ان کے دست، عمل کو خلوت اور قوائے
 عقل کو قفل کر دیا ہے۔

مسلمانوں میں اس کی پیدا کر سنے کی ضرورت ہے۔
 ایک فرد تو مسلمان
 ہند کے غمگین کی

کی حیثیت سے دوسری طرف دیگر قوام کی جمیعتوں میں ترقی کا ایک جزو ہے اور
 کل سے سب سے آزاد کی حالت کے حصول کا منصوبہ ہے جس میں صرف ایک

میں۔ مسلمان شریک ہیں۔ پس وقت کی سب سے بڑی اور مقدم ضرورت یہ ہے کہ مسلمانوں کے پچھلے کاموں کا جائزہ لیا جائے اور اگر واقعی انہوں نے کچھ کیا ہے تو یہ وقت ان کی غفلت اور کوتاہ عملی پر مددگار نہ ہونے کی جگہ ان کے کاموں کو مزید تیز کیا جائے تاکہ ان میں از سر نو کام کرنے کا ایک دلولہ اور انگ پیدا ہو۔ ورنہ ایک تیز جوش و ہمت کے ساتھ کام کرنے کے لئے آمادہ ہو جائیں جب وہ محسوس کریں گے کہ ہم نے بھی کچھ کیا ہے تو ان کا حوصلہ بڑھے گا۔ اور دوسری قوموں کی برتری و غلبہ کا خوف ان کے دلوں سے دھڑپے گا۔ ان کے قوائے عمل میں ہمیشہ پیدا ہوگی۔ ان کی ذہنیات میں تبدیلی ہوگی اور وہ سمجھیں گے کہ جہاں دماغی بسکھ روں فی حقوتوں کے لحاظ سے وہ کسی سے کم نہیں ہیں۔ اس طرح اپنے مستقبل کے متعلق انہیں مایوس ہونے کی کوئی وجہ نہ ہوگی۔

بنیادی حقوق کی تفصیل اڑھتہ سطور میں لکھا گیا ہے کہ سب سے مقدم ضرورت یہ ہے کہ مسلمانوں کے پچھلے کاموں کا جائزہ لیا جائے۔ مگر جائزہ لینے سے پہلے یہ ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے کہ تاریخ کے ہر دور میں انسانی اقوام کا سیاسی اتحاد چند بنیادی حقوق کی حفاظت و رکن کے تحت قائم رہا اور قدیم سے جدید زمانوں کی حکومتیں ان حقوق کا تحفظ اپنا فرض قرار اپنے وجود کی حمایت سمجھتی رہی ہیں۔ تمدن کے ارتقاء کے ساتھ ان حقوق کی نوعیت و تعداد بدلتی اور بڑھتی رہی۔ لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حکومت کی بنیاد وہ جمہوریت یا بڑویشنل قائم کی ہوئی شخصی سلطنت ہو۔ محکوم خیر کے پندرہ حقوق تسلیم کرتی رہی ہے۔ مثلاً رعایا کے جان و مال کی حفاظت اور مفہوم دین و دنیا کی حکومت، پندرہ حق سمجھتی ہے۔ غزنی کے سلطان محمود کو ایک شخص نے طعن دیا کہ پندرہ حق وہ ملک میں اس قدر کھنے کی تم میں سکتا۔ نہ تھی تو انہیں فتح ہی کیوں

کیا تھا ظاہر کرتا ہے کہ یہ حقوق کس قدر عام مسئلہ است میں داخل تھے۔ اور بتانے
 گزرتا گیا حکومتوں کا دائرہ عمل وسیع ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ انسانی کاروبار اور مشاغل
 زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہ رہا جس کو حکومت کے دائرہ اثر سے باہر کہا جاسکے۔ نتیجہ
 یہ ہوا کہ حکومتوں کی ذمہ داریاں بڑھتی گئیں۔ یہ ان کے علاوہ دیگر وہ حقوق جو محکومین کے
 اور رعیت راعی سے طلب کر سکتی تھی تعداد میں زیادہ ہوتے گئے مثلاً جماعت
 نداداری اور بیماریوں کا انسداد سب کے سب حاکم وقت کے فرائض میں داخل
 ہو گئے۔

ان ہی حقوق کی حفاظت کا انتظام اور ان ہی فرائض کو پورا کرنے کا نام
 سیاست ہے۔ یوں تو ان حقوق کی فہرست بہت طویل ہو سکتی ہے لیکن ہم یہاں
 صرف دس منتخب حقوق کا ذکر کرتے ہیں جن کو ہم بنیادی حقوق قرار دے سکتے
 ہیں۔ ان ہی حقوق کو معیار قرار دے کر ہم اپنے گزشتہ اور جدید زمین کا جائزہ
 لیں گے اور دیکھیں گے کہ ہماری جدوجہد دورانی میں ان کو خوشنودار کرنے میں کس حد
 تک کامیاب رہی۔ وہ حقوق یہ ہیں:

۱۔ روٹی کا مسئلہ اس زمانہ میں سب سے اہم مسئلہ روٹی ہے اور
 اسی کے ایک شائبہ اور آئینی حکومت کا یہ ایک
 اہم فرض سمجھا جاتا ہے کہ وہ عام افراد کے لئے قوت لایموت یعنی اس قدر غذا بہم
 پہنچی دے کہ وہ اپنی روت اور جسم کا رشتہ قائم رکھ سکیں۔ یعنی اس طرح عہد قدیم
 میں بھی قوم کے سرداروں یا بادشاہوں کا یہ فرض سمجھا جاتا تھا کہ وہ رعایا کے لئے
 حوراک کا بندوبست کریں۔ حالانکہ آج ہم انہیں وٹشی اور ناگزیریت یافتہ قوموں کی تحفہ
 میں جگہ دیتے ہیں۔ عہد قدیم میں قوم کے سرداروں کے متعلق عقیدہ تھا کہ وہ رعایا
 کی تائید سے بارش لاتے ہیں۔ مگر فیصلہ پیدا کرتے ہیں اور بیماریوں کو دور رکھتے

کی طاقت رکھتے ہیں۔ ان کو یہ بھی یقین تھا کہ ان پیشواؤں کو دشمنوں کے شر سے محفوظ رکھنے اور ہر قسم کی حاجت روائی کرنے کی قدرت حاصل ہے اور ان سب امور کا سرانجام دینا ان کا فرض منصبی ہے جس کے لئے وہ موزوں ہیں۔ اسی بنا پر ان کی پرستش خدا کی طرف کی جاتی تھی۔ مگر اس کے ساتھ یہ دستور اور رواج بھی چلا آتا تھا کہ اگر ان کا سردار بارشس کرانے اور قحط سالی دور کرنے اور اسی طرح کے دوسرے انسانی مصائب دفع کرنے میں ناکام رہے اور اپنے فرائض ادا نہ کر سکے تو اس کے پرستار و معتقدین ایک تاریخ معین کر کے اس کو ہلک کر دیتے تھے۔ لیکن اس عقیدے کی بنا پر کہ اس کی بستی مقدس و متبرک ہے اس کا گوشت آپس میں تقسیم کر کے کھا لیتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ انہوں نے قتل کے ذریعے اپنے دور کو بد بالائیوں سے بچا دیا۔ جو وہاں سے خدا تعالیٰ سے سزا کر کے بارش بچوا گئے تھے اور قحط دور کر گئے تھے۔ یہ کوئی افسانہ اور خود تراشیدہ قصہ نہیں بلکہ زمانہ قدیم کے لوگوں کے اوہام و تصورات اور غیر متقدم انسانوں کے واقعی خیالات و واقعات کا مجموعہ تھا کہ ہے۔

مشہور ملک میکسیکو کا بادشاہ تینت نشینی کے وقت قسم کھاتا تھا کہ وہ مینہ برساتے گا، دریا بہائے گا اور اوبھات معین پر زمین سے پھل اور نلکہ پیدا کرے۔ یہ سچ ہی ثابت ہوا۔ دستور ہے کہ جب بادشاہ کی تہرست میں دعائیں اوزندراتے ہیں تو انہوں نے کہ باوجود وہ بارش کرتے ہیں کامیاب نہیں ہوتا تو اس کی رعایا کے لوگ سخت رنج و غم میں پڑ جاتے اور اس کے بزرگوں کی قبروں پر گئے جاتے تاکہ وہ ان کی امداد سے بارش کرے۔

قدیم سے متبعین بھی قحط کے زمانہ میں اپنے بادشاہوں کو قید رکھتے تھے۔ مغربی دنیا کی پنج قوم کے لوگ بارش سالی کے زمانہ میں تو اپنے بادشاہ کے لئے نلوں

کے انبار لگا دیئے ہیں۔ اور مویشیوں کے گتے جمع کرویتے ہیں۔ گریب تک
سالی یا کثرت بارش سے زیادہ نقصان ہوتا ہے تو اپنے بادشاہ کو اس وقت تک
مارتے اور ذلیل کرتے رہتے ہیں جب تک کہ موسم بدلے برگنڈی کے لوگ اپنے
بادشاہ کو فصل خراب ہونے پر تخت سے اتار دیتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ
بعض قومیں خشک سالی کے زمانہ میں اپنے بادشاہوں کو جان سے مار ڈالتی ہیں۔

چنانچہ ملک سوڈن کے بادشاہ ڈو لڈ سے کے زمانہ میں ایک شدید قحط پڑا
تھا جو کئی سال تک رہا بالآخر مقام اسیالہ میں ایک بڑی اسمبلی کے اجلاس میں قرپا کہ خود
بادشاہ اس قحط کا موجب ہے۔ اس لئے اس کی قربانی کی جائے۔ چنانچہ اسے قتل
کر کے اس کے خزانے سے دیوتاؤں کے چوتھرہ کو بگڑ دیا گیا۔

ابتدائی زمانوں کا یہ عقیدہ نسل بعد نسل منتقل ہوتا ہوا برابر چلا آیا ہے کہ شمس
کے وہ بادشاہ جو آج کل کی تاریخوں میں جاہل اور ظالم دیکھے جاتے ہیں وہ بھی رعایا
کو غذا پہنچانے کے ذمہ دار سمجھے جاتے تھے اور ان پر بھاری دیکھیں وہ ان کے
آمدنی کو اپنی ذرا سے بہرہ صرف کرنا گوارا کرتے تھے اور اس سے رعایا کا حق سمجھتے تھے۔
قبلا بادشاہ کی نسبت شہور ہے کہ اس کے عہد میں سات سال ۵۵ ہل پڑا تھا اس کے
حاکم نے خود اس کے ماتحت حکام غلہ بیچا کرتے تھے اور غریبوں کو مدد دیتے تھے۔
اور یہیست۔ لہا اور سرکاری خزانوں سے ضرورت مندوں کی مدد کرتے تھے جتنے کہ اس
سات سال کے قحط میں اس ملک میں کوئی شخص بھی بھوک سے نہ مرا تھا۔ عہد قدیم میں
تو یہ فرنی روائی حیثیت رکھتا تھا۔ مگر بعد میں اس نے قانونی شکل اختیار کر لی۔ چنانچہ
انگلستان میں ۱۲۱۱ء میں ملکہ الزبتھ کے عہد میں یہ قانون پاس کیا گیا کہ ہر دوا

کون بوسنت کی طرف سے کیا گیا اور یہاں دیے گئے۔ نتیجتاً عہدہ جدید کی تمام
مہذب و شائستہ اور سرمایہ دار حکومتوں کے نزدیک عوام کی اس کو قوت دینا
بہت چاہتیاں اساسی اور بنیادی حقوق کا جزو و غلط قرار دیا گیا۔ پنا پنچہ میں وزیر اعلیٰ
کے مرتب کردہ قوانین کے مطابق یہ نئی سہ کار گہ کو ہر از کم تین پونڈ اور پانچ
شہاب فی ہفتہ اجرت ملے گی جس کے حساب سے چھ سو روپیہ روزانہ ہوتے
ہیں۔ اسی طرح اجنس و دیگر مالک میں بیس روپے کے باقی ماندہ ہر ہفتہ مرتب رکھے جاتے
ہیں۔ شہر کے ہر عہدہ دار اور ملحقہ انتظام حکومت کی طرف سے کیا جاتا ہے۔
اور ان کی کارکردگی کے لئے آٹھ مہینے ہیں۔ مگر سو روپیہ ہر ہفتہ ملے گا
یہ ملک پر کہیں سبقت لے گیا۔ وہاں کی حکومت بہ فرد بشر کو اس کی قابلیت کے
مطابق ہر دینہ بکری غذا اور علاج و تعلیم و تربیت کی فہم دے رہے۔

ہر شائستہ جوان و نال **مہاراجہ** جس میں ہفتہ ہفتہ ملک کی حفاظت کا

کوشش ہو رہی۔ عہدہ جاہلیت اور زمانہ قدیم کی سوسائٹی کا ایک آئین یہ تھا کہ
بہ فرد بشر کو یہ حق حاصل تھا کہ وہ اپنی جہاں و مال کی حفاظت اور دشمنوں کی ممانعت
کے لئے مورخ زمانہ کے ساتھ بروقت خبر دے اس کے ذریعہ خود اپنے حق و
دشمن دشمنوں کے حملوں کی ممانعت کر سکے۔ اس کا پتہ دشمن اقوام کے آلات
بہت دور سے چھتا ہے جو آتش و تدمیر کے لئے ہر ایک جگہ پر ہر ایک جگہ ہر ایک جگہ
یہ کہ ان کی حفاظت پر اب تک اس میں کئے جاتے ہیں۔ پنا پنچہ ہندوستان کی
شہر کی سرحد پر وہاں کے چور بہت بکریوں کے گناؤں کے ساتھ بند و قید اور تلواروں
سے چھتا ہے۔ یہ راجہ نالانی میں ہزار ہا سال سے چھتا ہے۔ اس بتدلی
کے ساتھ ہر ایک چھتا ہے۔ یہ کہ اس کے لئے کو ہر ایک چھتا ہے۔ یہ کہ اس کے لئے

جائے لگی تاکہ ضرورت کے وقت ملک کے تمام جوان العمر شخص اس اپنی قوم و
ملت کی حفاظت کر سکیں تاکہ یہ امر ان کے بنیادی حقوق میں شامل ہو گیا۔ مسٹر
امریکہ کے آئین کے حقوق کی دفعہ کا یہ مضمون ہے۔

”چونکہ آزاد سلطنت کی حفاظت کے لئے یہ ضروری ہے کہ ایک
مرتب شہری فوج رہے اس لئے عوام الناس کے اس حق کی کو وہ اختیار
رکھ سکیں کہ جب خلاف ورزی نہ کی جائے گی۔“

خود ہندوستان میں باوجود غیر ملکی سلطنت ہونے کے روشن خیال امریکیوں
نے ہندوستانیوں کے اس حق کو تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ وہ دیموکریٹک جمہوریت کو تسلیم
وائسرائے نے ہندوستان کو تسلیم کی ایک تقریر میں فرمایا تھا:

”اگر میں اسمبلی کا غیر سرکاری ممبر ہوتا تو ہمیشہ اس بات پر زور دیتا
کہ ہندوستان کی افواج کو ترتیب دے کر اس کے اندر ہندوستانی تہذیب
کے جائیں کیونکہ حقیقتاً ملک کی آئندہ سیاسی زندگی کا انحصار بہت کچھ
اسی پر ہے۔“

۳۔ عدل و انصاف اہمیت کے اعتبار سے تیسرے نمبر پر عدل و انصاف کا
اقتضیٰ ہے۔ زمانہ قدیم کی سوسائٹی میں یہ دستور تھا کہ

جب دو شخص آپس میں رزائی جھگڑا کرتے تو جو شخص اس جماعت میں سب سے
زیادہ طاقتور ہوتا وہ با اقتدار ہوتا وہ تمام وزیادتی کرنے والے کو سزا دیتا تھا۔ گویا
رفتہ رفتہ یہ اختیار شخص کے فرائض میں یہ بات داخل ہو گئی کہ وہ انصاف و ستم سید
کی حمایت اور زیادتی کرے۔ اور نہ ملو جابر کو اس کی بد اعمالی اور ستم و ستم کی سزا دے

وہاں میں اپنے اور غیر میں فرق نہ کرے۔

نہایت قدیم کے بادشاہوں کی یہ معنات ان کے تمام ذاتی عیوب کو چھپا کر انہیں
 روپ میں یہ دولتیں بنا دیتی تھیں۔ اگرچہ وہ غیر تو مردہ سے تعلق رکھتے ہوں۔ چنانچہ
 شہر پنپانہ کی نسبت مشہور ہے کہ جب وہ شہر خزنی کا منہ دے گئے ہوئے پڑا تھا تو
 یہاں جنگ کے زمانہ میں اس نے اپنے ایک غلام کے پاس کہا میں کا تویرہ اور ایک
 مرد دیکھ کر اس سے پوچھا یہ کہاں سے لایا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ ایک
 دیہاتی ہے۔ یا مدین۔ اس پر بادشاہ نے کہا کہ میں تجھ کو بیس روپے ماہوار تنخواہ دیتا
 ہوں تو تو اسے یہ زبردستی کیوں لیا اور خرید کیوں نہیں یہ کہہ کر حکم دیا کہ اس غلام کے دو
 ٹکڑے کر کے معہ تیرہ کے شہر عام پر لے دیا جائے۔ اس خرافہ کی تیرہ جیسے
 شہر میں پہنچنے والوں نے کہا کہ ہم ایسے ہی منصف بادشاہ کی خدمت سے اور اس
 کے لئے شہر کا چھٹا تک کھول دیا۔ اس پر ”لو ایک“ حاکم شہر بھاگ گیا اور اپنی گیند کا تھپہ
 شہر چھوڑ گیا۔

اسی قدیم زمانہ میں رعایا کی پنپانہ میں قیام میں اور خرافہ کے دوسرے طریقے
 رائج ہوئے اور مختلف صورتوں میں سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ آج عدل و انصاف
 کا حق عوام میں سے کسی اچھے بنیادی حقوق میں شامل ہے اور اس کے لئے باقاعدہ
 نئے اور عاریتوں قائم ہیں اور ان میں کسی جرم کو باقاعدہ مقدمہ چلائے بغیر سزا نہیں دی
 جاسکتی۔ مثلاً ملکستان میں رعایا کے اس حق کی حفاظت کے لئے ”ہیبیبیس
 ڈپٹی کمشنر“ بت جوڑی نے اپنے بادشاہ سے بچہ منظور کرایا تھا اور جس پر
 عمر پندرہ کو بڑا فرزند امریکہ کے آئین کے تحت کی دفعہ کی یہ سے صرف زمانہ
 پندرہ میں فوجی ملازموں پر مقدمہ چلا دیا جاسکتا ہے لیکن معمولی جرائم میں کسی شخص پر
 نہ فوجی اور یا عوام میں سے ہو اگر فوجی کے مقدمہ چلنا ہو تو اس کا ایک بڑا بڑا

کے سامنے پیش ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح دفعہ ۷ کی رو سے دیوانی کے معاملہ میں
کی سماعت۔ جب کہ جائیداد متنازعہ فیہ کی مالیت ۲۰ ڈالر یعنی ۱۰ روپیہ کے زیادہ
ہو۔ صرف جوڑی کر سکتی ہے۔

۴۔ مذہبی حفاظت | مندرجہ بالا تین تہائی حقوق کے بعد مذہبی حاکمیت، حق
جسے مذہبی ممالک میں یہ دستور رہا ہے کہ حکومت کا جو

رعایا سے منسوب ہوتا ہے، فرض ہے کہ بلحاظ حکمراں کے ذاتی عقیدہ کے وہ اپنی
رعایا کے جملہ مذاہب، کے اداروں کی خدمت کے امداد کے قیام میں ان کی
امداد کرے۔ چنانچہ ہندوستان میں نوبت قائم سے لے کر مسلمانوں کے آخری
تاجدار تک اور ہندوؤں میں آخری رجول بہار جوں تک شکوں سے کوئی پتہ ملے
گزشتہ ہاں کے۔ جنہوں نے حقیقی معنوں میں اپنی رعایا کے لوگوں کے مذہبی حقوق
کی حفاظت نہ کی ہو۔

اب رہے مغربی ممالک، اُن میں آخری فرقہ عقائد کی بنا پر کشتہ پند مذہبوں
تک سخت کشت و خون ہوتا رہا ہے۔ جتنے کہ مذہبی اختلافات کی یہ بدولت
میں منتقل ہو گئے اور مذہبی امور میں روادری رہاں تک تسلیم کر لی گئی کہ نفس اپنے
عقائد اور خیالات کی اشاعت کے واسطے جس حد تک کہ وہ دوسروں کے لئے
زعیمیت دہ نہ ہو رہتی کہ یورپ میں اور یوں اور یوں کو بھی اب نہ رہا ہے کہ وہ
اپنی انجمنیں قائم کر کے اُن کے جیسے عقائد کریں اور اپنے عقائد کی کتابوں و اخبارات
کے ذریعہ اشاعت کریں۔ یورپ میں اقلیتوں کی حفاظت کا ایک خاص مسئلہ تھا
یہودیوں کی حکومتوں کو پیش آیا اور اس کا مسئلہ سنہ ۱۸۰۱ء سے شروع ہوا
یہودیوں کی حق کا انجمن پر ختم ہوا۔ عیسائیوں کے بعد زیکو سوویکیا اور پولینڈ کے
سیکس نے کئے۔ جن میں مختلف عقائد کے تہذیب اور تہذیب کے

قویں رہتی تھیں اور جدید حالات پیدا ہونے کی وجہ سے ان میں سخت اختلافات پیدا ہو گئے تھے۔ ان تمام ملکوں کی اقلیتوں کے مذہب، زبان و تہذیب کی مخالفت کے لئے تو مرنے دیئے گئے ہیں۔

ان زمانہ سابق میں تہذیب و زبان کا مسئلہ زیادہ اہم نہ تھا۔ البتہ مسیحیوں کی پیرس کی صلیب

کا اثر نفس سے اس کی اہمیت بڑھ گئی۔ اب اور یورپ کے ان ملک میں جن کا تذکرہ گذشتہ مد کے تحت میں کیا ہے۔ مذہبی مخالفت کے ساتھ اقلیتوں کی زبان کی مخالفت کا حق بھی قائم کر دیا گیا۔

اسی بنا پر قوم کے افراد کو تعلیم پانے کے یکساں مواقع اور سہولتیں حاصل ہونا بنیادی حقوق میں داخل ہے۔ اور مذہب و شائستہ

حکومتوں کا یہ فرض قرار دیا گیا ہے۔ وہ یہ قوم کے افراد کو تعلیم یافتہ اور مذہب و شائستہ بنانے کی جدوجہد کو مستحسن کریں۔ اس کے لئے مواقع بہم پہنچائیں۔ اسی اصول کے تحت انسانیت میں ابتدائی اور ثانوی تعلیم کا پورا اہتمام حکومت کی طرف سے لازمی اور ثابت کیا جاتا ہے۔

اسی طرح امتیاز مذہب و ملت رنگ اور نسل کے سب سے شوقیہ ملانہر حکومت کو یکساں طور پر ہر کاری عملاً سے اور ہر ذریعہ میں

بنیادی حقوق میں شامل ہے۔

اس مسئلہ اور یہ ہے کہ بڑا امتیاز مذہب اور یکساں شہری حقوق و مساوات ملت رنگ اور نسل کے سب کو یکساں

طور پر ہر قسم کے شہری حقوق حاصل ہوں اور تمام بینک چیزوں کا استعمال یکساں طریقہ پر کیا جاسکے۔ زمانہ حال میں اس حق میں منہج کی آزادی اور برائے طریقہ پر ذبح ہو کر

تقریر کرنا اور رفع شکایات کے لئے گورنمنٹ کو درخواستیں دینا شامل ہیں۔

۹۔ حقوقِ ملکیت میں آزادی | یعنی ہر باشندہ ملک کو یہ حق ہے کہ وہ آزادی کے ساتھ تمام ملک میں کاروبار کر سکے اور جائیداد

پیدا کر سکے اور اس کی جائیداد اندھا دھند ضبط یا قرق نہ کی جاسکے۔ یہ چند امور ایسے ہیں۔ جنہیں حقیقی معنوں میں اساسی یا بنیادی حقوق کہا جاسکتا ہے۔

ان کے علاوہ اور بہت سے امور ہیں جن کو بنیادی حقوق کی فہرست میں رکھا جاتا ہے مگر دراصل وہ مندرجہ بالا آلات میں سے کسی نہ کسی مد کے تحت میں آجاتے ہیں۔

۱۰۔ سیاسیات | ان کے علاوہ ایک اور اہم حق ہے اور وہ حکومت میں رعایا کا حصہ ہے۔ حکومت میں حصہ ہونے کی غرض و نہایت یہ

ہوتی ہے کہ اس کے ذریعہ بنیادی حقوق محفوظ رہیں۔ زمانہ سابق میں جب کوئی حکومت اپنا فرض منصبی ادا نہ کرتی یا نہ کر سکتی تھی تو اس کا علاج وہی کیا جاتا تھا جو حق نمبر ایک کے تحت میں لکھا گیا ہے۔ یعنی بادشاہ کو ہلاک کر دیا جاتا تھا۔ یا اُسے تخت سے اتار دیا جاتا تھا یا یہ گوارا کیا جاتا تھا کہ کوئی دوسرا حملہ آور ایسے حکمران کو اپنا فرض منصبی ادا نہیں کرتا علیحدہ کر کے اُس کی جگہ خود لے لے۔ اس طریقے کی جگہ موجودہ زمانہ میں بنیادی حقوق کے حصول کے لئے جدوجہد کرنے کا نام "سیاست"

ہے جو انتخابی جماعتوں کے ذریعہ کی جاتی ہے۔ اور جن کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ کثرتِ رائے سے کابینہ وزارت کو برخاست کریں۔ کونسلوں اور اسمبلیوں کو

ٹوڑ دیں اور جدید انتخاب کر کے نیا کابینہ وزارت قائم کریں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ انتخابی اور حکمران جماعتیں بنیادی حقوق کے قائم رکھنے کے ذرائع ہیں۔

اور ان کی کامیابی کا معیار یہ ہے کہ ان کے ذریعہ کس حد تک بنیادی حقوق محفوظ رہے۔

رہتے ہیں۔

مندرپہ باب بنیادی حقوق کی روشنی میں یہ دیکھنے کی ضرورت ہے کہ زمانہ سابق میں اس ملک کے رہنے والوں کی جن میں مسلمان بھی شامل ہیں کیا سلامت تھی اور آئندہ کیا توقعات ہیں۔

اسی نظریہ کے پیش نظر اب ہم اس زمانہ پر نظر ڈالتا چاہتے ہیں۔ جب کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی سلطنت کا پرانہ تہملہ نام شروع ہو گیا تھا۔ اور جس کو ہند باب میں ہم نے مسلمانوں کے دورِ آخر سے موسوم کیا ہے۔

پایہ تختہ

مسلمانوں کا دورِ آخر

۱۔ ملک کی حالت | مسلمانوں کے دورِ آخر سے دو زمانہ سبب ہے جب کہ قیام
 سلطنت کی حکومت ختم ہو رہی تھی اور یورپ کی کوششوں
 کا اس ملک میں تسلیاً شروع ہو رہا تھا۔ اس زمانہ کی حالت بھی عجیب تھی یہاں مسلمانوں کی
 کہ سب لوگ ماورِ ہند کے شہزادوں کی رہنمائی کے لیے آئے تھے اور ان کی رہنمائی
 تھی۔ خود اس کی ایک بیوی سلطان تھی تو دوسری بیویاں ہندو عورتیں اور تیسری ہندوستان کے
 شہنشاہ کی ذات میں بھی دونوں قومیں اسی طرح مدغم ہو گئی تھیں جس طرح کہ ہندوستان کی
 سرزمین پر مل جل کر رہتی تھیں۔ اگر سرزمین ہندوستانوں اور ہندوؤں کی مادرِ وطن تھی تو
 اُس کے بادشاہ میں بھی یہی صفات موجود تھیں۔ بادشاہ کے علاوہ جس کو درختیت
 شہنشاہ کہنا چاہیے۔ راجہ مہاراجہ بھی ملک کے مختلف حصوں پر حکومت کرتے
 تھے، ان کے علاوہ منصبدار جہاں پہلے ہوئے تھے اور اپنے اپنے سرکردہ
 کا انتظام کرتے تھے اور وہ سب شہنشاہ ہند کو سب قرار دیا گیا کرتے تھے
 اور اس وقت رکن اور حجازی کے وقت فوج مہیا کرنے کے ذمہ دار ہوتے تھے۔
 فوج مہیا کرنے میں سہولت اس وجہ سے تھی کہ تمام مسلمانوں میں کو معین فوج کے
 علاوہ ملک کی ایک بے شمار فوج سمجھا جاتی تھی اس ضمنی حکومت کے زمانہ
 میں جب کہ جمہوری حکومت کے حرز پر نیا بنی داروں کے وجود سے پہلے آئندہ

نہ تھی یہی بہ تئیں مستحق اعزاز بادشاہوں کو آئین سہرا فی کے جادو اعتدال سے باہر
 نہ ہونے دیتی تھیں رجب ایسا ہوتا تو بادشاہ ست ناراضی کا بندہ بغاوت اور
 سرکشی کی صورت میں خود راہ ہوجاتا اس طرح یہ خود مختار سلطنتیں برصغیر کی حکومت کے
 علم بردار کب جاتے ہیں۔ فی الحقیقت سہرا یا کی رہنمائی کے جو یہاں رہتے تھے
 زمانہ حال کی جمہوری حکومت اور نہ سابق کی شخصی حکومت میں فرق صرف اس قدر تھا
 کہ آج کل سہرا کا میدان آئینی جماعتوں کے ذریعہ معلوم کیا جاتا ہے اور کچھ زمانہ میں
 اس کا اندازہ درباریوں اور صحابیوں کے حوالہ جہان سے اور خواہشات سے
 کیا جاتا تھا یہ نہایت زیادتی تھوڑی کی حد تک برصغیر میں ہوتی تھیں اور بادشاہ وقت
 ان کا احترام کرتا اور رعایا کی ضروریات کو پیش نظر رکھتا۔ جب اس میں
 عہد کو تباہی کرتا تو اس کی راہ میں تھوڑے کاٹ میں پیدا کی جاتیں کہ سابق سنبھالنا دشوار ہوجاتا
 اس میں شک نہیں کہ سلطنت کرنے کے لئے قوت کی ضرورت ہوتی ہے مگر اس زمانہ
 میں مستقل قوت بہ دلعزیزی سے حاصل ہوتی تھی اور جنگی قوت غنم مارنے کی
 تھی اور جنگ کے ختم ہوتے ہی فوجوں کے زیادہ تر آدمی اپنے گھر و بار میں لوٹ
 جاتے تھے یہی وجہ ہے کہ پرانی تاریخوں میں زمانہ جنگ کی فوجی تعداد کا تو پتہ چلتا
 ہے لیکن یہ پتہ نہیں چلتا کہ امن کے زمانہ میں مستقل تہذیب پر کس قدر فوج رہتی تھی۔
 مسئلوں کی حکومت کے آخر زمانہ کے اس قدر

جمہوریت کی ترقی کا سبب

حادثہ بیان کرنے کے بعد اس امر کا اندازہ کرنا
 سبب و باعث ترقی کی حفاظت کے ان دنوں سہرا کی حالت کیا تھی۔
 اس کے لئے ذیل میں ہم کے تحت میں اس زمانہ کے حالات درج کئے
 جاتے ہیں۔

روٹی کا مسئلہ | روٹی کے مسئلہ سے مراد ملک کی مالی حالت ہے۔ اس کی بابت فرانس کے مشہور سیاح ڈاکٹر برنیئر نے ایک چٹھی میں

مسٹر کابرٹ کو ہندوستان کی نسبت یہ خیالت لکھی تھی کہ وہ ایک ایسی بے تحاشہ مصلحت ہے جس میں دنیا بھر کے سونے اور چاندی کا بڑا حصہ ہر طرف سے اکڑ جاتا ہو جاتا ہے۔ اور مشکل ایک طرف سے باہر کو نکلتا ہے۔ اسی طرح عبداللہ و صاف مورخ نے لکھا ہے:

”حضرت آدمؑ کے زمانہ سے لے کر اس وقت تک شرق سے لے کر غرب تک اور جنوب سے لے کر شمال تک کوئی ملک ایسا نہیں جس میں باہر کے ملکوں سے سونا چاندی اور قیمتی سامان اور جنس آتی ہو اور اُس کے بدلے میں کاٹنے۔ جڑی۔ بوٹی۔ ٹہنی۔ سنگریز سے اور مختلف قسم کی جڑیں باہر جاتی ہوں اور جہاں سے سامان کی خریداری کے لئے کسی ملک کو کہیں روپیہ نہ گیا ہو۔“

پھر چودھویں صدی کے مشہور سیاح ابن بطوطہ نے لکھا ہے:

”شاہ تعلق اپنے ملک سے باہر روپیہ جانے کی کبھی اجازت نہ دیتا اور مشہور تھا کہ اگر کوئی شخص کہیں روپیہ لے جاتا تو ضرور کسی نہ کسی منہیت میں پڑ جاتا۔“

ہندوستان سے باہر روپیہ نہ جانے کا اثر یہ تھا کہ ملک نہایت خوش حال تھا۔ چنانچہ مسیحیوں نے لکھا ہے:

”روایا کی خوش حالی۔ سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا

دور حکومت سونے کے حرف سے لکھتے جانے کے قبل ہے۔ وہ تہذیب

اور آرام اور چین کا جو نقشہ شاہجہان کے وقت میں دیکھنے میں آتا

تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔

اسی دولت مندی کی وجہ سے یہاں کے شہر عظیم الشان تھے جن سے انگلستان

کے لوگ مرعوب ہوتے تھے۔ چنانچہ اس زمانہ میں شہر آگرہ لندن سے بڑا تسلیم کیا

جاتا تھا۔

یہ حالت سناتوں کی حکومت کے عروج کے وقت کے تھے۔ اب اس

زمانے کی حالت یہ نظر آتی ہے جسے جب کہ دہلی کی حکومت کے پائل یاٹس ہو جانے

پسند نہیں تو انٹرفالو کی ہو گئی تھی۔ اس زمانے کی بابت لارڈ میکالے نے

لکھا ہے:

”باوجود مسلمان نالی موراوہ بہت لیٹروں کی موجودگی کے مشرقی ملک

میں سو یہ بنال یا ریم سمجھا جاتا تھا اس کی آبادی بے حد وقایت بڑھتی

تھی۔ علاقہ کی فراط سے دور دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور

ان اور پیرس کے اسی خاندانوں کی بیبیاں یہاں کے کرسٹوں کے

نزدک ترین پڑ سے قریب تن کرتی تھیں۔“

دوست کی یہ کیفیت تھی کہ بنگال کے ”جگت سلیشوں کا کاروبار بینک آف انڈین

کے بربر پچھلے ہوا تھا۔“ جو انہی زمانہ کا سب سے بڑا بینک ہے اور بقول کپتان

رینڈر جسٹس سورت کے ایک تاجر مسی عبدالغفور کا سربراہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے

سے پتہ چلتا ہے کہ ریم سلیشوں کا کاروبار بینک آف انڈین (ص ۱۲)

سے مستند قریب زمرہ (انگریزی) ص ۱۵۱

میرا یہ سب پر ہرگز نہیں ویرہ سے بندہ کسے کہہ دیتا ہوں۔
ویرہ سے کہہ دیتا ہوں۔

اسی سلسلہ میں اس زمانہ کے ایک واقعہ کا ذکر کرنا ہے جو کہ جبکہ اس ملک میں لوہائیں الملوکی اور بد نظمی کا دور دورہ تھا اس سے معلوم ہوگا کہ نہایت پریشانی کے زمانے میں بھی یہاں کے حکمرانوں کو نہ صرف اپنی شاہی رعایا کی بلکہ اپنی نواح انسانیت کی روٹی کا کس قدر زیادہ خیال تھا۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ شہزادہ میں جب کہ راجپوتانہ میں سخت قحط پڑا اور اس کی وجہ سے شہر سے تھوڑے اور بڑے پناہ گزین پھوڑے لہر رہے تھے۔ ان کے قریب قریب ملک واپس رہنے والے قریب ان لوگوں کے روزینے متحرک تھے اس کے بعد پہلی بحیرت کی شہر پناہ گزینوں کے شروع کر کے ان لوگوں کو اس کام پر لگایا یہ تمیر ختم ہو جانے پر بھی جب قحط زدہ لوگوں کی آمد بند نہ ہوئی تو اس کو گروہ کر کے اترے نو بہشت شہر پناہ گزینوں کو شروع کر دی۔ یہ واقعہ ملک کے ان لوگوں کے ساتھ کیا جو نہ ان کے ہم ندرت تھے اور نہ ان کی رعایا میں سے تھے۔

ہمارے حقائق استہجان و سوال
 دنیا کے کسی ملک سے پیچھے نہ ہیں اور یہ ملک کسی کے
 ذہن میں بھی نہ آسکتا تھا کہ کوئی شخص اپنی جان و مال کی حفاظت کے لئے یہ تدبیر نہ
 رکھے سکے۔ ملک کی حفاظت کے لئے ہزار ہا تدابیر بنے ہوئے ہیں۔ ہر تدبیر کا مقصد
 اور جنگ کے زمانہ میں اسے کہ ہر بار چھوڑ کر قوت کو مار دینا اور اس کے نتیجہ

۱۔ حکومت خاندانِ عثمانیہ کی

تاریخ و احوال و سیرت و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

— 100 —

سکتا ہے۔ پنجائیتوں کا یہ نظام ہندوستان میں ہزاروں سال چلا آتا تھا۔ اور مسلمانوں کی حکومت کے زمانہ میں بھی بحسنہ قائم رہا۔

رعایا کی طرف سے انصاف کے انتظام کے بعد چند الفاظ شاہی عدالتوں کی نسبت لکھنے مناسب معلوم ہوتے ہیں۔ یہ عدالتیں نام کو تو شاہی تھیں مگر ان پر بادشاہ کا اثر نہ تھا ان میں مسلمانوں کے معاملات قرآن شریف کی رو سے اور ہندوؤں کے معاملات دتر شاستر کی رو سے طے ہوتے تھے۔ اور ان کی طاقت کی یہ کیفیت تھی کہ ذاتی امور میں بادشاہ بھی مفتیوں کے فتووں اور شرعی فیصلوں کے تابع ہوتے تھے۔ اس مضمون کو انگلستان کے مشہور مقرر اڈمنڈ برک نے پارلیمنٹ کی ایک تقریر میں خوب واضح کیا تھا جس کے چند الفاظ یہ ہیں:

”جناب واد میں ایشیا کی حکومتوں کی نسبت جرأت سے کہہ سکتا ہوں کہ ان میں سے کسی کو خود سری کے اختیارات حاصل نہ تھے و اگر کسی کو تھے تو وہ انہیں کسی دوسرے کو سپرد نہ کر سکتا تھا۔ میں پُر زور الفاظ میں کہتا ہوں کہ مشرقی ممالک کی حکومتیں خود مختار نہ اختیارات کا نام تک نہیں جانتیں۔ ایشیا کا بڑا حصہ مسلمان حکمرانوں کے تحت میں ہے اور اسلئے حکومت کے معنی ہی قانونی حکومت کے ہیں۔ عیسائی بادشاہوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے قانون میں بدرجہا زیادہ مضبوطیاں ہیں ان کا اپنے قانون کی نسبت یہ عقیدہ ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہے اس لئے رعایا سے کہ بادشاہ تک سب کے سب یکساںیت کے ساتھ قانون اور مذہب دونوں کے پابند ہیں اگر کوئی شخص قرآن کی ایک آیت بھی اس مضمون کی دکناد سے کہ اس کی رو سے کسی کو خود مختار نہ اختیارات حاصل ہیں تو میں تسلیم کروں گا کہ میں نے اس کا اور ایشیا کے حالات کا یہ کہہ

پننانچہ حیدر آباد اور بڑودہ میں ایک طرف مندروں کے پوجاری رہتے تھے
 تنخواہ داری میں تو دوسری طرف جامع مسجد کے امام کا شمار سرکاری ملازموں میں ہے۔ اس
 لئے یہ امر مسلمات میں سے ہے کہ پچھلی مملکتوں میں رعایا کے مذہبی حقوق کی حفاظت
 کامل تھی۔ اس کی تصدیق پنڈت سند راجل صاحب الہ آبادی نے حسب ذیل الفاظ
 میں کی ہے:

”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام
 جانشینوں کے زمانہ میں ہندو اور مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں
 مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے سلسلے کسی کے ساتھ
 کسی قسم کی جانبداری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے ہر شاہ ہندو
 مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔ آج تک ہندو متقدم ہندو
 مندروں کے پیجاریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود
 ہیں۔ جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطا کئے جانے کا تذکرہ ہے۔
 اس قسم کے دو فرمان اب تک نہ آباد ہیں موجود ہیں جن میں سے ایک
 اریل میں سویشور نامتھ کے مشہور ہندو کے پیجاریوں کے پاس ہے۔
 اسی طرح شہنشاہ اورنگ زیب نے گردھر پیر جگ جیون ساکن مونی
 جی شال بنارس اور جھرمسراکن مہیش پور پرگنہ جیوٹی کو اور پنڈت لکھنوی
 کو جاگیریں عطا کیں تھے۔“

”ما نوزادہ منشا میں باد سندھ۔“ مختلف بھارت میں گریزی۔ رت ہندو۔ ستھن دیو بند۔
 مورخہ مارچ ۱۹۲۶ء۔

”مرتب بنارس۔“ زنگن بہادر چودھری بنی احمد صاحب ص ۶۶

دومہ کی احمدیہ بات جس کی وجہ سے رعایا کے مذہبی حقوق منہ لوٹتے یہ تھی کہ چونکہ
 بادشاہ یا راجہ اپنی رعایا کے مذاہب کا احترام کرتا تھا اس لئے رعایا کے لوگ بھی ایک
 دوسرے کے معیار و بزرگوں کا احترام کرتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ ہندو مذہب کے
 لوگ مسلمانوں کے بزرگوں و وزارت پر تقدیرت کے ساتھ جانتے تھے۔ دراب
 بھی جانتے ہیں۔ اسی طرح مورفی منش مسلمان ہندو فقیہوں سے یکساں استفادہ حاصل
 کرتے تھے۔ حضرت بابا بونو غوث علی شاہ صاحب پانی پتی کی نسبت ان کی سوانح عمری
 مؤلفہ مولانا حسن علی خاں نے کہ آپ نے نہیں بزرگوں سے استفادہ حاصل کیا تھا
 جن میں سے مسلمان و ہندو جوگی تھے۔

یہی حال ہندو مسلمانوں کے میلوں اور عروں کا تھا۔ چنانچہ سید شاہ دین صاحب
 کی نسبت جو وہ اور وسیع پیمانہ کے درباروں میں بڑے معزز ہوتے لکھا ہے کہ:
 وہ مسند میں شیخ عبد القادر جیلانی کا عرس بڑے اہتمام سے کیا
 کرتے تھے اور اس میں علو و شرف اور یہودیوں کے ساتھ بہت سے
 نادان اور بیچارے کو بھی جمع کرتے تھے اور وہ نورک کے ان کے لئے
 ہندو عرس اور بوندہ کی قراہی کرتے تھے۔
 یہی مورخ لکھتا ہے جو ہندو مسلمان کے مذاہب اور عبادت کی نفرت اور احترام کی سبب
 سے بڑی مخالفت ہوتے تھے۔

مسلمانوں کی حکومت کے آخر زمان تک
 ہندو مذہب و عبادت کی حفاظت
 ہندو مسلمانوں کی سوانح کی ایک جگہ ہر فرقے
 کے مذہب کے مطابق اپنے محلوں کی بیٹھکوں میں کیا بیٹھتے تھے اور جیتے

معنوں میں اُن سب کی تہذیب و معاشرت یکساں تھی۔ صرف عبادات اور مذہبی امور کے انجام دینے کے لئے اپنی اپنی مذہبی زبانیں استعمال کرتے تھے۔ مولوی سید حسین صاحب ندوی نے اپنے لکچر میں جو مارچ ۱۹۳۲ء میں آل انڈیا مسلم یونیورسٹی کے انفرنس کی جہلی کے موقع پر دیا فرمایا تھا:

”یہاں ایک ہزار سال کی تہذیب کے بعد ایک قوم بنی تھی جس کا تمدن جس کی زبان اور جس کی سیاست ایک ہو رہی تھی۔“

اس قول کی تصدیق مشہور مؤرخ سر بادشاہ مسرکار نے کی ہے جو کہتے ہیں: ”کہ اعلیٰ طبقات کی معاشرہ میں بلا تفریق مذہب و ملت یکساں تھی۔“

پنڈت سندر لال صاحب اہ آبادی نے اس بارے میں لکھا ہے: ”دن کے مغل دربار کے اندر ہندو اور مسلمانوں کے درمیان میں برابر بربرجش و خروش کے ساتھ منائے جاتے تھے۔ دوسرے دن شاہی جلوس نکلتا تھا۔ جس میں ہاتھیوں اور گھوڑوں کو خوب سجایا جاتا۔ ہندو اور مسلمان اور آرائش کے ساتھ شامل ہوتے تھے۔ شہر کشا ہندوؤں کے روز برہمن اور ہندو عہدہ دار بادشاہ کی کھائی پر مخصوص اور باندھتے تھے۔ دیوالی کی رات یہ شاہی محلوں پر روشنی ہوتی تھی۔ شہر بھر تہذیب اور عہدہ بھی اسی آئینہ کے ساتھ منائی جاتی تھی۔“

یہ زبان کی بہت صاحب مضمون نے لکھا ہے کہ:

”مسلمانوں نے اپنی زبان فارسی چھوڑ کر ہندوستان کی زبان اختیار کی جس کا نام اردو ہے۔“

یہ اس زمانہ کے بادشاہوں کا نفسِ قول نہ تھا بلکہ عمل بھی یہی تھا۔ پٹنا پچھ بنال کے مشہور

علم ہی پی رئے نے بیان کیا کہ:

”اوڑنگ زیب کے عہد میں بنال کے ہندوؤں کو متعصب اور بڑی بڑی جاگیریں عت کی گئیں اور بڑے بڑے زمیندار بنا دیئے گئے۔ اوڑنگ زیب نے ہندوؤں کو گورنر بنایا، گورنر جنرل بنایا، وائسرائے بنایا۔ یہاں تک کہ اس نے خالص اسلامی صوبہ افغانستان پر بھی جو نائب درالسلطنہ مقرر کیا تھا وہ ہندو راہپوت ہی تھا۔“

یہ شہنشاہ اوڑنگ زیب کا طرزِ عمل تھا جس پر ایک متعصب بادشاہ ہونے کا الزام لگایا جاتا ہے۔ اگر ہندو مسلمانوں کے تعلقات کی بنیاد مضبوط نہ ہوتی تو مسلمانوں کی قوتِ لوٹ جاسے کے بعد یہ حالت قائم نہ رہتی مگر چونکہ ان تعلقات میں ہمیت تھی اس لئے بعد کی طوائفِ الملوکی کے زمانہ میں بھی یہی کیفیت رہی پٹنا خیمہ: ”دلی بنگال کا صدر دیوان یا وزیر اعظم مورخین لال تھا۔ پٹنہ کا حاکم مرزا حسن تھا۔ ٹیلیگراف سلسلے کا مہتمم سر ڈیوڈ پوریاں برہمن تھا۔“

اسی سلسلہ میں ڈیوڈ ایم۔ رائس کا قول نقل کرنا ہے جس نے ہندو، عورتوں کی کتابتیشیا

میں شہنشاہیت سے اخذ کیا گیا ہے اور حسبِ ذیل ہے:

”سیوا جی کو متعصب اور سنن ٹیپو کو کٹر مذہبی کہا جاتا ہے لیکن اس وقت ہم نے جنوبی ہند کی ریاستوں میں دخیل ہونا شروع کیا اس وقت ان

ان وقتوں میں ریگڑس سیر بنال کے مشہور تھے۔

تتاریک ٹیپو سائنس زرنیل، ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس

ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس ٹیپو سائنس

کے یہاں اس قسم کے مذہبی تنفر کا کہیں نام تک نہ تھا۔ یہیں روح انگلستان
 اور یورپ کے تقریباً سب دستور میں مخلوق کو تباہ کرنا روکنا جاتا تھا۔
 جب انٹر لینڈ میں کوئی مذہبی بیوقوف نہ رہا۔ اپنے بزرگوں کی جائیداد کا ختم نہ کیا
 جتنا کہ نہ فوج کا نہ ہو سکتا تھا۔ تب سوڈان میں سوانے کو ختم کر کے
 مقتدران کے اور کسی عقیدے کا کوئی لازم نہیں ہو سکتا تھا۔ ٹیکس اس
 وقت ہندوستان کے اندر اس کے ہر شہر اور شاہی دربار میں مقدر سلطان
 عزت حاصل کرنے کے لیے ایک دوسرے سے بڑی لڑائی جاتے
 رہے۔ آزاد تھے یہ

دریں ملکوں میں شہری حقوق اور مساوات
 کی بات کوئی سند نہ ملے گی۔ بیٹن کے
 قوں سے زیادہ طاقت نہیں مل سکتی جو
 پتہ میں اس کے کوثر اور اس کے بعد ہندوستان کے مشہور و سرنامے رہے
 میں وہ کچھ ہیں:

بہت سے اعتبارات سے مسلمانوں کی حکومت ہمارے حکومت سے
 سینہ سے لے کر کئی جہتوں تک انہوں نے فتح کئے ان میں وہ وہ پڑست انہوں
 نے وہاں کے باشندوں کے ساتھ مناکحت کی اور انہیں جہد حقوق دیے۔
 فتح و فتوح کے منافع اور ہمدردیاں ایک ہو گئیں۔ اس کے متعلق ہمیں
 ہمارے حکمت عملی کے برعکس رہی۔ جس میں یہ دیکھی۔ خود غرضی اور
 بے حسی تھی۔

مذہبی یا اقلیتوں کی تائید میں حدبہ واقعات درج کئے جاسکتے ہیں۔ مگر اس

موقع پر صرف دو واقعات پر اکتفا کیا جاتا ہے جس میں پہلا شیر شاہ سوری کے زمانہ کا

ہے اور وہ یہ ہے:

”شیر شاہ سوری کا بیٹا عادل خاں ایک دفعہ ہاتھی پر سوار ہو کر آ کرہ میں
کسی کوچہ سے گزرا ایک ہندو کی بیوی اپنے مکان کے صحن میں برہمنہ بنا رہی
تھی۔ جب شہزادہ کی نظر اس پر پڑی تو اس نے پان کا بیڑا سواروں کی
طرف پھینکا اور گھوڑا بڑا چلا گیا۔ عورت نے صاحبِ عصمت قتل اس کو شہزادہ
کی اس حرکت سے بہت مدد نہ پہنچا۔ اور خاوند سے ذکر کیا۔ خاوند نے
داد فریاد کے لئے دوڑ دھوپ کی لیکن شہزادہ کے مقابلہ میں کس نے
کچھ نہ سنا۔ آخر اس نے جرأت کی اور بادشاہ کے انصاف پر غور
کر کے اس سے حقیقت حال عرض کی بادشاہ نے معذرت کی اور کہا کہ
یہ بقال ہاتھی پر سوار ہوا اور عادل خاں کی بیگم برہمنہ اس کے سامنے آئے
اور مستغیث اس پر پان کا بیڑا پھینکے۔ امرا اور وزراء نے عرض کیا کہ
شہزادہ کا قصور معاف ہو۔ اس پر بادشاہ نے کہا کہ میری عدالت میں فریب
اور رعیت پر برہمن۔ معافی دینا نہ دینا بادل کے انتیاریں ہے۔ آخر
شہزادہ نے بقال سے معافی مانگی۔ اور اس کی معذرت قبول کر کے شہزادہ
کی خلاصی ہوئی۔“

دوسرا واقعہ شہنشاہ جہانگیر سے متعلق ہے۔ جسے مولانا کشمیر انصافی نے نقل کیا

تھا اور وہ یہ ہے:

عادل جہانگیر کی

کہہ شہنشاہ میں کہ ممکن نہیں غیوروں کو نہ
 ہزار شہنشاہ زور و زور کے اور ہر آدمی
 نے ست سس سے بیگم نے پہنچو۔
 رہا نہ شہنشاہ جہانگیر کو پہنچو یہ تمہارے
 حکم بھیجے کہ تیرے شہنشاہان
 جا کے پہنچے ہیں کہ بہت یاد ہے تیرے
 تیرے بہن سس سے بیگم نے اپنے ہاتھ
 رہا نہ وقت تیرے سے انکار نہیں
 اس کی کت شہنشاہ ہی نے کیا کہ چوک
 نشور سس میں یہ ہی ہے تیرے شہنشاہان
 کہ تیرے اعلیٰ میں کسی کو نہیں کہہ جیسے سس
 شہنشاہ کہتی ہے کہ تیرے کی اڑاؤ کروں
 بہر جہانگیر کے اپنے پہنچے ہیں تیرے شہنشاہان
 پہنچے ہیں کہ تیرے سس زبانی و سس
 اور جہانگیر کے حکم کہ "ہاں تیرے ہزاران"
 حتیٰ جہانگیر کے پہنچے ہیں شہنشاہان
 جہانگیر کے بن جاتی تیرے ورق حکومت پر شہنشاہان
 نہ وہ نہ سس میں نہ وہ نہ جہانگیر کے شہنشاہان

اب وہی پانوں ہر اک کام پر تھراتے ہیں جن کی رفتار سے پاں تھتے مرزا چمن

ایک مجرب ہے کہ جس کا کوئی حامی نہ شفیق

ایک بیکس ہے کہ جس کا نہ کوئی گھرنہ وطن

خدمت شاہ میں بیگم نے یہ بھی پیغامِ

مفتی شرع سے پھر شاہ نے فتویٰ پوچھا

وارثوں کو جو دیئے اکہ درم بیگم نے

سب نے دبار میں کی عرض کہ اسے شاہزاد

بہم کو مستول کا لینا نہیں منظور قصاص

قتل کا حکم جوڑک جائے تو ہے مستحسن

۹۔ حقوق ملکیت میں آزادی
اس مد کے بارے میں زمانہ سابق کے متعلق یہ غلط فہمی

بے کہ بعض لوگوں کی جاگیریں منہ کر لی جاتی تھیں۔

مگر جاگیریں دو قسم کی تھیں۔ ایک دوامی دوسرے حین حیات۔ جو دوامی جاتی تھیں وہ منہ نہ کی

جاتی تھیں۔ البتہ جو جاگیریں حین حیات تھیں وہ خدمت کے معاوضہ میں دی جاتی تھیں مثلاً

بڑے بڑے سرداروں کو جاگیریں اس لئے دی جاتی تھیں کہ وہ ضرورت کے وقت ایک

معیّن تعداد میں فوج فراہم کریں۔ اس قسم کے جاگیردار اپنا فرض منصبی ادا کرنے میں کوتاہی

کرتے تھے۔ تو ضرور انہیں اس منصب یا نوکری سے علیحدہ کر کے ان کی جاگیر ضبط کر لی

جاتی تھی جو بمنزہ معین تنخواہ یا ساء نہ معاوضہ بند کر دینے کی تھی اس صورت کو چھوڑ کر

ہر قسم کے کام ورہ رو بار کرنے والوں کی ملکیتیں درجائیدادیں بہم و جوہ مخفونہ ادا ماموں تھیں۔

گرنہ ہوتیں تو ملک میں عام خوشحالی کس طرح ہوتی۔

زمانہ سابق میں جس قسم کی سیاست تھی اس کا تذکرہ مندرجہ بالا

دار کی سیاست
منہیات میں کافی طور پر کیا جا چکا ہے اور دکھایا گیا ہے کہ شخصی

سہولت کو دروازہ سرسبز کیا کی خوشنودی پر حق اور پناہ تو ان کے قیام کی وجہ سے حاصل ہو رہی
 تھی۔ ان کے کہنا سے مستعد ہو کر ان کی حاصل ہونے والی حتمی صورت سے کربا و شہداء کی
 سہولتوں کا وفاق دربار ہوتے تھے جن میں ہر شخص کو انہیں راستہ کا موقع ملتا تھا جس
 پر ان کے ہر عمل فرار سے نکل سکتے تھے:

ہر ایک کو اپنی شان و شوکت کا دربار بھی کونسل کے بارگاہ مشاہیر میں ایک جگہ
 گھر کے زیر اثر میں دربار میں سب کی سادہ ہوتی ہے دربار میں ایک کو اثر
 کرنے کی بڑی آزادی حاصل ہوتی ہے۔ یہی فریاد ہے جس سے دربار
 پر کسی نہ کوئی اثر کر سکتا ہے۔ دربار میں ہر جگہ ہر جگہ
 پہنچنے والا ہر جگہ ہوتا ہے۔

مصریہ پارلیمنٹ سے منجانب سے کئی سابق میں موجودہ وزراء کی کونسل کی جگہ
 بادشاہوں دربار کے دربار تھے۔ حتمی کے متعلق بار میں رعایا کی بے قدری نہ تھی۔
 یہ حقیقت ہے کہ ان کے تدریجی حتمی حتمی کی وجہ سے حکومت میں تبدیلی
 کیسب ہوا تھا۔

دور آخر کے ختم ہونے کے بعد آئینہ باب میں ایسٹ انڈین کمپنی کے حتمی

حتمی حتمی۔

باب دوم

ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈیڑھ سو سال

۱۶۰۸ء تا ۱۸۵۷ء

فصل اول

تجارت کے ڈیڑھ سو سال (۱۶۰۸ء تا ۱۸۵۷ء)

یورپی کمپنیوں کی آمد مغرب اور مشرق کے تجارتی تعلقات کی نسبت نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کب سے قائم تھے۔ اس بارہ میں صرف اس قدر

معلوم ہے کہ اس امید (واقعہ افریقہ) والا راستہ دریافت ہونے سے پہلے بھی مغرب اور مشرق کے تاجر قسطنطنیہ، سکندریہ اور حلب کے بازاروں میں لین دین کرتے تھے۔ لیکن ترکان آل عثمان اور یورپ کی عیسائی قوم کی باہمی نزاع کا یہ متن ہی سلسلہ جب شروع ہوا تو یہ منڈیاں ویران ہونے لگیں۔ تب سے یورپ کی قوموں کو بددست ان ملکوں تک پہنچنے کا شوق پیدا ہوا جہاں سے مسالے، نیل اور باریک کپڑے مل سکتے ہیں۔ لیکن ان کا یہ شوق پورا نہ ہوا اگرچہ چانیر کے اصفانی دارالعلوم پہلے ہی سے زمین تیار نہ کر چکے ہوتے۔ غرض کہ اور قریب کے مدرسوں میں بھیستے اور باقی مغربیہ اور مشرقی ممالک کے لئے یورپ کے لئے لہجہ بناتے آتے تھے اور وہیں

بکرہ زل اور کورپشن قوموں میں فکر اور تحقیق کی شعلیں روشن کرتے تھے۔ زمین کو
 ایسا چمچنی تھالی سمجھنے والے ملک ساحل سے زیادہ دور نکل جانے کی ہمت ہی نہ کر
 سکتے تھے کیونکہ وہ ڈرتے تھے کہ سمندر میں زیادہ دور جانا ان سے ان ہتھیاروں نہ
 کر پڑیں گے کسی تاریک زمانہ میں غلامی کی عقل جس کا مرکز اسلامی اسپین تھا۔ ان
 یوں زیادہ سے زیادہ کثرت سے منافہ کر رہی تھی اور پھر یہ کیا ہمت کا خوف
 بکرہ کے زلیوں سے دور کر رہی تھی۔

نیکو یورپ کی سپریمت کو تحریک میں لاسنہ والی سب سے بڑی چیز مسیحائی
 ہسپانیوں کا وہ مذہبی جنون تھا جو اسلامی حکومت کو اندلس سے ختم کر دینے کے
 بعد مذہب کے شعلوں پر پڑا اور بربروں پر اپنا بڑا انتقام صرف کر چاہتا تھا۔
 ان تاریک بات نے سب سے پہلے یورپ کو آخری لمحہ کے وحشیوں قبل سے آشنا
 کیا اور ان سے پہلے ہی کہ شمشاد کے لئے انہیں ایک نیا میدان نظر آنے لگا۔
 اسی شعلوں میں شہزادہ ہنری آف نیویرا

کر کے پہلے در پہلے حوالہ کو شریعتی ساحل کا جوڑہ لیتے کے لئے بوجھتا رہا۔ تھی کہ وہ
 ایک ایک دن اس امید تک پہنچے اور آخر کار "واسکو ڈی گاما" ایک عربی ساحل کی
 بندرگاہ امید سے نڈر کر بندرگاہ ستان کے کنارے جا آئے۔

اس لئے کہ دنیا فست بڑھنا تھا کہ یورپی بندرگاہیں بڑھ رہی تھیں کہ مرکز ثقل اٹل لوی شہروں
 اور بندرگاہوں سے بہت کرپٹین اور پرتیجاں کو منتقل ہو گیا اور ان ملکوں میں
 شہر بڑھنے لگے جس کی وجہ سے تقریباً ایک سو بیس ہزار سال کی قوم نے بندرگاہوں
 کے ساتھ نقشہ بنایا، سے لے کر اور مشل کیمیا کے فست کے غیر کی آنکھوں
 سے بڑھ چلا گیا۔ مگر کب تک؟ چنانچہ پانچ سو پانچ سو ستائیس میں ان لوگوں نے
 دنیا میں نئے نئے دروازے اور شرقی تجارت میں حریف بننے کے لئے پہلی جہاز پر

کھیں گئے۔ لوٹ مار ہوئی، خون بہا۔ آخر پرتگال اور ہالینڈ کا آفتاب تو ڈوب گیا۔
میدان میں صرف دو پہلو ان یعنی انگلستان اور فرانس باقی رہ گئے۔

انگریزی ایسٹ انڈیا کمپنی نے جو آگے
ایسٹ انڈیا کمپنی کی اقتصادی بحالت
اچل کر اس ملک کی فراز و اب گئی سب سے

پہلے ۱۶۰۰ء میں ہندوستان کو جہاز رواتر کئے اور کچھ ایسی مبارک گھڑی سے تجارت
شروع کی کہ ہر سفر میں منافع بڑھتا ہی رہا یہاں تک کہ پانچ سو سالوں میں ہر صحتہ دار کو
۳۳۴ فی صدی نفع ہوا۔ انگلستان کی آمدنی میں بھی وہی دان و دنی رات ہو گئی زیادتی ہو گئی۔
۱۶۱۳ء میں برطانیہ کی سرکار کو کمپنی نے ۱۳ ہزار پونڈ محصول ادا کیا۔ اور ۱۶۲۰ء میں یہ
رقم چالیس ہزار تک پہنچا۔ ہندوستان میں پہلے بیس سال کے اندر یہ لوگ تقریباً
ساتھ سے پانچ لاکھ پونڈ کا سونا چاندی لائے جس کے بدلے ہندوستان کی مصنوعات
خرید کر لے گئے۔

ان اعداد سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کا رویہ شروع ہی میں کس پیمانہ پر
پہنچ گیا تھا۔ لیکن یہ بڑے بڑے منافع مٹانا ناممکن تھا اگر ہندوستانی تاجروں
اور ہندوستانی حکومتوں نے ان کو محبت کے ساتھ اپنے دامن میں جگہ نہ دی ہوتی۔

ہندوستان میں اس وقت جہانگیر تخت سلطنت پر رونق افروز تھا۔ جب
انگریزی سفیر مسٹر کنس دربار میں پہنچا تو بادشاہ نے اس کا خیر مقدم فرات دلی کے رختہ
کیا۔ لیکن اسے پرتگالیوں کی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے اپنے مقصد میں سب دلوں
کا میابی نہ ہوئی۔ صرف اس قدر یاد کہ ۱۶۰۰ء میں سمیرت میں کوٹھی قائم کرنے کی اجازت
مل گئی۔ اور اسی ۱۶۰۰ء سے ہندوستان میں کمپنی کا تجارتی دور شروع ہوا۔ اس

کے سات سال بعد جب ہرطاس روہنہ و سستان آیا تو اس کی شائستگی اور تہذیب نے چاہیکر کا دل ایسا مودہ لیا کہ اُسے بادشاہ کی پرائیویٹ صحبتوں میں شرکت کی عزت حاصل ہوتی تھی اور اسی وقت سے جگہ جگہ انگریزی کوٹھیاں قائم ہوئے گئیں۔ سورت کے راجہ احمد آباد و مرہ پانچورہ اجیراگرہ، کمبھات و غیرہ میں کمپنی کے گورنر بن گئے اور اس کے راجہ مرہ پانچورہ کا یہاں دین کرنے لگے۔ ہندوستان میں انہوں نے بھی حکومت سے کم مہاراجہ کی حیثیت سے نریا۔ انگریزی کوٹھیوں کے کائنات اور خطوط و جواب، شیخ پور کے پٹنہ۔ اس قسم کے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ کسی انگریز کو سستان و تہذیب و تمدن کی توجہ پناہ مسکان نہ ملتی۔ قرض کی ضرورت ہوتی تو وہ خوشی سے رقم منگوا کر حاضر کر دیتا یا ضامن بن جاتا۔ ان زمانہ میں انگریزی تجارت کی دشمنی یورپ کی دوسری قومیں نہیں۔ جن کے ساتھ ہمیشہ پرہیزگار کی ایک بے قاعدہ جنگ ہمیشہ جاری رہتی تھی۔ ہندوستان کے لوگوں سے جو ہمہ وقت ہندوستان کے لوگوں کے ہمدرد و معبود رہتے۔

یہی ہر سب سے کہ انگریزی کمپنی نے اس وقت تجارتی منافق بننا اور اس کے قدر و کی قیمتیں بلند کرنے کی کوشش کی۔ افسوس ڈاکٹر سب سے پہلے اپنے منافع پر نظر رکھتی تھی۔ لہذا کمپنی کے دو ملازم جو ہندوستان میں خرید و فروخت پر مامور تھے چوٹی چھوٹی تنخواہیں کھاتے تھے۔ فیکٹری کے صدر کو تین سو پونڈ سالانہ ملتا تھا جسے ہر سب سے لوہا تنخواہ تھی۔ خزانوں اور دیگر کے ملازمین کو دس سے لے کر چالیس پونڈ سالانہ سالانہ سب سے ہاتھ ملتا تھا۔ اور قیام و طعام کمپنی کے ذمہ ہوتا تھا۔ اس کے معنی یہ

لوہا مانا اور یہ تسلیم کر لیا کہ انہیں یورپیوں کے پرزہ زار ہڈاری کے بغیر کوئی سفر کا حق نہ تھا۔ نہ صرف غریب تاجر اور ہڈاریوں کو بلکہ خود ہندی سلاطین کو ابراہیم پاشا کی بڑی بڑی تجارتی مہتممات پر ہتھیار چٹا کر اور جہانگیر کے درجنک (یعنی جہانگیر پور پور) اور لوہا مانے پرزہ زار ہڈاری کے چلتے تھے۔ لیکن مغلوں کو کبھی محسوس نہ ہوا کہ یہ ضروری یکسر ہندی وستان کو بدلیسیوں کا غلام بن کر رہے۔ خود جہانگیر کے عہد میں انگریزوں کی پہلی دہائی کے آخر قوت پر اتنا مضبوط نہ تھا کہ اس نے سلاطین میں باہمی جدوجہد کو راہ دکھایا تھا۔ اس وقت فریقین کی بنیادیں پڑ رہی تھیں کہ کہیں کے لوگ تسلطیت کرتے تھے کہ شاہی مہتمم تجارتی مال درآمد پر غصہ لیتے ہیں سختی کرتے ہیں اور شہوتیں لیتے ہیں اور ہندی وستانوں کو یہ شکایت رہتی تھی کہ یہ بدلیسی تاجر سلاطین دیہات سے پتے پکڑ لے جاتے ہیں اور زمین بنا کر انہیں نہ پتہ ہوتا ہے۔ ہندی تاجروں کے جہازوں کو سمندریں لوتے، لیتے ہیں۔ بالوں پر جبر، دونوں میں رانی چھٹتی تو بدلیسی تاجروں میں میدان میں لڑنے کی قوت نہ تھی۔ اس لئے وہ کوٹھیوں سے اپنا سامان بٹا کر جہازوں پر لے جاتے اور سمندر میں ہندی وستانی جہازوں کو خوب لوتتے اور انہیں رن کر لیتے۔ بارہ ہندی تاجروں کی فریاد حکومت کو پہنچ کر دیتی تھی کہ کہیں کے سلاطین پور سے کرے۔ اس کی نوٹ کی دوا نہ ہوا۔ ایک گنتہ اور دوسری سورت والے ٹکڑے ان کے درجنک غریب سے دیئے اور مغلیہ حکومت نے کچھ نہ بگاڑ سکی۔ اسی طرح کہیں کو ہمدنگ کی زنی مرثی ہی سلست، اسے ور نیز مرثیوں سے خوشنما کی نو بہت آئی۔ مگر کہیں کا بال بیک نہ ہوا۔ غرض یہ مرثیہ مرثیہ

ان ایک ٹکڑے کے اندر کے سب سے پہلے ہندی وستانی نے دوا دے دی اور ہندی وستانی سے بڑا بھیجے تھے۔

کے صدر مقام تھے۔ اور ڈوپے نامی ایک باتر بیر حاکم فرانسیسیوں کا گورنر تھا۔ اس نو
 فرانسیسی حکومت قائم کرنے کا خواب تو ابھی نظر نہ آتا تھا۔ لیکن چاہتا یہ تھا کہ کسی
 دیسی ریاست سے مل کر انگریزوں کو جنوبی ہند سے نکال دے۔ ڈوپے نے ایک
 فریق سے یاری کی تو مجبوراً انگریزوں کو دوسرے سے ملنے پڑا۔ اس کی مشہور رائے
 نے کرناٹک کی صوبیداری انگریزوں کے پنجو ٹھکانے کو داہوی میں فتح نے ان کے
 حوصلے بڑھا دیئے۔ ایک طرف تو ہندوستانی رئیسوں اور ان کی فوجوں کی ہمدستی
 دل سے اٹھ گئی۔ اور دوسری طرف ایک نئی تہمت کہ راستہ کھلیا اور نہیں
 معلوم ہو گیا کہ تخت و تاج دینا آسان ہوئے کے ساتھ نفع بخش بھی ہے۔ ب
 کہنی کے مایم اپنی مقبوضی تنخواہوں کی کمی کو دوسرے ذرائع سے پورا کرنے لگے۔
 ان میں سے ایک یہ تھا کہ کرناٹک کی ریاست سے سرکاری سلسلہ جاری کیا جس سے
 ان کاستان سے نہالی ہاتھ آنے والے لوگ نواب بن بن کر گواپس جاتے تھے۔
 اس قسم کے لوگوں کی شکایتیں کرناٹک کے بد قسمت نواب نے ڈیڑھ لاکھ روپے
 کو حسب ذیل مستحکم کا غلط لکھا:

”آپ کے نوکروں کو اس ملک میں کوئی کام نہ ہے۔ تو یہ نہیں۔ نہ آپ
 انہیں معقول تنخواہیں دیتے ہیں۔ پھر بھی چند ہی سال میں وہ کوئی کچھ
 اشرافیہ لکھارو پس میں تیار ہوں۔ اتنی قلیل مدت میں بقیہ لوگوں
 ذرائع کے یہ بے حسب کمائی بہاں سے قتی ہے یہ ہم کو آپ پر
 سمجھ سکتے ہیں۔“

نوٹ: ان لوگوں کی کمائی کے بہت سے طریقے تھے جن میں ایک قندریات

یہی نوعیت کے یہ قرضے ہوتے تھے ان کی تیار دنیا کی تاریخ میں ملنی مشکل ہے۔
مثلاً یہ قرضہ کی نسبت سٹریٹس نے لکھا ہے کہ:

اس وقت نواب کو روپیہ کی ضرورت تھی قرض کی تنخواہ نہ ہوتی تھی
جس سے وہ فساد برپا کرتی رہتی تھی۔ مگر اس کی کونسل نے دوستانہ روپہ
سمجھایا کہ ان شوریدہ سرخو جیوں کو دبا دیا۔ نواب نے جواب دیا کہ وہ میر
سے بیزار ہیں کیا کروں اس پر انگریزی حکومت نے چند ساہوکاروں کو
بھروسہ کر دیا کہ نواب کو چار لاکھ شرفی ایکڑوں کا قرض دے دیں یہ ساہوکار
کوتے تھے یہ تھے سٹریٹس، سٹریٹس، سٹریٹس اور سٹریٹس جو انہی کو بھروسے
میں شرف پر کہ مگر اس کی حکومت نواب کی ضمانت کرے یہ ضمانت
جہ کر لی گئی اور طے پا گیا کہ چند اعتبار و امانوں کو سپرد کر دیں جس میں
میں سے وہ اپنا سود وصول کرتے رہیں اس کے مطابق نواب سے معاہدہ
ہو گیا اور اس نے فوراً ان سپاہیوں کو ملکہ کر کے اعلان کر دیا کہ ان
کی پڑوساؤ تنخواہیں اور کر دی جائیں مگر انگریز ساہوکاروں کے پاس سے قرضہ
کا روپیہ آج آتا ہے نہ کل۔ برسے تنازعوں کے بعد جواب آیا تو یہ
کہ قرضہ روپیہ اس وقت نہیں ہے چار ماہ کے اندر ادا کر دیا جائے گا۔
مگر دست ہم آپ کو قرضہ لکھ دیتے ہیں کہ اس معاہدے کے اندر روپیہ
دیں گے۔ نواب نے انہوں کو بلا کر حال بتایا اور کہا کہ فوجیوں کو سمجھائی
کر مسمیٰ کر دو کہ چار تہیتے بعد تنخواہ مل جائے گی۔ مگر چار تہیتے کی جگہ
پانچ سال کر کے اور فوجیوں کی بقایا پوری ادا نہ ہوئی جس کی وجہ
سے نواب کو مزید دو سال کی تنخواہیں دینا پڑیں مگر ساہوکاروں کی اس قرضہ
نہ ہونے کے باوجود نواب کی ریاست کی مالگزار کی قرضہ کے سود میں

دن ست جس دن سے کہ قعدہ لکھا گیا جانے کی گویا انہیں اصدع کی گزری
 سے سو خود رقم بہ اقساط دی گئی نہ بایہ ایک ہی مثال ہوگی کہ روپیہ کی دیکھ
 سے قبل وائن کہ جائیداد پر قبضہ مل جائے اور اس سے واپس سود کا
 روپیہ وصول کرنا شروع کر دے اور پھر وائن کے نام پر اوپر رقم
 کا قعدہ لکھے اور پھر جائیداد سے وصول کر کر کے دو سال بعد وائن کو
 روپیہ دے دے

العجب تھا کہ جب یہ خبر ہوئی تو انہیں بنانے کے لئے جس سے تیار رہے
 دنوں میں انگریز ساہوکار اور جرنیل ورن کا ایک ایسا ہونے لگا کہ ایک ہی
 مرتبہ نہ جائیداد سے کمائی کرنے کا مسئلہ جاری تھا کہ جس کے خزانے کے لئے
 ان پر کمر لگے۔

جنگ پلا کی میں کامیابی
 اس کے بعد جنگ پلا کی ہوئی جس کی تفصیل یہ ہے
 کہ جنگ پلا کی کا سب سے پہلا وقت سراج الدولہ کے زیر نگیں
 تھا۔ ایک میں مرہٹوں کا دور دورہ تھا۔ جنگ پلا کی سرحد سے لے کر کاشیادو تک مرہٹوں
 سے لے کر ستر ایک انہیں کا ڈنکا بچ رہا تھا۔ ادھر لڑ پلا میں پرتگالی اور پرت
 تو اپنی تجارت و تجارتی حالت کو دیکھ کر صبر کر بیٹھے تھے۔ لیکن فرانس و انگلستان کی
 باہمی رقابت جاری تھی۔ امریکہ اور ہندوستان دونوں جگہ ان کے خزانوں پر ہند
 باہم دھڑکتے نہلاتے تھے۔ کنگی کے شہر بڑوں کو اور مرہٹوں کو خوف اُتر
 فرانسیسیوں سے جنگ کا اندیشہ تھا۔ اس لئے حلفہ و آند کے طور پر نہیں
 فوراً ویتھ کی وقت شروع کر دی۔ اس پر سراج الدولہ نے اعتراض کیا کہ اگر یہ

نے کچھ پروہن کی جس کی وجہ سے جنگ ہوئی۔ یہ جنگ میں چند رقی شدہ انگریزوں کی
نسبت بہت کم ہوا۔ اس وقت کے زمانے کا مشہور قیدیہ تھا۔ کیا یہ جس سے انگریزوں
میں سراج الدولہ کے خوف عم و غم کی اہم پیدا ہو کر اس ملک پہنچی۔ انگریزوں کی خوشنودی
سے انہیں وکٹوریہ فرانسس حملے کے اندیشہ سے کمالیہ انکسپان سے کچھ فرق ہو
تو بہت سے کرہ اس آئے تھے وہ ملک کی وحشت ناک خبریں سن کر فوراً ہٹ کر روانہ
ہوئے۔ انگریزوں کی پہنچ کر اول جنگ ہوئی اور پھر فوراً دوسری جنگ ہوئی۔ اس زمانے میں
میں یہ کہ انگریزوں سے ایک سازش کا سلسلہ شروع کیا جس میں یہ ہندوستانی چھتر
تہ رہے۔ انگریزوں نے یہ واقعہ تسلیم نہیں کیا۔ بلکہ انہیں گرفتار کر لیا۔ اس
سازش کو اس پرانی کا نتیجہ تھا جس میں جو بڑے ان کے ہندو ملک کو مسلمانوں کو سے پیدا ہو
اٹی تھا۔ اس امر کی تردید ہمارے محققین سے خارج ہے۔ بہت سے ہندوستانی سازشیں
ہوئے تھے۔ جنگ چھتر دی گئی اور پھر اس کے میدان میں دونوں لشکر باہم مقابل آئے۔
سراج الدولہ کے چالیس ہزار پیادے چند ہزار سوار انگریزوں کی طرف تین ہزار سپاہ
کے ساتھ آئے۔ لیکن انگریزوں کی قوت کا مدار تعداد پر نہیں بلکہ نظم اور ضبط اور دوسری
چیزوں پر تھا۔ دوسری چیزیں کیا تھیں یہ فریب اور نمک حرامی و غا و رسا سازش تھیں
جو ان کے ہرات الدولہ کے ہوا تھا اور باوجود نام نہاد و کثیر جمعیت کے نہ حقیقت میں
بہت کم ہوا۔ ان کے ہاتھ بہت چمکے تھے۔ آگے نکلے تھے۔ ان کے بارہ نیک ملک تل چار
کھنڈے میں ان کے ہاتھ جنگ کا فیصلہ سراج الدولہ کے خلاف ہو گیا۔ انگریزوں کی طرف
سے سراج الدولہ کے وزیر میر جعفر کو نمک حرامی کے سلسلے میں مرشد آباد کی مسند دیکھی

تھی۔ یہ خبر ایک ہفتے کے بعد کی تھی۔ ایک ہفتے کے بعد ان کے ہاتھ پائی تابت سراج الدولہ
میں بہت تفصیل کے ساتھ کی ہے۔

نئی۔ اس جنگ کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ انگریزی فوج میں سے صرف
 بتیس سپاہی اور نواب کی فوج میں سے پانسو آدمی کام آئے۔ یہ تعداد جلیا نوالہ بانہ
 اور ملوہ کانپور کے مقتولین سے زیادہ نہ تھی۔ لیکن اس جنگ نے ایک وسیع اور
 شاداب ملک کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ فورٹ ولیم میں سونے کا مینہ برسنے لگا۔ میر جعفر
 کی طرف سے تین لاکھ پونڈ یعنی تیس لاکھ روپیہ کھرید کو تندر دیا گیا اور کھلتے کا جنوبی علاقہ
 اُسے جاگیر میں دے دیا گیا۔ جس کی آمدنی دس لاکھ سالانہ روپیہ تھی۔ اسی طرح ساٹھ
 ہزار پونڈ یعنی چھ لاکھ روپیہ کونسل کے ممبروں کو پیش کیا گیا۔ یہ تو ذاتی انعامات تھے۔
 کمپنی کے ہر جہ خراجہ اور تادان کے مطالبات ان سے الگ تھے جن کو اس وقت
 پورا کرنے کی گنجائش خزانہ میں نہ رہی تھی اس لئے صرف نصف کی ادائیگی ہو سکی۔ چونکہ
 پرگنہ کا علاقہ کمپنی کی جاگیر ٹھہرا۔ بقول میکالے:

”کمپنی اور اس کے نوکروں پر دولت کی موسلا دھار بارش شروع ہو
 گئی۔ اسی لاکھ روپیہ دریا کے راستہ مرشد آباد سے کھنکھ روانہ کر دیا گیا۔ سو
 سے زیادہ کشتیاں تھیں۔ جھنڈیاں اڑ رہی تھیں اور باجا بجاتا تھا۔
 چند ماہ پہلے جو کشتہ ویران تھا آج ایسا خوش حال ہو گیا کہ کبھی دیکھنے
 میں نہ آیا تھا۔ تجارت چمک اٹھی ہر انگریز کے گھر میں دولت کے آثار
 دکھائی دینے لگے۔“

اس جنگ کی کامیابی نے جو ۱۷۵۷ء میں ہوئی کمپنی کے مخالف تجارتی دھڑے خاتمہ
 کیا جو ۱۷۵۷ء سے شروع ہو کر پورے ڈیڑھ سو سال تک رہا اور اب ایک وسیع ملک
 ہاتھ میں آ جانے سے تجارت کے ساتھ حکومت کا دور شروع ہو گیا۔

وجہ سے اب بدلی تہ رہے تھے بلکہ نسل نسلوں اور افتخارات کے دلیلی ہو گئے تھے۔
 دوران کی وجہ سے ہندوستان میں جو پیشہ سے مختلف قوموں کا بھی گھٹنا تھا وہ
 ایک سفید رنگ کی قوم کا متافہ ہوا تھا۔ انہوں نے بھی ہندوستانی معاشرے میں
 کرلی تھی۔ شہروں کی آبادیوں کے درمیان ہندوستانیوں سے گھل مل کر رہتے تھے تھی
 لہذا ان کے شاعر و ادیب بھی شہر ایک ہو کر ہندوستانی زبان میں غزلیں پڑھتے تھے۔
 ہندوستانی شہر اس کے اپنے گھر کی داو پاتے تھے۔ خاص کر وہ مل تھے مل تھے
 تھے نہ خاندانوں میں ہندوستانیوں کے گھر ان سے پہلے تھے نہ ہندوستانیوں
 کی مدد کرتے تھے۔

لیکن ہندوستانیوں کے محبوب و مراد اس کے کہتی ہیں فوقی یہ کہ ہندوستانی
 ان کی کسی بڑی قوم کے گھر میں نہ تھے۔ اور اس کے جانشینی و رہا کی
 کے لئے ایک دوست سے ملے۔ یہ تھے۔ یہ تھے۔ اس کے کہتی ہیں کے
 دوسروں اور پڑھتے، کے گھر کے تابع تھے انہیں کی ہذا سے
 کاروبار ملنے لگی اور ایک بڑی کرتے اور انہیں کے گھروں سے تبدیل ہو گئے
 کئے بناتے تھے اور ہندوستان میں فائنل سے اس کے ہونے کے لئے چوں و چرا
 آئیں۔ یہ تھے۔ پس انگریزوں کی کہ گھر کی قوم کی بڑی تھی جو ہندوستان کے
 معمولی ہندوستان کی ہندوستان کے گھر میں رہتے تھے۔ یہ تھے۔ یہ تھے۔
 جو ہندوستان کی گھٹنا، یا گھٹنا میں آج تھے۔ اس کے دن کی رہتے تھے اور قوم کی
 تاحث و تارک سے محفوظ ہو جاتا۔ اور مایا براہمہ ہوم ہوتا۔ ان سے
 ہندوستان کی گھٹنا ملے۔ رفتہ رفتہ انگریزوں کے ہاتھ پہنچ گئے۔ ہندوستان کی
 قدر و قیمت کی راستہ حکومت کا ایک قوم کے ہاتھوں سے نکل کر دوسری قوم
 کے ہاتھ میں چلا گیا۔ ان کی پارٹی نے ہندوستان کی گھٹنا کی گھٹنا

نہ کہ ہندوستان سے اٹھ کر انگلستان کو چلا گیا جس کی وجہ سے اس ملک میں
 زندگی کی جو تک ستمی طور پر لگ کر یہاں کے باشندوں کی نفسی اور بدبادی کا
 موجب بنی۔

ہندوستان اور انگلستان کی دولت کا موازنہ اب دیکھنا یہ ہے
 کہ اس ملک میں کتنی کی

زندگی کی جو تک گتے سے قبل ہندوستان اور انگلستان کی کیا حالت تھی؟ اس کا
 جواب خود مل اور سپ کی حسب ذیل تحریر میں ملے گا:

ا۔ شداد آباد میں انڈین کے وسیع آبادی و ریشہ مال سبب گزشتہ یہ ہے کہ
 ہندو آباد میں ایسے ایسے افراد ہیں جو چاہیں تو کسی ایک ہندوستانی
 کے لوگوں سے بدتر ہو سکتے ہیں۔ مثلاً وہ شہر میں ایک آدمی رہتے
 ہیں جو گروہیڈر ٹیول کو تیار کرتا ہے۔ یہ وہی وہی ہے جس سے

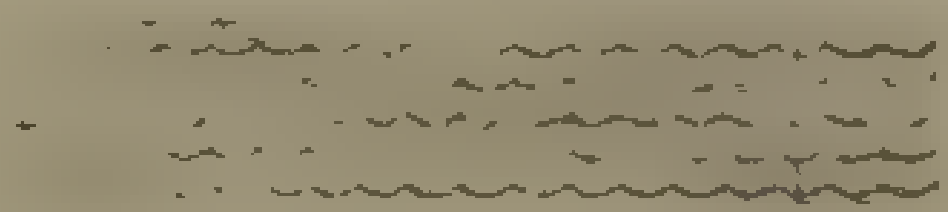
کودیتے۔ (لندن ٹیول)

میں ہندو آباد کے بنگال کے پندرہ ہزار ہندو ہیں۔ اس میں سے ہر ایک کو
 اس سے اس بات کی تصدیق کرنا پڑے گی کہ اس وقت یہ سلطنت دنیا میں
 سب سے زیادہ دولت مند آبادی و شہر کے اعتبار سے بہترین ہے۔
 یہاں کے شہر اور ماحول دولت اور خوشحالی میں لڑے۔
 وہی درجہ کے کسانوں اور کارکنوں پر خوشحالی کا اثر ہے۔
 بوقتِ قیام۔ (لندن ٹیول)

سہ۔ قبل اس کے کہ ہندو کی حالت بدتر ہو جائے۔
 ہندوستان میں اسے شروع ہوئے ہیں۔
 ہندوستان کا جواری ہندو
 ہندوستان کی حالت بدتر ہو جائے۔

کے ذخیروں اور کرناٹک کے خزانوں کی بدولت ہوئی۔ (سرجم ڈگری)

ان اقتباسات ظاہر ہے کہ ہندوستانی اس وقت کس قدر زیادہ الامال، خوشحال اور خوش و خرم تھے حتیٰ کہ مشرقی میں کمپنی کی حکومت تجارت اور زرکشی کا وہ دور شروع ہوا جس کے حالات آئندہ فصل میں لکھے جاتے ہیں۔



فصل دوم

کمپنی کی تجارت اور حکومت کے بیشتر سال

۱۸۲۲ء تا ۱۸۴۷ء

حکومت کی نوعیت
پہلی کی زانی کے بعد نئی حکومت اب برائے
نام میر جعفر کی رہ گئی اور سلطنت پر دروست قبضہ کمپنی
کا ہو گیا۔ اس طرح ڈیوب کی رہ گئی اور نئی حالت کمپنی کے ہاتھ میں پہلے گئے اس وقت
اس میں کمپنی کو ناجائز انداز سے نئے کا خوب موقع دیو جس کا اصل مقصد تھا اور
اس نادر موقع کے مل جانے سے کمپنی کے سینوں میں حرص و انار کے جذبات بہت
مشتعل ہو گئے۔ نہ کش اور قذی کی لکھن بے لکھ ہو گئی۔ اس سے تباہی و کڑھائی فرشت
پیرا میں لے کر نگریزی مال کو تمام منسلکوں سے مستثنیٰ کر چکا تھا حالات سب
سزاوارت ہو گئے تھے اس لئے کمپنی کے حاکموں نے تجارت کی شروع کر دی
یہی شروع کی کہ بنگال میں شاند ہی کوئی بڑی منڈی ہو جہاں کچی پان بانس، چاول
جس وغیرہ کی خرید و فروخت انگریز نہ کرتے ہوں۔ ویسی سوداگر جنہیں یہ باری معمول
تھی دینا پڑتے تھے کمپنی کے مال کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے۔ انگریز تاجروں سے
موجود بہت فرق تھا اس لئے اس کی پیمیں اور کچھ بیاں ان کو سزا دے سکتی تھیں۔
نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت کے ہم سے لوٹ شروع ہوئی۔ انگریز سوداگر جس مال پر ہاتھ
رکھتے اس کو پھر دہرا خریدار نکھانٹا کر نہ دیکھ سکتا تھا اس لئے یہ لوگ

اس مال کو من مانی قیمت پر خرید لیتے تھے۔ اور پٹا ہاں نہ ملتا ہوتا تو جب تک
 اس کی نکاحی نہ ہو جاتی دوسرے سوداگر دکان بند رکھنے پر مجبور ہوتے تھے۔
 اس کے علاوہ جس ہندوستانی تاجر کو معمول سے بچتا ہوتا تو وہ کسی گریزی کاشت
 کی مٹھی گرم کر کے اُس سے ایک دستک حاصل کر لیتا جس سے کسی ہندو کی مجال
 نہ تھی کہ مال پر معمول مانگ سکتا اس کی وجہ سے مہنی کے ادنیٰ ادنیٰ قدر دیسی سودا
 کے ہاتھ دستکیں بچنے لگیں کر دو دو تین تین بار روپیہ ماہوار پیدا کر لیتے تھے۔ خود
 تو اب بے دست و پا تھے۔ زیادہ سے زیادہ کر سکتے تھے تو یہ کہ سالہ ہندو کی
 شکایت انہیں کے بے رقم افسروں سے کرتے۔ پتا پتہ میر تقی سم نے ہم مہنی سے
 حسب ذیل فریاد کی:

”بہر بہ کتہ کھاؤں اور منڈی میں انگریزی گماشتہ نمک، پٹائی، کٹی
 چاول، بٹس، بانس، چھلی، تمباکو وغیرہ کی خرید و فروخت کرتے ہیں۔ اور
 کا مال زبردستی اٹھائے جاتے ہیں اور پوتھائی قیمت بھی نہیں دیتے
 اور ان کے نام و جبر کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ اپنے مال کے بدلے
 ایک کی جگہ پاپٹ زبردستی لے لیتے ہیں۔ بے عنوانیوں کی بدولت
 اور نیز معمولوں کی معافی کے سبب بٹہ پچیس لاکھ روپیہ سالانہ کو نقصان
 پہنچا رہا ہے۔“

مگر ایسی شریکیتوں کا اثر ہی کیا ہوتا۔ دولت کی چٹاٹ نے مہنی کے لوگوں
 کو رحم و انصاف کے جذبات سے محروم کر دیا تھا۔ بالآخر مجبور ہو کر میر تقی نے
 دیسی سوداگروں کو بھی معمول سے معاف کر دیا۔ اس پر انگریز بگڑ گئے اور ایسے بگڑے

یہی کہ ہم کو نکال چھوڑ کر شہر کی بند کی طرف جانا پڑا اور پھر وہاں سے شہر کے اردو
 کی دھند و رش و ہوا کی مدد سے کر نکال کا رت کیا تو نگر یزوں سے شہر میں بکسر
 کے ساتھ پر شکستہ ہوئی۔ اس سے آگے سارے شہر میں رآباد کا مشہور محل نامہ
 ہو جس کی روستے پہنچی جو بادشاہ دہلی کی طرف سے جنگ لڑ کا دیئے تھے یعنی مال نزار کی
 دھندوں کے درمیان قلعہ قلعہ کر دیا گیا اور اس کے بعد سے میں بادشاہ کا اندر نہ مقرر ہو گیا۔
 تو بہ بنال امیر جعفر کے ذاتی مصارف و تنعمات کی نگوں کے انراجات کے
 لئے ایک قریبی زمین خریدی اور قرار پایا کہ ان دو مصارف کی بنائی کے بعد پونہ چھوڑ
 کہیں کا ہو اس معاہدہ کے تحت تک تو نگر یزوں میں ذیل سے ٹھکانے پر تھے۔
 یہاں ہی خزانہ کی روستے انگریزی قبضہ کے جوڑ کی سند مل گئی۔

کہ یہ کہ کشتی کا سلسلہ
 چوٹی کی زر کی کا سلسلہ
 نئی تجارت میں تو انگریزوں کے ہاتھوں کا رہا ہے۔
 دیوانی سے پر آمدنی کا ایک مفروضہ بڑھ گیا۔
 عین میں سب سے زیادہ شہر کی تجارت انگریزوں کے ہاتھ کی وہ بنگال کی ایک
 روستہ تھا۔ قریبی لوگوں کا کہنا ہے اور میر جعفر کو بنگال میں تختہ دست سے یہ تجربہ
 ہے کہ مصالحت کے برائے نکال سے انگریزی خزانہ مال میں بڑھتا ہے پتا چھوڑ میر جعفر
 اور میر جعفر کے قریبی لوگوں کے ہاتھ میں آ گیا۔ میر جعفر نے بغاوت کی تو پھر میر جعفر سے
 عبور ہو گیا۔ اس موقع پر ان سے نگر یزوں نے جو اتفاق کیا تھا اس کی مقدار پر پانچ سو روپے
 کے قریب ہوتی ہے جس کی تفصیل یہ ہے،

۳۰۶۰۰ روپے

۲۹۲۰۰ روپے

۱۸۰۰۰ روپے

۱۹۰۰۰ روپے

۲۹۲۰۰ روپے

۳۰۶۰۰ روپے

۲۹۲۰۰ روپے

۱۸۰۰۰ روپے

۱۹۰۰۰ روپے

اسی قسم کے طریقوں سے سٹاک ہولڈنگ جو رقم کمپنی اور اس کے ملازمین کے پاس پہنچی اس کی میزان ساڑھے اسی لاکھ روپیہ کے قریب ہوتی ہے۔ جس میں فوری اخراجات، سودا، اندرانے اور مانگڑاری کی بچت بھی شامل ہے۔ یہ رقم جس حصہ ملک سے حاصل کی گئیں اس کی سالانہ جمع بندی نوابی کے زمانہ میں صرف ڈیڑھ لاکھ روپیہ کے قریب تھی۔ کمپنی کی زرکشی کا سلسلہ اسی طرح برہم جاری رہا اور تقریباً بیس برس بعد مسٹر برک نے ہنگو کے خدیوہ کے دوران میں اس کی رقم کا جو کس وقت تک یہاں سے نکلتا تھا وہ چکی تھی۔ پچاس لاکھ روپے کے قریب اندازہ کیا جاتا ہے۔

مندرجہ بالا رقم موجود زمانہ میں کچھ زیادہ نہیں معلوم ہوتی مگر یہ امر مسلم ہے کہ اس زمانہ میں روپیہ کی قیمت زمانہ حال کے روپیہ سے سات گونہ تھی اور موجود ملک کی ستم نوش حالی کے حکومت کے اخراجات اس قدر کم تھے کہ پورے نمونہ بڑگال سے نواب صرف ڈیڑھ لاکھ روپے سالانہ محصول لیتے تھے۔ اس خفیف رقم کے مقابلہ میں جب کہ کمپنی نے مندرجہ بالا رقم حاصل کیں۔ بظاہر ہے کہ ہندوستان کی دولت کس طرح دبا دبا کر پھوڑی گئی اور انگلستان کو بہا دی گئی۔ جہاں سے وہ لسی کا کوئی رس نہ تھا وہی حالت کی نسبت اڑدھیک لے لئے کہا جاتا کہ:

”دوست کے دریا یہاں سے انگلستان کو بہہ چلے جاتے

پیش

اسی طرح کمپنی کے حزر حکومت کی بہترین تفسیر برک کی ان تقریروں میں ہے

سازت آباد کی مسند مصنفہ مزید اس ۲۵۵، ۲۵۹

سند ہندوستان کی تعمیر دی تاریخ مصنفہ رویش چند دست ص ۱۵

سند برک تقریر مقدمہ ہنگو جلد ۱ ص ۱۷

تسے۔ جو ہندوستانی مساکں پر پارلیمنٹ۔ کہے ایوانوں میں وقتاً فوقتاً کہیں
ایک بار وہ کہتا ہے:

”عربوں، ایرانیوں اور تاتاریوں نے ہندوستان پر بہت سے
تمے کئے جن سے اکثر انتہائی خونریزی اور تباہی ہوئی۔ ان کے قبیلے
میں عموماً بیمار سے قدم اس ملک میں اتنا خون بہا کہ نہیں بڑھے لہذا ہم نے
دن اور فریب کی مختلف صورتوں کے ساتھ پیش قدمی کی اور اس اندھی
اور احمقانہ عداوت سے فائدہ اٹھایا جو ہندوستانی ویدان ملک
کے درمیان ایک عداوت کی طرح پھیلی ہوئی تھی۔ ہم نے کھلم کھلا
میں قوت آزمائی نہیں کی لیکن سابق فاتحین میں اور ہم میں ایک فرق
تسا اور وہ یہ کہ ان کی خوش حالی اور بربادی ان کے لئے وہی یعنی
ہندوستان کی خوش حالی اور بربادی کے ساتھ وابستہ ہو جاتی تھی۔
ان کے ماں باپ، سوچتے تھے تو یہ کہ اسی سرزمین میں ان کی اولاد
پھلے پھلو لے گی۔ اسی طرح ان کے بانیوں کو بھی اپنے اسلاف کی
یاد داری یہیں ملحوظ نظر آتی تھی زمانہ سابق کے فاتحین کا شکر اور مناسبت
سے بھاری بھاری محسوس تو ہوتے تھے لیکن وہ ان جیسوں کو جن سے
دوبارہ فائدہ اٹھانا تھا از سر نو بھر بھی دیتے تھے۔

مگر ٹریری حکومت میں یہ نکتہ بالکل بدل گیا ہے۔ تاتاریوں کی ویران
سے بیشک ہندوستانیوں کو نقصان پہنچا تھا۔ مگر ہماری شہادت ہندوستان
نوبہ۔ کہیں ڈالتی ہے۔ نو عمر لونڈے ملک پر حکومت کر رہے ہیں۔
کے باشندوں سے نہ ان کا میل جول۔ نہ اور ان سے ہمدردی ہے۔
دوست کی ہوں اور تیز مزاجی جتنی کہ کسی جوان میں ہو سکتی ہے وہ ان لوگوں

ہیں بھری ہوتی ہے۔ اور ملک میں ان کی آمد کا ایک تعلق رہا ہو ہے
 ایک کھسپ تو تھی سب سے تو دوسری پٹ جاتی ہے۔ ہندوستانی رہا
 سامنے مستقبل کی طرف آیا۔ ہائوس کن صورت۔ ہٹے اور وہ یہ ہے کہ
 ایک غیر محدود زمانہ تک ان موسمی شکاری پرندوں کے ساتھ خواں کی رات
 آتے جاتے رہیں گے جن کی تھوک پر مرتبہ اور زیادہ تیر ہوتی رہے گی۔
 درکنس بیکہ جس چیز کے وہ بھوکے ہیں وہ کیا ہے ہوتی جائے گی۔

دیوانی مل جاسنے پر بنگال کی حالت

اوپر دہلیا کی ہے۔ نگرزوں کے بھی
 کاروبار سے تیر ہوا دیلی نسلوں کے
 ہوتا تھا نوپ کو بچپس۔ کہ روپیہ سار نہ کا نقصان رہتا تھا نوابوں کے تو بچے خریدتے
 کمپنی کے نذر توں اور تاوانوں میں ختم ہو چکے تھے۔ دوسرے کمپنی کے زیر کمپنی کے
 میں خیانت کرنے لگے۔ تھے اور جس قدر محسول وصول کرتے پر خزانہ میں جمع نہ
 کرتے اور چونکہ چھبیس لاکھ کی رقم شاہ کو دی جانی تھی وہ بھگتی تھی اس سے کمپنی
 کی مالی حالت بھی خراب ہو گئی۔ پس کارکنان کمپنی مجبور ہوئے کہ اب زمین سے مدنی
 بڑھانے کی تدبیریں کریں۔ منلوں کے عہد سے یہ دستور چلا آتا تھا کہ بہت ہی
 زمینیں ٹیکہ داروں کو دی جاتی تھیں جو ان کے زرعی زمینوں کے ایک حصہ زمین رقم حکومت
 کو دینے کے ذمہ دار ہوتے تھے یہ ٹیکہ دار قانوناً زمین کے مالک نہ ہوتے تھے
 مگر دستور یہ تھا کہ انہیں زندگی بھر ان جائیدادوں سے جتنا چاہتا تھا بکے منلوں
 کے آخری عہد میں یہ لوگ مستقل طور پر قابض ہو گئے تھے۔ اب جب کہ
 کمپنی کے خزانہ پر اخراجات ہوتے تھے ناقابل برداشت۔ بار پڑا تو اس نے تر

زمینوں کو خرید کرنا شروع کر دیا یہ زمینیں بونیر کے میدان میں جو شہر آباد ہیں ہوں تھا کی
جتنی جہاں دور دور سے مستاجر تھے وہ خوب دیر میں خرید کر لے آئے۔ ان
سے تیرہ مستاجر بنائے گئے اور ان کی جگہ نئے ٹیکہ داروں سے ملے کی کر
اسی کے ساتھ رہنے والے اور کھسورے شروع کر دی۔ جس سے لوگ ناول جوڑ کر
بیکار ہو گئے۔

کی طرح نواح میں جہاں سرکاری مال، گنداری وغیرہ ہوتے ہیں ان
سے کچھ بڑی حالتیں نہ تھیں۔ کاشتکار پر محاصل، تین بار بڑی ہوتے کہ حیدرآباد
کے بغیر جو یہ نہ ملتا تھا۔ بقول دور کے ٹیکہ دار سرکار کو فوج کی حالت میں صرف
اس کام کے لئے بڑھانا پڑتا۔ فوج سے جب، گنداری وغیرہ ہوتے کام یا با
توین ہر سب سے کہ نہیں ہیں بلکہ ہوتے ہوتے ہر سب سے کہ نہیں ہیں بلکہ
نواب کے، اس کی نوابی میں ختم ہو چکی تھی اور کچھ کو جنگوں کے اثرات سے
ذرائع آمدنی تلاش کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔ پٹنوں کی تمام جاگیریں جس میں بہت سی
خود کھیتی کی منسوبات سے جہاں کے سابق نوابوں نے لوہوں کو عطا کی تھیں، بحق سرفار
نواب کی تھیں۔ وہ منج سے لے ٹیکوں پر عطا دی گئیں جن کی وجہ سے رعایا کی بہت زیادہ
پرہیز ہوئی۔ اس پر باؤی کا اندازہ صرف اس وقت سے ہو سکتا ہے کہ وہ بھی سنگھ نامی
ٹیکہ دار کو حسب پورینہ کی جاگیر کا ٹیکہ دیا گیا تو وہ نہ لگتا رہی تو یہ کھسورے کی بجائے
مولہ لگے ستر کی گئی اس صاف کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند ہی سال میں ایکسزیز اور آبادی
بڑھ گئی اور تباہی اس حد تک پہنچ گئی کہ وہیں سنگھ کا ٹیکہ ختم ہوئے کے بعد
ٹیکہ دار کو ایسا ہیہ دیا نہ ہوتا تھا جس کی وجہ سے اس نے جس نہ کا تارک کر کے

ٹھیکہ فسوخ کرا لیا تاکہ مزید نقصان سے محفوظ رہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ جن لوگوں کو راضی رکھے یہ
نئے سرمایہ داروں کا عروج | ٹھیکہ دیتے جاتے تھے وہ کون لوگ تھے؟

اس کا جواب سب ذیل اقتباس میں ملتا ہے۔

”جس زمانہ میں کمپنی کی ملازمت محنت تھی رتی تھی اور کمپنی کے ملازمان

ملک کے حالات سے ناواقف تھے تو وہ اکثر چھوٹے ملازموں سے جو

بننے لگاتے تھے کام لیا کرتے تھے۔“

یہ بننے اُن قدیم خاندانی ساہوکاروں سے مختلف تھے جن کے تعلقات پرانے

نوبوں اور سرداروں کے ساتھ پشت و پشت سے چلے آتے تھے اور جن کے ذہنی طور

تھے اور کمپنی کے لوگوں کی دسترس سے باہر تھے اس لئے وہ اپنے چھوٹے ملازموں

سے بازاروں میں خرید و فروخت میں مدد لیتے تھے۔ اور انہیں کی دہائی سے ناکہ

اٹھاتے تھے۔ پس جب کمپنی نے تجارت سے آگے بڑھ کر حکومت کے کارج میں

قدم رکھا تو سب سے زیادہ یہ دال اور بننے ہی اُن کے کارآمد ہو سکتے تھے۔ چنانچہ

وہ کارآمد ثابت ہوئے۔ درختہ رفتہ رفتہ سب لوگوں پر حاوی ہو گئے۔ بالخصوص نووارد

انگریز جنہیں ابتدا میں محسوس ہی تنخواہیں ملتی تھیں ان بلیوں کے دست نگر ہوتے تھے

کیونکہ وہی ان کی نجی تجارت کے کارکن ہوتے تھے اور ضرورت کے وقت انہیں

قرض دیتے تھے۔ پس جب یہ انگریز بڑے سرمایہ داروں پر پہنچتے تو قدرتی طور پر انہیں

دراگوار کرنا ہوتا تھا۔ ان تعلقات کا نتیجہ یہ ہوا کہ حکومت میں فوراً عزم کے کرد

لے برک کی تقریریں سننے پر جلدوں میں ۷۶۔

۷۶۔ بقول مشرقی بل، زتاریٹ میجر، ص ۶۲۔

ان بیویوں کی ایک معقول آبادی ہو گئی۔ جن میں سے بعض اپنی دولت و ثروت کی بدولت
حکومت کے اقتدار میں حصہ لیتے تھے۔ شہر بیک نے ان کا ذکر کرتے ہوئے ایک
مذہب لکھا تھا:

”بنیادیت نگرینہ کے گھر کا منتظم ہوتا تھا۔ وہ تمام چنانچہ بیویوں پر سب
اور عیار پر اس سے واقف ہوتا ہے جو مخفیہ سے چھپنے کے لئے یک دم
تعمیل کرتا ہے۔ بنیادیتا ہے۔ کتھن بالچہ کرتا ہے۔ عمارت گری
کرتا ہے۔ اور پھر اس میں سے جس قدر مناسب تھا سب پتہ صاحب
کو بھی دے دیتا ہے۔ ان بیویوں نے بڑے بڑے گھر میں دیئے ہیں۔
بلکہ برادری دیتا ہے۔ اور یہ کاری ماگڈاری کو سخت نقصان پہنچا دیتا ہے۔
مذاہب ماگڈاری کو نقصان پہنچانے کا موقع بھی بیویوں کو ہی دیا ہے۔ وقت
ر خود حق وقت ان کے ذریعہ سے ذاتی نفع حاصل کرتے تھے۔ چنانچہ بہت سے
علاقہ بیویوں کے نام ٹھیکے پر دیئے جاتے تھے۔ لیکن اصلی ٹھیکیدار کوئی یا اختیار
ان پر ہوتا تھا جو خود پردہ میں رہتا تھا۔ چنانچہ انہیں نگرینہ ٹھیکیدار کی بدولت
یہ سب ادا کرنے شروع اور زمانہ انہیں اپنی زمینداروں سے جبراً
نفع کے وصول کے خلاف بے دخل اور محروم کر دیئے گئے۔ اس وقت کے
قانون کی رو سے کسی ایک شخص کو ایک لاکھ سے زیادہ ماگڈاری کا ٹھیکہ دینا جائز نہ
تھا اور نہ ہی بڑے بڑے صاحب لوگوں کے بنئے قانون سے آزاد تھے۔ ان
دوران ہسٹنگز کو زمر جبریل کا بنیادیتا یا یوتیرہ لاکھ کا ٹھیکہ دیا گیا۔ ایک دوسرا بنیادیتا

سے دیکھتا ہوا نہیں زمینداروں سے پیشگی وصول کر چکا ہوتا۔ اس بنٹے سے کٹھنوں نے
 چار بار فی بیگہ کے حساب سے مول لے لی تھیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ عورتوں کے
 دست و پیران ہر گئے اور بقول شریک:

زمیندار گھر بار اور نوکر چار سب پیوڑا رہا گئے اور بھاگے
 سے پہلے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ وہ اوقاف عیدم پور سے ہیں جو
 انہوں نے یا ان کے بزرگوں نے خدا کی راہ میں اس لئے دے رکھے
 تھے کہ ان کی آمدنی سے میواؤں، تھیموں، لکڑیوں اور پابھوں
 کی امداد کی جائے، وہ جا بجا دیں بھی خود انہوں نے کفن و دفن اور مرنے
 کی رسموں کے لئے علیحدہ کر رکھی تھیں فروخت کر دی گئیں۔ افسوس کہ
 جہان کنی کے وقت سکون اور اطمینان سے گزر جانے کا سہارا بھی اس
 نے ہاتھ سے قلعہ کر دیا۔ آف کیسا نالہ باختم تھا جس کا ظلم چٹا کی آگ
 جاسنے وہ قبرست زیادہ حریفی و موت سے زیادہ بے رحم تھا۔

اسی طرح زنی بھوانی کنور بھی، جس کی درونک درخواستوں سے سنگدل حکومت
 بہت کچھ اثر نہ ہوا۔ انیسویں میں سے تھی جو اسی بنیہ گردی میں تباہ ہوئے قید زمینداروں
 پر نہ بردہست، بنیوں کا قبضہ کا شکاروں کے لئے بھی ایک مصیبت تھی۔
 ان کی زمینوں میں ان پر طرح طرح کی سختیاں کی جاتیں اور جانوروں کے غلوں کی طرح قید
 میں رہ کر ہر گھری دور کی تکلیف کی جلیبوں سے نکوال جاتی اور ان طریقوں سے بھی
 سرسبز زمینوں کو آٹاؤں کے ڈھیر ڈھیر اور گھبراہٹ سا مان میلہ کر دیا جاتا۔ بیسیوں گھروں
 کو لوٹ کر آگ لگا دی جاتی ان میں سے تنگ کرکسان بھاگنے لگے تو فوجوں

کا گھیر ڈال کر انہیں واپس کیا گیا تاکہ وہ انہیں گھروں میں رہیں جو قیدیوں سے کمزور تھے۔
پھر اپنے گھروں کے مصائب سے تنگ کر بہت سے کاشتکار جنگلوں میں جا بیٹھے
تو وہاں بھوک اور جنگل جانوروں نے عاجز کر دیا تب پھر واپس آئے درجہ پور مقام
کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اس بلوہ کو پہلے بے قاعدہ اور پھر باقاعدہ فوج کے ذریعے
دبایا گیا اور غم کی تدفین میں اور زیادہ غم کئے گئے۔ مسٹر گولڈ لیڈ نے کیٹی مار کو اس بلوہ
کی نسبت لکھا کہ جنگل میں اس سے زیادہ سخت بلوہ کبھی دیکھنے میں نہیں آیا۔

باز آخر قوت کا نشہ رفتہ رفتہ زل ہونے لگا تو خود
دوا کی بندوبست سے قائل ہوئے۔ اگر یہ محسوس کرنے سے کہ یہ برہمنی و راجا کریم
جوان کی بدولت فہر میں آرہی تھی خود ان کے لئے زہر کا کام کر کے کی۔ سنجیدہ دماغ
و اسے فسر بار بار ان خرابیوں کی طرف توجہ دلا چکے تھے در خصوصیت کے ساتھ
”جان شور“ جو ایک تجربہ کار افسر تھا کمپنی کی مالی پالیسی کے عیب ثابت کر چکا تھا۔
آخر بڑی بحث و تمحیص کے بعد کارٹوناس نے جنگل میں استعماری بندوبست
کا اعلان کر دیا۔ اس کی رو سے عارضی ٹھیکیدار مستقل مالک بنا دیئے گئے۔ لگان کا
دس فی صدی روپیہ زمیندار کو چھوڑا گیا اور نوے فی صدی سرکار کا حق بنتا اس بات
کو ایمانداری کی تقسیم نہیں کہہ سکتے کیونکہ وصولیاتی کے اخراجات کا حصہ اس کے بعد
انہیں کچھ نہ بچتا تھا اس لئے وہ زمیندار یاں چھوڑنے لگے۔ لیکن سٹریٹس سودو می
بندوبست کے بعد بیس برس کے اندر زمینداروں کا طبقہ سرتاپا بدل گیا۔ اب جنگل
کی مالکداری نوابی کے عہد سے پوری دونی ہو گئی۔ لیکن روپیہ کی قیمت بھی گر رہی تھی

لے تمام دولت کے لئے ملا حظہ ہو تقریر مسٹر برک برسہ مقدمہ وایت مسٹر جیڈاؤن

تہ ہندوستان میں سیاسی سلطنت کا عروج و سقوط تاریخ پارس ص ۲۹۲

کہ انگریزی فوج نے اپنی پھاؤنیوں کو گینچ بنا لیا اور اس پاس کے گینچ اور بازار بند کر دیئے اور بیو پارلیوں کو زبردستی اپنی منڈیوں میں لے کر تھیں چالیس ہزار میں ان کے ٹھیکے دیتے تھے ورنہ آمدنیاں اپنی جیسوں میں رکھتے تھے۔

اس کے بعد بعض انگریزی افسر نواب کی رہتی کے ٹھیکے لیتے تھے اور ان پر اس طرح قابض ہو جاتے کہ نواب کی حکومت ختم ہو جاتی۔ اس قسم کے ٹھیکیداروں میں سے ایک مسٹر ہینری تھے جن کی یادتیوں کی وجہ سے ایک زبردست بڑا ہوا تھا۔ بالآخر عرب نواب کو ان انگریزی فوجوں کے بارے سے شکوک ہوئے کہ اس کی دھمکی سلطنت انگریزی علاقے میں شامل کر لی گئی۔

اسی زمانہ میں کمپنی کو برہمنوں کی لڑائی کے سلسلہ میں سندھیا سے علی گڑھ و شہر دو آب حاصل ہوئے۔ ان جدید اصفیوں سے اب پھر کمپنی کے سامنے ارضی کے بندوبست کا مسئلہ پیش آیا تو ان کا تراسی فی صدی سرکاری مالیانہ مقرر کیا گیا۔ اور لوگوں کو یقین دلایا گیا کہ بندوبست کو دورانی کر دیا جائے گا۔ مگر ڈسٹرکٹ کمپنی نے اسے منظور نہیں کیا۔ اس لئے صوبہ متحدہ میں بار بار بندوبست کرنے کا سلسلہ شروع کیا گیا جو کمپنی کی روز افزوں آمدنی کا ذریعہ ہوا۔ اسی طرح بمبئی اور مدراس میں بجز رخنہ اور وسیع علاقے حاصل کئے گئے تھے وہاں بھی میعاد کی بندوبست کی غیر معینہ بندوبست نے کاشتکاروں کو مفلس کر دیا اور چندا مندرجہ کے سوا بہت کچھ قریب میراث و روز بندہ زمیندار دپالی کار، عسکریوں کی مقبوضہ جائیدادوں سے محروم کر دیئے گئے۔ ان تمام واقعات سے ظاہر ہے کہ اس دور میں کمپنی نے روپیہ پیدا کرنے کی ہوس میں

مردوں کی حقوق اور ملک کی قدیم ریاست کو کسی طرح یک قلم ستر دکر دیا۔

۱۸۴۷ء انگریزوں کو کاروبار کی اجازت
ایک عرصہ سے کمپنی کا مندرجہ بالا طریق

حکومت جو بیرونوں، باہر کی قیود سے آزاد
کے اور مالی منافع کی خاطر ہندوستان کو ان کے
ورنہ اس پسند انگریزوں کو نہ تھا۔ اس سے قبل
کے سلسلہ میں انگلستان میں ان لوگوں کے منافع کا
کوئی چیز کی کا زمانہ پورا کر کے انگلستان واپس
جہاز سے کی تیاریاں کی گئیں۔ پھر سی رائے میں
انگریزوں کا جہاز بند کر دیا تھا جس کو بہت
نیچے۔ لکھتے اور اپنا دل کھپانے کے لئے
سے کمپنی کے بہت سالہ ٹھیکہ کی تجدید کا وقت
کوئی انگریز تجارت میں نہ کر سکتا تھا۔ اب
زور دیا گیا کہ جدید آئین میں یہ اجازت
تسبب معنوں تحقیقات کی گئی کا تعلق رہا۔ اس کے
بہت بددستوں میں رہے۔ یہ اتفاق یہ خیال ہو گیا کہ:

ریور پلیٹ مارجروں کو ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت

دی گئی تو اس سے بددستی پیدا ہوگی۔ اور یہ لوگ ہندوستان میں
زیر گئے۔

نہایت دیر کی ایک تہ چلی در عام رائے کے مطابق ۱۸۵۷ء کے فوج کی

سے ایسٹ انڈیا کمپنی کے علاوہ دوسرے انگریز سودا گروں کو بھی ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت دے دی گئی۔ اس سے انگریزوں کے لئے ہندوستان میں ہر قسم کی تجارت اور کاروبار کے دروازے کھل گئے۔ وہاں سے یہاں کر جو کاروبار کئے ان میں علاوہ بیسیوں قسم کی تجارت کے دو کام بڑے پیمانے پر ہوتے۔ ایک چار اور دوسرے نیل کی کاشت۔ ان کے لئے تمام ملک میں کارخانے اور کوٹھیاں قائم کی گئیں۔ اور ان کاموں میں چونکہ کاشتکاروں سے سابقہ رہتا تھا اس لئے دیہات میں انگریزوں کے لئے ایک جدید باب کھل گیا۔ وہ ہندوستان کے تجربہ کار انگریزوں کی پیشین گوئی حرف بحرف پوری ہوئی چار و نیل کے کاشتکاروں کی حالت عاموں سے بدتر ہو گئی۔ اور اس وجہ سے کہ انگریزوں کے خلاف بکھر موبہ کے سدھرت کے کسی کی عدالت میں چارہ جوتی نہ کی جاسکتی تھی یہ انگریز تاجروں کی بندشوں سے آزاد تھے یہ خبر یا سوسنے ان لوگوں کی نسبت لکھا ہے:

”تجارت خلم کی ایک مشین ثابت ہوئی جس سے بد قسمت اور بھوکا شکار

تباہ ہوئے گئے ان پر ان کے انگریز آقا صحت طرح کی مہذب بربریت

کا استعمال کرتے تھے اور اس سے محفوظ ہوتے تھے۔“

کمپنی کے اس دور کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ اسے بکھر زرخشی کے ور کسی چیز کی طرف توجہ نہ تھی۔ ملک کے کاروبار پر قبضہ کرنے کے علاوہ ویسی ریاستوں پر قبضہ ہونے کی وجہ سے سینکڑوں زمیندار اور ہزاروں کپاہی وریا زمین بے روزگار ہو گئے۔ اور انہوں نے مجبور ہو کر نوٹ مار کا پیشہ اختیار کر لیا۔ چنانچہ ناپور سے لے کر خلیج بنگال تک ٹیکس بڑھانڈا کی لوٹا کرتے پھرتے تھے۔ جنہوں نے

شہزادہ کے نوکر سرہا میں صرف دس دن کے اندر ۱۸۲ آدمی قتل کئے ۵۰ زخمی کئے
 کوئی تین ہزار کو صرح طرح کی اینٹیں دیں اور تقریباً ایک کروڑ کا ہاں سے لگے۔
 اسی ایک مثال سے اس عہد کی بد امنی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے مگر غنیمت ہے کہ
 کمپنی کے تجارتی حق میں مراٹھریوں کے شریک ہو جانے کی وجہ سے کمپنی کے
 عہدہ داروں کو ملک میں امن قائم کرنے کی صرف توجہ ہونی اور انہوں نے ڈاکوؤں اور
 قزاقوں کا استیصال شروع کیا۔

صنعت و حرفت کی مہربادی | زمیندار کی اور کاشتکاری کے بعد سب سے اہم
 صنعت و حرفت کی نسبت کہنے ضروری ہے۔

مہرتے ہیں۔ جس میں ہندوستان قدیم زمانہ سے ممتاز تھا یہاں کے کاریگر دوسرے
 ملک کو اپنی مصنوعات کا محتاج رکھتے تھے۔ اور مہرت کی کوئی ایسی چیز نہ تھی جو
 باہر سے خریدی جاتی ہو۔ رکات و پرسی کی تریوں کی بعد ان اورنگوں و دونوں جگہ
 انگریزی کمپنی کو حکومت کے اثرات سے ملک کی صنعت و حرفت پر بدکردیشہ کا
 موقع ملا۔ مسٹر ویشیش چندر دست کی معرکہ آرا تصنیف اس درد بھری داستان کو سناتی
 ہے۔ کمپنی کا دستور تھا کہ ہندوستانی مصنوعات کی مدد سے حکومت کے مصارف
 منبہ کرنے کے بعد جو بچت ہوتی اس سے تہہ ناست کا سامان خرید کر واپس بیچ دینا
 جو سامان وہاں سے نفع کے ساتھ لے جاتا اور پھر وہ رقم جو اس کی گہری سے حاصل ہوتی
 حتمہً وہ اس کو سامانہ منافع کی صورت میں تقسیم کر دی جاتی اس کے یہ معنی تھے کہ ہندوستان
 سے ہندوستان کو روپیہ نہ کیا جاتا اس کے عارضہ میں ایک پانی ہندوستان کو
 زانیہ سو کروڑ روپیہ سالانہ سے زیادہ ہوا کہ درمیان تھا لیکن باوجود اس کثیر نفع کے

۱۔ خیبر کے گمرک کی زمینیں ص ۵۰

۲۔ ہندوستان کی تقسیم کی تاریخ میں پیش چندر دست ص ۲۰۳

ہندوستانی مال سے ولایت کی منڈیوں میں کمپنی کو حاصل ہوتا تھا۔ کمپنی کی پالیسی یہ تھی کہ ہندوستان کی صنعت کو برباد کر دیا جائے۔ چنانچہ کھلے ہوئے، حرک و محاور کئے گئے کہ بنکوں میں ریشم پیدا کرنے کی کوشش کی جائے لیکن ریشم کے کپڑے تیار کرنے کو روکا جائے اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے ریشم باغوں کو جبراً کمپنی کے کارخانوں میں ملازم رکھ لیا گیا۔ اور دوسرے کسی کابک کی فرمائش پر کپڑا بننے کی ممانعت کر دی گئی۔ اسی طرح جنوبی وین کی چھینٹوں اور سوئی کپڑوں کی صنعت برباد کر دی گئی۔ پارچہ بانوں کو زبردستی تیار کیا جاتا ان کے اوپر سیاہی مسلط کر دیئے جاتے اور جب تک وہ یہ معاہدہ نہ کر لیتے کہ ورسلی کے لئے پیرا نہ بنیں گے نہیں نکلتے نہ دیا جاتا۔ اور وہ کمپنی کے کپڑے پہنچانے میں دیر کرتے تو سزا کے ستونجب ہوتے۔ ہندوستان کی صنعتوں کو تباہ کرنے کے لئے کمپنی اور برطانوی حکومت دونوں یکساں آرزو مند تھیں اس کا اندازہ اس شرح محصول سے کیا جاسکتا ہے جو ہندوستان پر ہندوستانی مال کے لئے مقرر کی گئی تھی۔ ۱۸۱۳ء میں کپڑوں پر ۱۶٪ اور ۱۸۱۷ء فی صدی بیابا تھا۔ اور پھر بھی انگلستان کے بازاروں میں وہاں کی مصنوعات سے مستحکم ہوتا تھا۔ ان دونوں مخالفت قوتوں کا اثر یہ ہوا کہ ہندوستان سے جانے والی مصنوعات کی مقدار ہر سال گھٹنے لگی۔ ۱۸۱۳ء میں بنایا ہوا سوئی کپڑا دو ہزار چھ سو پچیس گنتے بھیجا گیا تھا اور اٹیس برس بعد ان کی تعداد چار سو تینتیس رہ گئی۔ ہندوستان کا مؤرخ مسٹر ولسن اس طرز عمل کے متعلق لکھتا ہے:

۱۸۱۷ء میں چھ سو پچیس گنتے

۱۸۱۷ء میں چھ سو پچیس گنتے

۱۸۱۷ء میں چھ سو پچیس گنتے

در ہندوستان کے ساتھ اس ملک نے جس کا سبب وہ ماتحت ہے
 بشک نہ خیالی کی سب سے اس کی ایک انوکھا مثال یہ ہے کہ ^{۱۱۳}سلسلہ
 میں ایک گویا نے تحقیقات کیسٹی کے سامنے بیان کیا تھا کہ اس قبیلہ
 ملک ہندوستان کے موافق اور پستی کی پٹ سے برمانیہ کے باروں میں
 برمانیہ کے بنے ہوئے مال سے چپاس ویراٹھ فی صد کسے جکتے
 تھے اور پھر جی نفع کے ساتھ ہندوئی ہو گیا کہ شرور سنی فی صدی کے
 امتناعی مقصد سے کرنا ہندوستان کی مصنوعات کا تحفظ ایسا ہے۔ اگر
 ایسا نہ کیا جاتا تو یہ اندرونی محصول اور احکام نہ ہوتے تو پھر شرور
 پیسے کے بدلے کھاتے ہی ہندو گئے ہوتے اور پھر پاپ کی حالت
 بھی ان کو سزا میں نہ آ سکتی نہ

ن و قیامت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح آج کل یورپ میں ہندوستان
 میں سستا بٹا ہے۔ اسی طرح ہندوستان کا مال انگلستان جا کر وہاں کے مال
 سے سستا بٹتا ہے جس کو روکنے کے لئے شرور سنی فی صدی محصول لگایا جاتا تھا
 برصغیر میں اس کے ہندوستان کی مصنوعات کے لئے ہندوستان میں ہر قسم کی
 سبوتاژ ہے جس کی وجہ سے ہندوستانی صنعت و حرفت و تجارت کا بالکل نقصان
 ہو گیا۔ ان لٹروانا المیراجوں۔

تو مرنے والے پٹھانوں کی بربادی
 ان لٹروانا المیراجوں سے ہندوستانیوں کا اخراج
 کے بعد اب پیشہ ملازمت
 کو دیکھنا۔ جسے برپا ہونہ اور نتیجہ است کے نہایت ہم ہے اس بارے

میں بھی کمپن نے حد درجہ کی تنگ نظری سے کام لیا۔ وہ یہ کہ ایک طرف تو انگریز عہدوں کی تنخواہیں ملک کے دستور کے خلاف بڑھاویں اور دوسری طرف ہندوستانیوں کو نہ صرف بڑے بلکہ اوسط درجہ کے عہدوں سے بھی محروم کر دیا۔ یہاں تک کہ تنخواہی اور مالی محکمے کو درکار عدالت اور نقاب کے عہدے بھی جہاں ہندوستانیوں کے بغیر کام چلنا مشکل تھا۔ انگریزوں کے لئے جنہیں ملک کا قانون سمجھانے کے لئے پٹنہ اور مولوی متہ کرنے پڑتے ہیں۔ مخصوص کر دیئے اس تکلیف وہ حالت سے متاثر ہو کر سربراہی اسٹریجی نے کورٹ آف ڈائریکٹرز کو یہ مسئلہ کیا:

”اگر منصفوں کے اختیارات سماعت و درجہ تک بڑھائے جائیں اور ان کو فیاضی کے ساتھ تنخواہیں دی جائیں تو ان کی تنخواہیں متعین کی فیس دئے سے پوری ہو جائیں۔ فیاضی سے میری مراد یہ ہے کہ انگریزوں کی تنخواہ کے دسویں حصہ سے کم تنخواہ ان ہندوستانی منصفوں کو دی جائے۔“

مکی تنخواہ کے بارے میں ایچ ایم موہن رائے کی اس شہادت سے جو انہوں نے ۱۹۳۱ء کے قریب پارلیمنٹری کمیٹی کے سامنے دی تھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت عدالتوں میں ہندوستانیوں کی تنخواہیں دس روپیہ ماہیہ سے شروع ہو کر سو روپیہ پر ختم ہو چکی تھیں۔ جن میں افسر اعلیٰ چہرے میں جانے کے لئے پاکی پڑا روپیہ سے ۲۰ روپیہ ماہیہ تک صرف کرنا پڑتا تھا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسٹریجی صاحب کے حساب سے ہندوستانی منصفوں کے منافع میں انگریزوں کی تنخواہیں بڑھانے

تھیں اس سے بڑھ کر بندہ ستانیوں کے ساتھ بے رحمی اور ان کی تذلیل کیہ ہو
سکتی تھی۔

انصاف کی قیمت | عہدہ داروں اور ملازمتوں کے سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا
ہے کہ کمپنی کی عداوتوں کی نسبت کچھ بڑا جائے۔
میں دیوانی یا صدیقہ مال کے ملنے کے بعد سات سال تک بنگال میں دو عملی یعنی یعنی
عدل و اب دونوں کی حکومت ہی رہی۔ اس میں دارن ہسٹنگز نے ان کا نام کر کے پولیس
اور فوجی کے انتظام بھی کمپنی کے ہاتھ میں لے لیا۔ یہ ضلع میں نگرین کنگز مقرر کئے جو
ملازمت و معمول کرنے کے ساتھ مال کے تقدمات بھی فیصل کرتے تھے۔ اور کنگز
میں اپیل سننے کے لئے دو عدالتیں یعنی صدر عدالت اور صدر دیوانی قائم کیں مگر
پارلیمنٹ نے کمپنی کی ریادتیوں کے خلاف تین سو کر ۱۷۷۳ء میں ریگولیشن ایکٹ
پاس کیا اور اس کی رو سے بورڈ آف کنٹرول یعنی جس عہدہ نگراں کار اور عدالت یا دیگر
تادم کئے۔ یہ پہلا بائی کورٹ بادشاہ کی طرف سے کنگز میں قائم ہوا اور مسٹر پی اس
کے چیف جسٹس سنگستان سے مقرر ہو کر آئے جن کی تنخواہ آٹھ ہزار روپیہ ماہوار
مقرر کی گئی تھی۔ اس بائی کورٹ کی خصوصیت اب تک یہ قائم ہے کہ لاکھوں روپیہ کے
دعویٰ صرف دس روپیہ کے اسٹامپ پر ہو سکتے ہیں جس کے معنی یہ ہوئے کہ
سائنسٹ چرنانیہ کے حکم سے انصاف کی قیمت برابر آئے نہ مقرر کی گئی تھی۔ مگر کمپنی نے
یہ کیا کہ کنگز کے باقی تمام ملک میں جو عدالتیں اس کے تحت میں قائم تھیں ان میں
وہ عہدوں کے لئے تجارتی اصول کے مطابق مائیت متذکرہ کی نسبت سے کوئی نہیں
لگا دیا۔

اب یہ فنگر بائی کورٹ پر کمپنی کا کوئی اثر نہ نہیں تھا۔ اور اس کے نتیجے میں
کمپنی کے مفاد کے لیے دیا کرتے تھے۔ اس کے لئے سٹروارن ہسٹنگز نے

یہ کیا کہ عداوت ان آٹھ ہزار روپیہ کے پوسٹر اپنی چیف جسٹس کو شاہی حکمت سے ملتی تھی۔
 کمپنی کی طرف سے مزید آٹھ ہزار روپیہ مقرر کر دیئے وہ یہ بات کی مدتوں کی
 ایسٹس منج صاحب دوسوف کے سپرد کر دیں۔ اس طریقہ سے گورنر جنرل نے مدتوں
 کو اپنے زیرِ نظر کر کے اپنے خود سے اختیارات کے قیام کی ایک صورت نکال دی۔
 برخلاف ملک کے قدیم دستور کے، شامپ کے ذریعہ سے ملک کی مدتوں کو نسبت
 کی آمدنی کا ذریعہ بنایا۔ ان مدتوں کے ذریعہ رکنشی کی نسبت مسٹر کیمبل منج
 قریاتے ہیں:

”جو مدتیں نصاب کے لئے قائم کی گئی ہیں ان میں سے ہر ایک کے
 لئے صرف عرصتی دعوے کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وہ یہ کی ضرورت ہوتی
 ہے جو کیلوں کو نہیں بلکہ گورنمنٹ کو دیا جاتا ہے اس کے معنی یہ ہوتا
 ہے کہ اس کے جو لوگ نصاب حاصل کرنے کے لئے گورنمنٹ کو پیسے
 نہیں دے سکتے ان پر مدت کا روزہ بند ہے اور جن مدتوں کے پاس
 روپیہ ہے اور وہ اس کے ذریعہ سے مدت میں بچ سکتے ہیں تو انہیں
 وہ چیز ملتی ہے جس سے نگریدوں کے نام کی رسوائی ہوتی ہے۔“

اشامپ کے عداوت، ہر سے اخراجات اور کما میف کی اولیٰ حد و متبادرت
 جس کی نسبت، تحریر ہے:

”اس کی حوالہ دیاں کارروائی میں ممانعتی دیتے دیتے آؤں کی پوری زانی
 صرف ہوئی ہے۔ جہاں کسی نے ناش و رکنی خواہ ہوئی ہو،“

سے ہندوستانی سائنس کا عروج۔ ترجمہ ہر سو جہد بنجہ میں۔ آئندہ اس کتاب کے حوالہ میں
 صرف ہر سو کی جائے گا۔

میرے کو تکہ ہوتا ہے کہ میں اب سے دو چاند کی نماز سے فراہم کرے مگر
 نماز کا انتہا نہیں کر سکتا تو غریب کو قید خانہ جانا پڑتا ہے حاضری
 کا کوئی ضامن نہیں ہوتا تو ہرم ہو یا نہ ہو دس بارہ برس تک قید خانہ میں پڑا
 رہتا ہے اس پر حرج یہ ہے کہ عرشی سوال کا انگریزی ترجمہ کرنے والے جتنی شریف
 و دلوں کو لیتا ہے جتنی سطر میں بھی اس عرشی میں نہیں ہوتی۔
 میرے لئے اس عدالت کی تصویر اور بھی زیادہ بھیانک کہنی سے وہی ہے۔
 بہت کم انگریز اس حقیقت سے انکار کرتے ہیں کہ جدید تعلیمات
 کے بعد بھی انگریزی عدالتیں ضرورت سے زیادہ مہنگی اور دیر تلیب ہیں۔
 یا وہ دوس کے انگریزی کچہریوں کا صرف اور طول ٹل جو بجائے خود بہت
 سہولت دے ہے ان کا لیف کا جزو حقیر تھا جو انگریزی قانون کو ہندوستان
 میں بٹھارے کی طرح سے پیدا ہو گئیں۔ بات بات پر تلف لگتے
 تھے۔ دریاں حالیکہ قسم کھانا بزدل ہندوستانی کے نزدیک کہہ جاتے اس
 کے علاوہ مشرق میں کسی شریف آدمی کے زنا زمرگان میں غیر مرد کا گھس جانا
 یا کسی عورت کو بے پردہ دیکھ لینا ناقابل برداشت ظلم سمجھا جاتا ہے جس
 کا بدلتہ فاضلان سے لیا جاتا ہے مگر یہ بھی نتیجہ تہذیب و ترقی کا نشاۃ
 یں اور بہار کے شریف گھرانے بنائے جاتے ہیں۔ ہندی
 رشی کے بدترین لوگوں کا ایک گروہ ان کے گرد جمع ہو گیا تھا جن میں
 بڑے بڑے فاضل پڑھنا اور جھلسنا سب ہی تھے۔ اور ان کے سوا
 کوئی رشتہ دار قریبی رشتہ دار جس کے سامنے انگریزی قوانین کے

بذریعہ شکنجے بھی ایسا ہزار اور حمل معلوم ہوتے ہیں۔ ہندوستان کی شرفیاء
جو بڑی عزت کی نظر سے دیکھتے جاتے تھے گرفتار ہو کر مکہ بھیجے
گئے و قید خانہ میں بند کر دیئے گئے۔ شریوں کے زنا خانے کی چیز
ہیں کہ مشرقی سلاطین جو کسی چیز کا احترام نہیں کرتے ان کا احترام کرتے ہیں
مگر اب یہی زنا خانے تھے جہاں ناظرین اور امینوں کے گروہ گھس گھس
جاتے تھے۔ ایسی مثالیں بھی دیکھی گئیں کہ حرم سر کی حفاظت میں بعض نے
لٹا کر ڈیوڑھیوں پر جانیں دے دیں۔ مرہٹوں کے حملے تو یہ ہیں
یہ بل بل نہیں پیدا ہوئی تھی جو انگریزی قانون کی اس یورش سے ظہور
میں آرہی تھی۔

عدالتوں میں دیگر شکایات | زیادتی خرابی اور بے عزتی کے علاوہ ایک
اور مشکل یہ ہوئی کہ ملک کے پرانے قوانین کو

نظر انداز کر کے بیک وقت انگلستان کے بہت سے قوانین مثل قانون مجاہدہ
قانون شہادت وغیرہ کے جاری کر دیئے گئے جنہیں عوام تو کیا خود میں بھی نہ سمجھتے
تھے۔ اس بارہ میں ایک حقیقت یہ ہوا کہ جب قانون دادرسی خاص کا بل کونسل میں
پیش ہوا تو اسی زمانہ میں مدراس میں قحط ہو رہا تھا۔ چونکہ دادرسی کے لئے اس بل میں
”ریلیف“ کا لفظ استعمال کیا گیا تھا جو قحط کے لئے بھی استعمال ہوتا تھا تو اس
سے دائرہ رائے کی نو اس کے بعض ممبر جو سب کے سب انگریز تھے۔ یہ سمجھے کہ
یہ قانون مدراس کے قحط زدہ علاقوں کے لئے ہے۔ اس سے منافعت نہ ہو
گیا کہ جس قانون کو انگلستان کے رہنے والے بھی نہ جانتے تھے اسے غریب

ہندوستان کیا سمجھ سکتے تھے رہ بہ حال انگلستان کے غیر متروک قوانین کو برادری ہندوستان
 میں نافذ کیا اور انگلستان کے جو قوانین ہندوستان کے حسب حال تھے اور
 پہلے سے ہندوستان میں جاری تھے انہیں خارج کیا گیا۔ مثلاً ہندوستان کی پنجائیں
 ہندوستان کی جوہی کے بالکل مشابہ تھیں مگر ان سے ہندوستانیوں کو نہ صرف شرم نہ
 دیا گیا بلکہ قیود پنجائوں کو بھی بے عمل و بے اثر کر دیا گیا۔ انگلستان میں جوہی کے
 تین راستے ہیں کہ واقعات کے متعلق اس کی رائے قطعی ہوتی ہے۔ اور جج متعلق
 قانونی امور کو دیکھتا ہے مگر ہندوستان میں واقعات اور قانون دونوں کے متعلق
 فیصلہ دینے کا اختیار تھا ایک جج کو دے دیا گیا اور پھر جج بھی وہ بڑا ملک کی زبان
 اور رسم و رواج سے محض ناواقف ہو اور جو ایک شہر میں رہ کر تمام دور افتادہ مقامات
 کے لوگوں کو سدر میں بلا کر فیصلہ کرے جہاں کوئی بھلا آدمی اپنی خوشی سے نہیں بنا
 سکتا۔ کیونکہ راستہ پہنچ کر جب اس پر جرح کی کھینچتا ہے تو جج بے توجہ اور جی
 جھوٹا بنا دیا جاسکتا ہے۔ اور رفتہ رفتہ جھوٹ بولنے پر مجبور ہوتا ہے۔ چنانچہ جب
 راجہ مہاراجہ نے اپنی شہادت میں بار بار اسی امر پر زور دیا تھا کہ انگریزی عدالتوں
 سے ہندوستان میں دروغ حلفی اور جعل سازی بہت بڑھ گئی ہے اور اس کا علاج
 یہ ہے کہ قیدیہ پنچائیتیں طریقہ پر جوہی کا طریقہ جاری کیا جائے۔

مگر یہ دیکھ کر شکرت سے نہ وہ تکلیف دہ چیز یہ تھی کہ عدالتوں میں ہندوستان میں
 اور انگریزوں میں امتیاز کیا جاتا تھا۔ جب تک کہ کمپنی کے لوگ اس ملک میں صرف تھے
 راستہ سے دیکھ کر غیر کی بدنامی کے زیادہ بڑا نہ تھا کہ وہ اپنے ہم قوموں کی حالت
 سے شرم نہ کرے۔ مگر بن جانے کے بعد یہ لازم تھا کہ مثل پہلے حکمرانوں کے

انصاف کرنے میں قطعی غیر جانبدار رہتے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا ورنہ صرف
 اہل ہندو اہل یورپ میں بلکہ ویسی عیسائیوں و رومروں کے مذہب و دین ہندوستانیوں کے
 درمیان امتیاز کیا۔ چنانچہ ۱۹۲۷ء میں جب جدید جوہی کا قانون نافذ ہوا تو رومروں کے
 نے اس کے خلاف ہندوستانیوں کی طرف سے ایک احتجاجی عزم شدہ پریزورنٹ
 میں پارلیمنٹ میں بھیجی۔ اس میں لکھا گیا کہ عدالتوں میں مذہبی امتیاز کو روکنے سے
 ہندوستانیوں میں سخت ناراضی ہے۔ اس قانون کی بدست عزم ترین ہندوستانی کا
 مقدمہ ایک ویسی عیسائی حاکم کر سکتا ہے۔ برخلاف اس کے ویسی عیسائی کا مقدمہ ایک عزم
 ہندوستانی کی عدالت میں نہیں جاسکتا۔ نیز یہ کہ ہندوستانیوں کے مقدمات کے فیصلے
 کرنے کے لئے جوہی نہیں فی جاتی ہے تو کوئی ہندوستانی اس جوہی کا ممبر نہیں ہو سکتا
 ان امور سے ہندوستانیوں کی انتہائی ذلت و غم و غم رہا ہی ہے۔

مختصر یہ کہ کمپنی نے اپنی تجارت و حکومت کے مفود عہد میں حکومت کے
 پردہ میں خوب زبردستی کی، ہندوستان کی صنعت و حرفت اور تجارت کو برباد کیا۔ انہیں
 بڑے عہدوں سے خارج کیا۔ عداوتوں کو ذریعہ آمدنی قرار دینے کے ساتھ ہندوستانیوں
 سے تحقیر کا برتاؤ کیا۔ ان شکایات اور دیگر وجوہ کی بنا پر پارلیمنٹ نے ۱۹۴۷ء میں
 کمپنی سے تجارت کرنے کا حق چھین لیا اور اس وقت سے اس کے ہاتھ میں صرف
 ہندوستان کی حکومت رہی جس کا حال آئندہ فصل میں لکھا گیا ہے۔



فصل سوم

کمپنی کی نیا عمل حکومت کے چھپس سال

۱۱۳۴ء تا ۱۱۵۱ء

کمپنی کی جگہ انگریزوں اور کراچی کے گروں کا تسلط
۱۱۳۲ء میں بیٹ انڈیا کمپنی

سے تجارتی حق پھینک دیا اس کی تفصیل زیر مشتبہ نسل میں کی گئی ہے۔ پہلے دن سے کمپنی
نے ہندوستان کی تجارت میں کیری وری میں جو دہلیہ بندہ دستان سے مراد
کہ لایا گیا ہے اس کا منافع تو ہمیشہ کمپنی کے ہتھ میں آتا تھا اور ہندوستان
جو تا وہ ہندوستان پر قرضہ قرار دیا جاتا ہے اس کمپنی سے حق تجارت سلب کرتے وقت
سب سے بڑا تیرہ لاکھ روپے کر دیا کہ اس نام نہاد قرضہ کی رقم پر جو کروڑوں کی تعداد میں تھا
ہندوستان کے خزانہ سے ہر سال ۱۱ لاکھ روپے سود کمپنی کو دیا جاتا رہا اور چالیس
سال آئندہ تک قرضہ کی اصل رقم کمپنی کو دینے کی بجائے بلکہ صرف اس کا سا نہ سود ادا ہوتا
رہا اور ہر چار سال ہر چار سال کے پچاس سال کی عطا دینے پر کمپنی کو
سود کی ایک مزید رقم دی جائے تب اس کے قرضہ سے سبکدوشی ہو سکے
گی۔

بیشک یہ قرضہ دینے کے بعد ہی ہند کی حکومت ہی ہندوستان کے تاجروں سے ہر
بانی ہر سال کے قانون کی رو سے انگریز تاجروں کی ایک بڑی طاقت تیار ہو چکی
تھی جو پچاس سال سے ہندوستان میں اپنا کاروبار کر رہی تھی اور کمپنی کی جگہ پوری طرح

تمام ہو چکی تھی۔ برخلاف سابق کے کمپنی کا نقد انصر بعد میں بدل گیا تھا اور وہ چاہتی تھی
 کہ اہل ہند کی حالت بہتر ہو تاکہ وہ کمپنی کے مختلف تمام کے محسوس اور کارٹ کے
 تبادلے میں رہیں۔ جن سے اعلیٰ عہدہ داروں کی تنخواہیں دی جائیں اور ہندو دروں میں مشغول
 منافع تقسیم کیا جاسکے۔ مگر اب دوسرے تاجر کمپنی کی راہ میں درست نہ آنے لگے اور اس
 کی کسی تدبیر کو جو ہندوستان کی بہبود کے لئے اختیار کی جاتی تھی اب نہ ہوتی تھی
 تھے اور حکومت کو مجبور کر کے پچھلے سبب منشا قوانین پاس کراستے تھے۔ بلکہ نمونہ
 کے ایکٹ ۱۸۳۷ء کی دفعہ نقل کی جاتی ہے:

”شان گن مباد کہ حکم قانون سرکار ہر ایک صاحب ملک لازم و واجب
 است کہ لازم متعینہ پڑھتے اندرون ملک خود در میدان و بدر اکتوان و در
 برال حکم شد کہ یک نفر دینہ برائے خدمت گزاری موصوفہ میدان و بدر و در
 لازم موصوفہ و فرشت و جب کے نشست و برخاست و آب خوردنی و غیرہ کہ
 آن نانہ زیر است در بقع تدار و دہم جائے بہشتی معام و لازم آں باور و جست
 فرمایند و یہ صاحب ملک کہ سفایین دفعہ بدار بجائے نخواہد آورد مستوجب
 جرمانہ کہ زندان یا نقد روپیہ نہ بوزہ باشد نخواہد گردید۔“

دنیا بھر کے قوانین اس اصول پر مبنی ہوتے ہیں کہ اگر کاب فعل پر مجرم کو سزا دی
 جائے مگر اس دفعہ کو رو سے عدم ارتکاب فعل پر سزا دی جاتی ہے یعنی یہ کہ اگر میر تاجر
 تجارت کرنے کا پڑھت یعنی پڑانہ لے کر مختلف مدت میں تجارتی اعتراض کے
 لئے جائیں تو جس شخص کے گھر میں وہ چاہیں جا کر رہ جائیں اور اس شخص کا یہ فرض ہو
 گا کہ صاحب کی خدمت گزاری کے لئے ایک آدمی مقرر کرے، صاحب کو رو سے کہ
 نوکر کو نشست و برخاست کی کھانا پکانے کی جگہ دے، برتن و رتہ و دیگر سبب و فرہم
 کرے گز میں کوتاہی کرے گا تو اس پر پانسو روپیہ تک جرمانہ ہوگا۔

لائسنس کے قانون کا نام انفاق ہندوستانیوں کو دہریہ بڑی شکایت یہ
 تھی کہ انہیں بڑی مدتوں سے ملا خراج

دیجاتی اس کے لئے پارلیمنٹ نے ۱۹۲۳ء کے قانون میں ایک دفعہ کے
 ذریعہ ہند کے لئے اعلیٰ دائرہ متوں کا دروازہ کھولا دیا اس دفعہ کے الفاظ یہ ہیں
 "رہا یا میں سے کسی شخص کے لئے جو ہندوستان میں سکونت پذیر
 بڑھتی یا کوئی عہدہ یا کوئی خدمت اور کوئی ملازمت منصب مذہب، جائے
 دوست، نسل یا رنگ کی بنا پر ممنوع نہ ہوگی۔"

پارلیمنٹ کے اس ہمت افزا قانون سے اہل ہند کے دلوں میں بہت حد تک
 پیدا ہو گئیں، مگر قانون کے تحت میں تو عدنانا اور اس پر عملدرآمد کرنا حکام کیلپی کے
 ہاتھوں میں تھا۔ چنانچہ وہ ولیم بلٹنگ ڈائسرائے کے زمانہ میں اہل ہند کو جو بڑے
 سے بڑے عہدے عطا کئے گئے وہ قواعد کی رو سے عہدہ ایمنی اور ڈپٹی کمشنری
 سے۔ اسی عہدہ میں انگریزی کے اجراء کا بھی فیصلہ کیا گیا۔ جس کی تفصیل باب چہارم کی
 تفصیل سے دیکھی گئی ہے۔

سلسلہ میں توسیع کا سلسلہ کمپنی کی تجارت کے
 زمانہ ہی سے جاری تھا۔ گویا تجارت کا شغلہ باقی نہ
 رہنے سے کمپنی کی پوری تو جہ توسیع سلسلہ کی طرف ہو گئی۔ سندھ بغیر کسی وجہ کے
 انگریزی میں لایا گیا۔ افغانستان میں فوجیں رکھنے کی ناکام کوشش کی گئی اور ترکہ
 رازداری ڈائسرائے کے زمانہ میں برہما کا بچا کچھ جتہ، پنجاب اور دہریہ
 اور بھارتی چوٹی یہ سب برہما کی حکومت میں آ گئیں۔ انگریزوں کی خوش نصیبی
 سے پنجاب کا صوبہ سربراہی ڈائری جیف مشنر کے زیر حکومت تھا۔ ان کے اثر و نفوذ
 برصغیر کے سکسوں کو جن سے سربراہی و معروف تے یہ صوبہ قرار دیا گیا تھا

سوہ لیا۔ اور اس طرح سکھوں کو اپنی سلسلہ کا وفادار بنایا مگر اس زمانہ میں ہندوستانیوں
 کے ساتھ شریفانہ برتاؤ کرنا ایک جرم تھا۔ اس لئے مارڈولہ بوزی نے سرمنہی سے
 ناراض ہو کر انہیں راجپوتانہ کو تبدیل کر دیا۔ باقی ماندہ جدید قبوضات میں ہر طرف فتنہ و
 نا انصافی کا دور دورہ تھا۔ ہندوستان میں ہمیشہ سے مبتلی بر کا مثل مل بیٹے کے
 سمجھا جاتا تھا مگر کمپنی نے رئیسوں کو اس حق سے محروم کر کے کوئی پندرہ ریاستیں اپنے
 قبضہ میں کر لیں۔ جن سے عام ناراضی پھیل گئی۔ اس ناراضی کی ٹیپ صوبہ اودھ کے
 الحاقی نے جو حدود و دار رہا تھا پوری طرح کر دی۔ کتنے سے زیادہ ملک جس کی
 مانڈاری ایک روٹھیں، کہ تھی۔ مارڈولہ پڑی پہلے ہی فوج کے تہذیب کے لئے لے چکے
 تھے اور نواب کے پاس صرف ایک کروڑ کی آمدنی کا ساتھ رہ گیا تھا جس پر نہ ہی دوسرے
 کی دوست پر کمپنی بہادر کی پچانی ہوئی نہ سریں پڑتی رہتی تھیں و کمپنی نے سب سے بڑی بڑی
 رئیس قرض لیتی۔ جتنی تھی۔ ان میں سے ایک رقم ایک کروڑ روپیہ کی تھی۔ دوسری رقم جو غازی پور
 حیدر کے زمانہ میں لی گئی پچاس لاکھ کی تھی۔ ان رقم پر پانچ فی صدی سود مقرر کیا گیا تھا جو
 اس شرح کا آدھا بھی نہ تھا جس پر انگریزوں نے کرناٹک کے نواب کو قرضے دیئے تھے
 پھر اس سود میں سے نواب اودھ کو کچھ نہ دیا جاتا تھا بلکہ نواب کے وابستگان دوست
 کے دیکھوں کے لئے وقف تھا۔ اصل رقم کبھی ادا ہونے کی صورت ہی نہ تھی۔ بلکہ تہذیب
 قرضہ ایک مہینہ کے ذریعہ دوبارہ قرار سے دیا گیا۔ ان حالت میں آٹھ دن قرضہ
 رہتے تھے۔ اور ملک ویران ہوتا جاتا تھا۔ بارہ خراج فرد کی شکل کو عوبہ اودھ کے
 الحاقی کا حکم نواب و جید علی شاہ کو سنایا گیا۔ جس میں ان کی وادی تسلیم کی گئی اور صرف
 بدتمشی کے الزام میں انہیں معزول کیا گیا۔ ویاں لیکر بدتمشی تسلیم تھی۔ خود کمپنی کے ہر معمول

تہ وقت یہ ہے کہ جب و بعد علی شاہ نے اپنی فوج میں کچھ ایسا ذکر کے س کی تشریح شروع
 کہ وہ چار بیٹے صحیح سے اٹھ کر فوج کی قیادت کرانے لگے تو کہیں کے لوگوں نے ان
 سے کہا کہ موجودہ فوج کا فی سہ و اگر فوج چار بیٹے تو اس کے خراجات کے لئے
 کہیں کو مزید خرچہ دیا جائے۔ ان مخالفوں سے پریشان ہو کر مشہور و بعد علی شاہ
 نے پناہ مندر کرنے کے لئے ناپاک رنگ کا مشعل اختیار کر لیا اور امور سلطنت
 سے دیدہ و دانستہ غافل ہو گئے۔ بہرحال جب شاہ اور وہ مخموف کو ان کی عزتوں
 کا حکم سن لیا تو انہوں نے تسلیم نہ کر کے و ضداری کی تکیوں کر دی اور فرمایا کہ میں تو خود
 ہوں میں کوئی نہ کہتی نہ کروں گا۔ لیکن حکومت انگلستان سے چارہ جوئی کروں گا اس کے
 بعد انہوں نے انہروں اور فوج کو اپنی طاعت سے متعذر کر کے انہیں بد میت کی۔
 وہ حکومت پر انہی کی طاعت اور وقت کریں۔ مگر ان علت نتیجہ ہوا ہے انصاف
 و عدالت اور عدلوں کے ایقان کہ جن کی حکم کو نہ منت اپنی مسلسل کامیابیوں کے
 زعم میں ضرورت نہ سمجھتے تھے

عام ناراضگی کے وجوہ وہ وعدہ سے یہ تھے کہ نوب مہاسبہ کے معزوں کے
 وقت تعلقداران اور شاہی خاندان و رہالتک ان دور

کو یہ امیدوں کی تھی کہ ان کے حقوق محفوظ رکھے جائیں گے مگر ہوا یہ کہ برخلاف
 سرکاری عنایت کے ممانعتی میں امنافہ شروع کیا گیا اور یہی نئے تعیناتوں کے
 برابر سب ریزی کے قابضوں سے بندوبست کی کاروائی کی جانے لگی جس کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ بہت سے تعلقداران کی آمدیں کو بھی کے قریب رہ گئیں۔

شاہی خاندان کے لوگوں کے ساتھ جس قسم کا برتاؤ کیا گیا تھا اس کا پتہ لڑائی
 نے عین عورتوں اور اکوڑوں سے چلتا ہے جس میں تحریر ہے:

شاہی خاندان کے لوگوں اور وہیہ خواروں کے ساتھ بے نیازی

کا برتاؤ کیا گیا اور دنیا ٹف روک دیئے جانے سے اُن کا مال سزا ہو گیا۔
 مذہبوں اور با اثر لوگوں کو خاص طور پر ملزمتوں اور عہدوں سے محروم کیا گیا۔
 جن کے وہ متوقع تھے۔

فوجی سپاہیوں کی ناراضی کی وجہ یہ ہوئی کہ حویلی بھرتی کا ایک تین نوں جاری کیا گیا جس
 میں مادہ دوسری سختیوں کے ایک یہ تھی کہ وہ ہندوستان سے باہر بھیجے جائیں۔
 جمہوریوں کے علاوہ اس سے قبل ہندو سپاہی نہ سب کی بنا پر باہر جانے کے بارے
 میں ذکر کر چکے تھے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اس زمانہ میں انگریزوں کو ہندوستانیوں کے
 محسوسات اور جذبات کی کوئی پرواہ نہ تھی۔ چنانچہ لارڈ ڈولہوزی وائسرائے کی نسبت
 ایک قابل مستحق اور فوجی افسر نے لکھا ہے:

”وہ ہندوستانیوں کے عقائد اور محسوسات، عادات اور دیانت کا
 کوئی لحاظ نہ کرتے تھے۔“

نہ صرف وائسرائے بلکہ عام طور پر پکیٹی کے انگریز عہدہ دار ہندوستانیوں کے ساتھ
 دلخراش برتاؤ کرتے تھے جس کی تصدیق سر و عزیز چیف کمشنر سر مہری نرس کے
 اس قول سے ہوتی ہے:

”ہم اپنا حساب انگلستان کی حکومت سے لگاتے ہیں اور تمام تجویز
 کے خلاف یہ امید کرتے ہیں کہ ہندوستان کی بے شمار مخلوق میں سے
 جو لوگ ولوالہ عزیمت اور حوصلہ مند ہیں وہ ہمارے سبب بے محیہ قربان
 کریں۔ اور اس بات کو بھی اچھا سمجھیں کہ باوجود ہماری شہر گزریوں کے

تمام حکومت اور تمام بڑی تنخواہوں کے عہدے صرف ہمارے لئے
 مخصوص رہیں یہ سب ان خیالات نے جو پندرہ سال سے علی الاعلان
 ظاہر کر رہا ہوں مجھے نقصان پہنچا یا ہے مگر مجھے اُن کے صحیح ہونے
 کا کامل یقین ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ جب تک ہم باعموم دسیوں اور
 ہافدیس ویسی سپاہیوں کے محسوسات اور امنگوں اُن کی قابلیتوں اور
 کمزوریوں کو اپنے محسوسات و امنگوں کی برابر اہمیت نہ دیں گے ہم
 کبھی محفوظ نہ ہوں گے۔

مگر زمانہ میں ملوٹی کی سواز کون سنتا ہے۔ یہ چارے سرمنبری کے احتیاجات
 کی کوان پرواز کر سکتا تھا۔ جب کہ بقول لائنٹ جنرل میگل ورائیس اس زمانہ کے اہل
 حکومت کا اصلی مقصد محض دولت پیدا کرنا تھا۔
 اس طرز عمل کا جو نتیجہ ہونا چاہیے تھا وہ بآخیر ہوا اور ہندوستان کی قدیم روایات
 کے خلاف اس بار دنیا میں ناراضی کی ایسی زبردست آگ بھڑک اُٹھی کہ اس کے بجائے
 یہ کمپنی کے پورے اٹھارہ مہینے صرف ہوئے اس کا مختصر حال ذیل کی سفور میں
 درج کیا جاتا ہے۔

جیسا کہ سفور بار میں لکھا گیا ہے انگریز فہروں کی سخت گیری
 سے ملک میں عام ناراضی پھیل گئی تھی۔ میکملوہین راج
 درمت جیہ مدرس و نمبر کونسل نے اپنے ایک رسالہ میں انداز سے لکھا تھا:
 ہم نے ہندوستانیوں کی ذاتوں کو ذلیل کیا۔ ان کے قانون وراثت

کو منسوت کیا۔ بیاد شادی کے ہی عدول کو بدل دیا۔ مذہبی رسم و رواج کی
توہین کی عبادت خانوں کی جاگیریں ضبط کر لیں، سرکاری کائنات میں
نہیں کافر لکھا، امراء کی ریاستیں ضبط کر لیں، لوٹ کھسوٹ سے ملک کو
تباہ کیا۔ انہیں تکلیف دے کر مالگزاروں و عموں کی، سب سے اونچے نمائندوں
کو برباد کر کے نہیں گوارہ کر دینے والے بند و بست ہی نہ کئے۔

مختصر یہ کہ ان واقعات نے تمام اہل ملک کو ناراض اور پریشان کر دیا اور انہیں
بہشت مہر کرنے پر مجبور کر دیا۔ اس بہشت مہر کی بتدار میں طہارت ہونی کہ مکہ میں فوج کے
لئے جو کھانے بنائے گئے ان میں انہوں بعض خیرین فوج، عسکریہ دوسرے کاسے کی
چربی استعمال کی ورنہ باہر کی چربی استعمال نہ کی تھی۔ جنوری ۱۹۱۵ء میں مکہ کے
فوجی کھانہ کے ایک چھوٹی ذات کے دوسرے نے ایک برہمن سپاہی سے پانی کا لٹا
مانگا۔ سپاہی کے تکار کرنے پر اس نے صحت دیا کہ اس وقت تم لوگوں کا دھرم کہاں
رہ جائے گا جب تمہیں سود اور گھسٹہ کی چربی کے کھانے استعمال کرنا پڑیں گے۔
اس خبر سے مکہ کی فوج میں شعلہ ہوا تو میجر کو انہوں نے اسے دبا دیا۔ نتیجہ یہ نہ پھیل کر
یارک پور میں پھیل گئی تو وہاں کی فوج نے انہوں کی عدول حکمی کی جس پر وہاں کی دہشتیں
نمبر ۱۵، اور ۳۶ اپریل ختم ہونے سے قبل توڑ دی گئیں و سپاہیوں کو برہمن سست کر
دیا گیا۔ اسی قسم کا واقعہ لاہور میں ہوا مگر تب بھی فوجی خیرین نے اس کا صحیح
صحیح علاج نہ کیا اور یہی سبب ان کارکنوں کا استعمال بند کر دینے کے اپنی طاقت
کے ختم ہونے میں سپاہیوں کو برہمن سست کرنے کا طریقہ اختیار کر لیا۔ چنانچہ کھنوں میں بھی
مستحقان خیرین نے سبب کارکنوں استعمال کرنے سے تکار کیا تو اس رجمنٹ کو توڑ دیا
اور اپنے نزدیک بکھرا لیا کہ معاملہ ختم ہو گیا۔ اسی طرح میہٹہ میں سپاہیوں کو جب
یہی واقعہ پیش آیا تو وہاں سپاہیوں کا جن میں دوسری خیرین بھی شامل تھے کو سست کر دیا

کر کے بجائے برخواست کرنے کے ایک قدم اور آگے بڑھ کر انہیں دس دس سال
 کی سزا سے قید دے دی مگر ہر چیز کی ایک حد ہوتی ہے۔ چنانچہ دس سال سزا کو
 جبکہ یہ حکم بریڈ پر سنایا گیا اور سپاہیوں کو حوالہ ست میں بھیج دیا گیا تو شہر میں اس کا
 ہر چہ چرچا مچا اور اندبا بازار میں لوگوں نے سپاہیوں پر فخر سے کسے شروع کئے۔ بالآخر
 رمنی کو ہندوستانی فوج نے چند انگریز افسروں کو مار کر حوالہ ست توڑ دی اور قیدی
 سپاہیوں کو رہا کر کے سیدھے دہلی چل دیئے۔ جو میرٹھ سے چالیس میل ہے۔ دہلی
 پہنچنے پر وہاں کی فوج ان سپاہیوں کے ساتھ ہو گئی۔ اور دوسرے دن یعنی ۱۱ مئی
 کو یہ لوگ سرحدی قلعہ میں گھس گئے اور بہادر شاہ کو سردار بننے پر مجبور کیا۔ اسی قسم
 کی کوششیں بارپور کے سپاہیوں نے نواب مرشد آباد کو اپنا سردار بنانے کے لئے
 کی تھی مگر وہ رانسی نہ ہوئے۔ دہلی میں سپاہیوں کے زور اور عام ناراضی کی وجہ سے
 رائے نہ مہ کا قلعہ تھا اس لئے بہادر شاہ کے لئے کوئی چارہ کار نہ رہا تھا اس لئے
 وہ بلوچوں کے ساتھ ہو گئے۔ دہلی پر بلوچوں کا قبضہ ہونا تھا کہ یہ خبر تمام ملک
 میں پھیل گئی اور ہر طرف ہنگامے ہوئے گئے۔ فیروز پور پنجاب میں سپاہیوں نے
 بغاوت کی مگر فی الجملہ پنجاب محفوظ رہا اور وہ روپیل کھنڈر و دروآ بہ انگریزوں کے
 ہاتھوں سے نکل گئے۔ یہی حالت بندیل کھنڈر، باندہ، جھانسی اور کالچی کی ہوئی۔ نیز
 پور، تانہ پور، دربار میں ہر منی ہو گئی۔

یہ خبریں سن کر وہاں کے سپاہیوں اور عوام الناس کے ہتھے اور بڑے لوگ ان
 نیک بہتر ہندو کے شریک نہ تھے۔ جن لوگوں نے بلوچ میں نمایاں حصہ لیا ان
 کے نام یہ ہیں:

۱۔ تھاکر دھند و پست، مہاراجہ پھولور عرف "نانا صاحب" مرہٹہ یہ مگر یہ
 سب بہت سستے تھے اور ان کی دعوتیں کرتے تھے تاہم لارڈ ڈرہوڑ کی

ان کی آکھ لاکھ کی سالانہ پیشکش بتدریج دی۔ انہوں نے اپنے ملزم غلام اللہ خاں کو پیل کے لئے انگلستان بھیجا جو ناکام آئے۔ بالآخر انہوں نے مجبور ہو کر ملک میں شورش کی اور ہنگامہ شروع ہوئے۔ سرکاری میں شرکت کی کان پور پر قبضہ کر لیا اور سبز جھنڈا لگا کر بہادر شاہ کے نام کی ایک سو ایک توپوں کی سڑی تیار کی۔ مگر ہنگامہ کے عروج میں بھی انگریز عورتوں اور بچوں کو آرم ورا ختم اور عزت کے ساتھ رکھا۔ اس واقعہ کی تصدیق مسٹر لیاڈ ممبر پارلیمنٹ نے کی ہے اور جو ملزم ان پر انگریزوں کو بے رحمی سے قتل کرنے کی نسبت لگائے گئے تھے ان کی تردید یک کمیشن نے بھی کی۔

۲۔ نانائیا لونی نے کاپی میں جنگ آزادی میں حصہ لیا اور کانپور میں بلوچ سپہ سالار ناناما صاحب کا مکیا۔

۳۔ رانی جھانسی کے شوہر راجہ گنگا دھریاؤ کے انتقال پر دھڑلے سے ان کے متبعین کو تسلیم نہ کر کے ریاست کا لحاف کر لیا۔ سات لاکھ کے جوہر تھوڑے نقد و خصل خزانہ کر لئے تھے اور صرف پانچ ہزار روپیہ مابجور پیشکش منظور کی تھی جس کے لینے سے رانی صاحبہ نے انکار کر دیا تھا۔ ہنگامہ ہوئے پر انہوں نے کمپنی کی فوج پر قبضہ کر کے شہنشاہ دہلی کا پرچم لٹایا اور انگریزوں سے بہادری کے ساتھ لڑیں۔

۴۔ جنرل بنجمن ہاں سپہ سالار رہنما بہادرانہ جوہننار سپہ سالار دہلی اپنے بادشاہ سے نہیں دہلی کا سپہ سالار مقرر کیا۔ اس فوج کی سپہ سالار کی تھوڑی سی فوج تھی پہلے دسے دی تھی اور چار لاکھ روپیہ بادشاہ کو نذر کرنے میں دیا تھا۔ بنجمن نے آخر تک بہت بہادری سے لڑے۔

۵۔ جنرل بنجمن ہاں کے قتل حالت کے لئے سپہ سالار بنجمن نے سپہ سالار بنجمن

۵۔ ”شہزادہ فیروز شاہ“ جو شاہی خاندان دہلی سے تھے وہ بھی ہنگامہ کے آخر تک روہیل کھنڈ میں رڑتے رہے۔

۶۔ ”غمان بہادر خان“ نواب روہیل کھنڈ کے آخری وارث تھے اور سب ججی کے مہرہ پر مامور تھے جب کہ انہوں نے روہیل کھنڈ پر قبضہ کر لیا۔ انہوں نے اپنے غمان میں اس بات پر زور دیا تھا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی کرتے اور مایوس کی ضمانتی کرتے اور ہندو مسلمانوں کو لڑاتے رہتے ہیں۔ اب دونوں کو مل کر ان کے خلاف لڑنا چاہیئے۔

۷۔ ”حضرت محل“ بیگم واجد علی نے اپنے لڑکے بڑھیس قدر کو تخت نشین کر کے جنگ شروع کی۔ وہ خود بھی ایک بار گھوڑے پر بٹھیں اور دس ماہ کے قریب انگریزوں کا مقابلہ کیا۔ انہوں نے میموں اور انگریز بچوں کو پناہ دی اور آرام سے رکھا۔

۸۔ ”مولوی حمد اللہ شاہ“ فیض آباد کے مشہور عالم تھے۔ جس طرح ہنگامہ ۱۱۵۶ء میں مسلمانوں کی جائیدادوں کی ضمانتی کا عالم بازار گرم ہوا تھا اس سے مولانا بھی نہ بچ سکے۔ اور ان کی جائیداد گورنمنٹ نے ضبط کر لی تھی۔ جس کی وجہ سے وہ شروع ۱۱۵۶ء میں حکومت کے خلاف کھڑے ہو گئے تھے۔ ان کی تقریروں میں ہزاروں آدمی ہندو اور مسلمان جمع ہو جاتے تھے۔ چنانچہ اگرہ کی تقریر میں دس ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ ان کی ہردلعزیزی کی یہ حالت تھی کہ پولیس نے انہیں گرفتار کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ حکومت نے انہیں فیض آباد جیل میں قید کر کے پٹانسی کا حکم دے دیا تھا۔ اس پر فوج کے سپاہیوں اور عوام الناس نے جیل توڑ کر انہیں رہا کر لیا اور وہ فیض آباد کی چھاؤنی پر قابض ہو گئے۔ مگر انہوں نے

انکر زور، کے ساتھ رشتہ رقت کی کہ انہیں کشتیوں میں سوار کر کے اور سامانِ ہند اور کچھ نقد روپیہ دے کر روانہ کر دیا۔ اور ان کے حکم سے کوئی انگریز فیض آباد میں نہیں مارا گیا۔ یکم حضرت محل نے انہیں لکھنؤ کا سپہ سالار مقرر کر دیا۔ جہاں وہ دس ماہ کے قریب لڑے۔ بالآخر لکھنؤ پر کمپنی کا قبضہ ہو جاتے کے بعد وہیں کھڈ تک برابر لڑتے چلے گئے اور راجہ پوان پوریا پوایاں کے مکان پر حبس کر وہ راجہ سے باتیں کر رہے تھے۔ مہاراجہ کے سے مارے گئے۔ ان کی قبر موضع جھانگ متصل شاہجہاں پور میں ہے اور ان کے تعلق راجہ جگن ناتھ سنگھ کو پچی سہار روپیہ انعام میں ملا۔ مولوی صاحب مرحوم کی بابت انصاف پسند مالین نے لکھا ہے:

”یہ مولوی ایک بہت بڑا تجربہ کار شخص تھا۔ کوئی شخص فخر کے ساتھ نہ کہہ سکتا تھا کہ میں نے دوبارہ سرکارن کیل دمانڈا پنچیف ہند کو میدان میں رک دی۔ مولوی احمد شاہ سچا محب وطن تھا۔ اس نے کسی نہتے کا خون بہا کر اپنی تلوار کو خراب نہ کیا تھا۔ اس نے بہادری کے ساتھ دوت کر کھلے میدان میں ان بدیشیوں کے ساتھ جنگ کی جنہوں نے اس کا وطن چھین لیا تھا۔ ہر ملک کے بہادر اور سچے لوگوں کو مولوی احمد شاہ کو شہر کے ساتھ یاد رکھنا چاہیئے۔“

بعد میں مفتی انتظام اللہ صاحب شہابی اکبر آبادی کی ایک تصنیف سے معلوم ہوا کہ مولوی احمد شاہ شہر چینا پٹن صوبہ مدراس کے ایک شہزادے اور ابوالحسن عرف تانا شاہ کے پر پوتے تھے۔ وہاں وہ دور جنگ نواب احمد علی شاہ کے پر پوتے تھے۔ آپ نے نظام دکن کی حمایت میں مرہٹوں سے لڑ کر انہیں شکست دی۔ اس صلہ میں آپ کو ریاست کی طرف سے ایک بڑا عہدہ ملتا تھا مگر آپ نے قبول نہیں کیا۔

اور جہاد کی غرض سے شمالی ہند کا رخ کیا۔ سب پور میں میر قریبان علی سے بیعت کی اور
 میں آپ سے ہزار ہا آدمیوں نے بیعت کی۔ مہنواں ٹیکری صوبہ اور دہلی میں امیر علی شاہ
 کی شہادت کی خبر سن کر آپ اُن کا بدلہ لیتے لکھنؤ اور فیض آباد گئے۔ فیض آباد جیل میں
 قید کر لئے گئے۔ آپ کی مفصل سوانح عمری مفتی انتظام اللہ صاحب موصوف مرتب
 کر رہے ہیں۔

۹۔ ”راجہ کنور سنگھ“ جنگدیش پور صوبہ بہار کے راجہ تھے ان کی ریاست انگریزوں نے
 قبضہ کر لی تھی۔ بچے میں شروع ہوئے پر جب اُن کی عمر اسی سال کی تھی انہوں نے انقلابی فوج
 کا سرکار بن کر آرمی کے خزانہ پر قبضہ کیا اور انگریزی فوج کو اتنی مسلسل شکستیں دیں کہ مارٹو
 کیننگ گھبرا گئے۔ جب بنارس میں رٹو مارک کی فوج سے مقابلہ ہوا تو راجہ صاحب بھی
 کی طرح ادھر سے ادھر کو نہ سہتے پھرتے تھے۔ بلیاک قریب گنگا پار کرتے ہوئے
 اُن کے داہنے ہاتھ میں گولی لگی تو بائیں ہاتھ سے اُسے اپنی تلوار سے کاٹ کر ٹپا ہٹا
 لی تاکہ زہر نہ پھیلے اور آٹھ ماہ کی جنگ کے بعد اس ضعیف العمر سپاہی نے اپنی راجدھانی
 پر قبضہ حاصل کر لیا۔ مگر زخم کی تکلیف سے بآہ خرا انتقال کیا۔

انگریزوں کے مظالم | ہندوستانیوں کی مشترک سیاہی جنگوں کی بہادری اور سی کی
 ساتھ رحمہندی کے یہ تھوڑے سے واقعات پیش کئے

کئے ہیں اس کے بعد خود ہندوستانی سپاہیوں یعنی پنجابیوں، سکھوں، گورکھوں اور
 رنجیتوں کی مدد سے جب انگریزوں کو کامیابی ہوئی تو انہوں نے جس قسم کے مظالم ڈھائے
 وہ قابلِ بیان ہیں ان مظالم کی شدت سے کہ خود انگریز مورخوں نے تسلیم کیا ہے چنانچہ
 رنٹر نے لکھا ہے:

”بڑے آدمیوں نے ہمیں کوئی نقصان نہ پہنچایا تھا اُن سے اور

بیکس عورتوں سے جن کی گود میں دودھ پیتے بیٹے تھے ہم نے اسی طرح

بدل لیا جس طرح بڑے بڑے باغیوں سے ۛ

موزعہ کی تسلیم کرتا ہے کہ:

ۛ ایک مقام میں چھ ہزار ہندوستانیوں کا قتل عام کیا گیا تھا ۛ آباد

کے علاقہ میں نیل نے اتنے ہندوستانیوں کو مروا ڈالا جتنے انگریز مرد و عورت

اور بچے بوڑھے ہندوستان بھر میں ۱۹۵۷ء کے سارے ہنگامہ میں

انقلابیوں کے ہاتھ سے انقلاب کی وجہ سے نہیں مرے ۛ

ایک انگریز افسر نے لکھا ہے کہ:

ۛ انبالہ سے دہلی تک ہزاروں بے قصور دیہاتیوں کو

انگریزوں نے مار ڈالا ان کے بدنوں کو سنگینوں سے چسپا

جاتا تھا اور ہندوؤں کے منہ میں گائے کا گوشت ٹھونساجاتا تھا ۛ

طاسن نے لکھا ہے کہ:

ۛ دہلی کے کچھ مسلمانوں کو ننگ کر کے اوزرین سے باندھ کر سر سے

پاؤں تک جلتے ہوئے تانبہ کے ٹکڑوں سے اچھی طرح داغ دیا جاتا ۛ

اور مسلمانوں کو سڑکی کھالوں سے سی دیا جاتا ہے ۛ

دہلی میں تمام لوگوں کے مکانات کو لوٹ کر انہیں شہر سے نکال دیا گیا ۛ خواجہ حسن

نظامی نے لکھا ہے کہ:

ۛ ہزاروں عورتیں فوج کے خوف سے کنوؤں میں گر پڑیں یہاں تک

کہ پانی سے اوپر ہو گئیں ۛ جب زندہ عورتوں کو کنوئیں سے نکالنا چاہا

تو انہوں نے کہا ہمیں گولی سے مار دینا تو نہیں ہم شریفوں کی بہو بیٹیاں

میں ہماری عزت و شرف نہ کرو۔ لیکن لوگوں نے اپنی عورتوں کو قتل کر کے
خودکشی کر لی۔

انگریزوں نے کان پور کے قتل کو بہت اچھا پسند کیا۔ مگر وہاں صرف اتنا ہوا کہ جب
اسے آباد کے قتل عام سے پتہ چلے ہوئے منظر ہندوستانی جھاگ کر کان پور آئے تو لوگوں نے
مشقتیں ہو کر انگریزوں پر حملہ کر دیا۔ اس وقت نانا صاحب نے ایک سو پچیس میسوں اور
بچوں کو بچا کر بڑی عزت اور آرام کے ساتھ رکھا جس کی بابت جسٹس میک کارس نے
لکھا ہے:

نانا صاحب نے سپاہیوں کو سزا دی اور عورتوں کو چھوڑ دیا۔
عورتوں کو چار گشت دیا جتنا تھا ان سے کوئی مشقت کا کام نہ
لیا جاتا تھا۔ بچوں کو دو دھڑلاتا تھا اور تین تین بار چار عورتوں کو بھیجا جاتا
تھا۔

سرولیم میور (سابق لفٹنٹ گورنر صوبہ متحدہ) نے لکھا:
انگریز عورتوں کی آبروریزی کے قصے بالکل بے بنیاد ہیں۔ جتنا سچہ
ایک برہمن پر چاری کو بھانسی دینے کی وجہ سے علی گڑھ میں فوج بگڑ گئی
اور ان لوگوں نے انگریز افسران سے کہا کہ سب معہ بیوی بچوں کے چلے
جاؤ ورنہ چلے گئے۔

برٹیف کان پور کے پنجاب میں راوی کے کنارے مقام اجٹالہ میں جو منسلک
انگریزوں نے ہندوستانیوں پر کئے وہ ناقابل بیان ہیں پانچ سو بچے گھر سے اڑیوں
کوڑے مارے جا کر کیا گیا بقول فریڈرک کوپر:

۶۶ آدمیوں کو ایک گنبد کے اندر رست کو بند کیا گیا۔ جن میں سے
۵۴ اندر مر گئے۔ بغیر ارادے ہی کے بلیک ہول کی داستان دہرائی گئی

۱۹۲۲ء میں کو ایک پرانے کنوئیں میں ڈال کر پاٹ دیا گیا۔ ایک کنوئیں

کان پور میں ہے تو دوسرا جنالہ میں بھی ہے۔

انگریز ہندوستانیوں کو اس قدر زیادہ برباد کرنے کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ کمپنی کی حکومت بٹا کر ہندوستانی بھی ایک حد تک اپنے مقصد میں کامیاب ہوئے۔ اپنے مقصد میں پوری طرح کامیاب نہ ہونے کے اسباب بہت سے بیان کئے گئے ہیں مگر غور سے دیکھا جائے تو اصل سبب یہ تھا کہ امرا اور والیان ملک غلطی سے یہ سمجھ کر مثل زمانہ ساجی کے بڑھتی طاقت کا ساتھ دینے میں وہ محفوظ رہیں گے ورنہ ان کی عزت بدستور قائم رہے گی۔ حال تکہ زمانہ نے بتا دیا کہ یہ سامراجی اور غیر ملکی حکومت کچھلی حکومتوں سے باہر مختلف تھی جس نے ملک کو چھوڑنے اور عزت در کو بے عزت کرنے میں کوئی امتیاز نہیں کیا بلکہ والیان ملک پر تو اس قدر زیادہ بندشیں لگائیں کہ غریب عوام انہیں آزادی کے اعتبار سے ان کے لئے قابل شک ہو گئے۔

بہر حال کمپنی کی حکومت ختم ہونے پر ہندوستان کی حکومت کی باگ راج برٹش اور پارلیمنٹ انگلستان کے ہاتھوں میں آگئی۔ جس قسم کی حکومت کمپنی کے صد سالہ عہد میں رہی اس کا پورا اندازہ سر سید احمد خاں کی کتاب ”اسباب بغاوت ہند“ سے ہوتا ہے جو حسب ذیل ہے۔

کمپنی کا دور حکومت بنیادی حقوق کی روشنی میں | مندرجہ بالا کتاب میں سر سید نے درج کیا

سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ وہ ہنگامہ دہ اور ایران کی سازش کا نتیجہ نہ تھا نہ وہابی کے معزول بادشاہ کے تعلقات ایران سے تھے۔ نہ او وہابی کی فہمی اس کی باعث تھی نہ غیر قوم کی حکومت اٹھا دینے کے لئے کوئی سازش تھی۔ نہ شاہی

کی راجت ملک میں تھی، نہ مسلمانوں کی کوئی سازش جہاد کے لئے تھی، نہ پہلے
سے فوج میں بغاوت کا مشورہ تھا، نہ بانمی فوج سے بادشاہ کی پہلے سے سازش
تھی بلکہ رعایا کی حق تلفیوں کی وجہ سے عام ناراضی تھی، ان حق تلفیوں پر ہم موجودہ زمانے
کے بنیادی حقوق کو نگاہ رکھ کر سرسید کے خیالات کی روشنی میں جوانوں نے اپنی
کتاب "اسباب بغاوت ہند" میں ظاہر کئے تھے نظر ڈالنا چاہیے میں جو حسب
ذیل ہیں:

پہلی ٹیڑھی "روٹی کے مسئلہ" کے متعلق سرسید نے لکھا ہے کہ ہندوستان کی رعایا ہند
بروز منسل ہوئی جاتی تھی۔ زمیندار اور کاشتکار منسل ہو گئے تھے۔ اہل حرفہ
کا روزگار بسبب جاری اور رائج ہونے اشیا و تجارت ولایت کے بالکل جبا
رہا تھا۔ یہاں تک کہ ہندوستان میں سوئی یا دیا سلامی بناتے واند نہ رہا تھا۔ پیرپانوں
کا تار تو بالکل ٹوٹ گیا تھا اس لئے وہ سب سے زیادہ اس ہنگامہ میں گر خوش
تھے۔ اس پر کمپنی نے دیرامیری، ٹوٹ باری کئے جس کے سود وصول کرنے
کی تدبیر ملک سے ہوتی تھی۔ اس سے ملک منسل اور محتاج ہو گیا سرسید نے
اس سلسلہ میں بڑے جوش سے لکھا ہے کہ:

یہ اسل سبب ناراضی رعایا کا گورنمنٹ۔ سر تھا لوگ تبدیلی عملداری و
سے چاہتے تھے اور نئی عملداری سے خوش تھے۔ میں سچ کہتا کہ اسکی سبب
سے۔ ہم سچ کہتے ہیں اور پھر ہم سچ کہتے ہیں کہ بہت سچ کہتے
ہیں کہ جب افغانستان سرکار نے فتح کیا تو لوگوں کو بڑا غم ہوا سبب
اسی یہ تھا کہ اب مذہب پر ملائیمہ دست اندازی ہوگی۔ جب گویا
فتح ہوا، پنجاب فتح ہوا، اور دھریا گیا تو لوگوں کو کمال رنج ہوا کہ ہندوستان
کو اس سے بہت آسودگی تھی۔ نوکریاں اکثر پانچ آتی تھیں۔ ہر قسم کی ہندوستانی

اشیاء کی بکثرت تجارت تھی ان کی عملداریوں کے خراب ہو جانے سے
زیادہ انیس دس دسائی ہوئی جاتی تھی۔

حق نمبر ۲۔ جہاں و مال کی حفاظت کے بارہ میں سب بنگلہ ۱۱۷ تک چونکہ
ہندوستانیوں سے ہتھیار نہیں پھینکے گئے تھے نہ لبر سر سید نے اس وجہ سے
اس بارہ میں کچھ نہیں لکھا۔

حق نمبر ۳۔ عدل و انصاف کے متعلق ہے جس کی نسبت سر سید نے لکھا ہے کہ چند
قوانین بر خلاف رواج اور مخالف طبیعت اور طینت ہندوستانیوں کے معامہ
ہوئے جس کی وجہ سے رعایا ہماری گورنمنٹ کو بیٹھے زبر اور شہد کا چھری اور ٹھنڈی
آپٹ کی مثال دیا کرتی تھی اور سمجھتی تھی کہ ہم گورنمنٹ کے ہاتھ سے نیچے ہوئے
ہیں تو کل نہیں اور کل میں تو پرسوں نہیں پھر اس پر اضافہ یہ ہوا کہ باوجود ہندوستان
کی مفلسی کے عدالت کی چارہ خوئی پر اسٹامپ لگا دی گئی جو ناقابل برداشت
ہے۔

حق نمبر ۴۔ مذہبی حفاظت سب سے جس میں مداخلت کے بارہ میں سر سید نے
لکھا ہے:

”سب کو یقین تھا کہ سرکار ہندوستانیوں کو منہس کر کے عیسائی بنا
لے گی۔ ہر طرح ۱۸۳۷ء کے قحط میں یتیم رکوان کو عیسائی بنایا تھا۔ پادری
گورنمنٹ سے تنخواہ پاتے تھے۔ فسران مقتدر اپنے ماتحتوں سے مذہبی
باتیں کرتے تھے۔ اپنی کوشیوں پر بلا کر دیوں سے مذہب کی تلقین
کراتے تھے۔ پادری لوگ پولیس کے کانسٹیبلوں کو ساتھ لے کر مسلمانوں

کے غنفلوں اور بندہؤں کی کتھنوں میں جا کر اعتراضات کرتے تھے اور
مذہبن پیشواؤں کی یرائی اور ہتک کرتے تھے۔ جس سے لوگوں کو دل
تھکایا۔ پہنچتی تھی۔ اس طرح چند قوانین جاری رکھئے گئے جن سے مذہب
میں بد اخلاقت ہوتی تھی۔ تھی کہ ہندو مسلمان سپاہیوں کو چربی کے کار توں
کاٹنے پر مجبور کیا جس سے ہنگامہ کی ابتدا ہوئی۔

حق نمبر ۲۔ تہذیب اور زبان کی شناخت کے متعلق ہے۔ سرسید نے اس بارہ میں
لکھا ہے کہ ہندو مسلمانوں کی سوشل حالت قریب قریب ایک ہی سی ہے زبان
کا مسئلہ اس وقت پیدا نہ ہوا تھا۔ اس لئے اس کے متعلق سرسید نے کچھ
نہیں لکھا۔

حق نمبر ۳۔ تسلیم ہے جس میں بد اخلاقت کے متعلق سرسید نے فرمایا کہ :
” مشن اسکولوں میں لڑکوں کو انجیل پڑھا کر ان سے سوال کیا جاتا تھا کہ
تمہارا خدا کون ہے اور نجات دلانے والا کون ہے اور عیسائی مذہب
کے مطابق جواب دینے والے کو انعام دیا جاتا تھا۔ بچوں کو دیہاتی
مکاتب میں داخل ہونے کے لئے مجبور کیا جاتا تھا۔ جہاں تعلیم مایا کی
فہرہ ریاست کے حسب حال نہ تھی۔ ڈپٹی انسپکٹر جب دورہ میں آتے
تھے تو لوگ انہیں کالا پادری کہتے تھے اور ان سے ڈرتے تھے۔
حق نمبر ۴۔ مذہب کے متعلق ہے۔ جس سے عسروں کے بارے میں سرسید نے
فرمایا کہ :

” ایک طرف تو دیہاتی مکاتب اور کالج مشتبہ دوسری طرف چھوٹی
نوریوں کے لئے بھی ڈپٹی انسپکٹروں یعنی کالے پادریوں کے ٹریننگ
ہائے بنائے تھے۔ علی عہد سے بالکل بند تھے اور انڈس کی یہ حالت تھی

کہ جب باغیوں نے لوگوں کو نوکر رکھنا شروع کیا تو بہت سے آدمی صرف آٹھ ڈیڑھ آنہ یومیہ پر نوکر ہو جاتے تھے اور بہت سے آدمی سیر ڈیڑھ سیر اناج پر نوکریوں سے محرومی کی شکایت خاص طور پر مسلمانوں کو اس وجہ سے تھی کہ بقول سرسید کے مسلمان دوسرے ملکوں سے آئے ہوئے تھے اور ان کے پاس بجز نوکری کے اور ذرائع معاش بہت کم تھے اس ملک کے اصلی باشندے سب ملکی کاروبار میں مصروف تھے۔ برہمن کو روزگار سے کچھ ملتا نہ تھا۔ بیس برہمن (ولیش) بیوپار اور مہاجنی میں مصروف تھے۔ چھتری، زمیندار اور کاشتکار تھے۔ اس طرح نوکریاں نہ رہنے کا اثر مسلمانوں اور کاشتکاروں پر زیادہ تھا یا سرکاری نوکریوں کے علاوہ صوبہ داروں سرداروں اور امیروں کے نوکر ہوتے تھے وہ بھی انگریزی گورنمنٹ کے زمانے میں نہیں رہتے تھے۔

حق نمبر ۸۔ یکساں شہری حقوق و مساوات کے بارے میں سرسید نے لکھا ہے:

”ہماری گورنمنٹ کو بلاشبہ عیسائیوں کے ساتھ ایک خاص محبت و دینداری کی رکعتی چاہیے مگر ہم اپنی گورنمنٹ سے یہاں عیسائیوں پر برتری و محبت و رافت چاہتے ہیں جس کی نصیحت پطرس مقدس نے کی ہے بے عزتی ایسی بد چیز ہے کہ اس سے دل پر زخم ہو جاتا ہے جو اچھا نہیں ہوتا۔ گورنمنٹ نے ہندوستانیوں کو نہایت بے وقار کر دیا ہے صاحب کا پیشہ صاحب کی بد مزاجی اور سخت کنایہ بلکہ دشنام دہی سے دل میں رونا جاتا ہے اور کہتا جاتا ہے کہ اس نوکری سے تو کم سے کم کوئی بہت بڑا دل انگریز اور ہندوستانی مثل بگ و سوکھی گھاس کے ہیں یا مثل پتھر کے دو ٹکڑوں کے ہیں سفید اور کھالے جن میں فاصلہ دن بدن زیادہ ہوتا جاتا ہے

اور یوں تصور کیا جاتا ہے کہ گویا ہندوستان میں کوئی جنگلاہیں نہیں ہے۔

جس زمانہ میں سرسید نے یہ لکھا تھا ہندوستانیوں اور انگریزوں میں امتیاز کی بہت سی چیزیں تھیں جن میں سے ایک یہ تھی کہ انگریزوں کے مقدمات ہندوستانی عدالتوں کے سامنے پیش نہ ہو سکتے تھے اور اسی زمانہ میں ہندوستانیوں سے ہتھیار لے لئے گئے تھے اور دلی عیسائی اُن سے مستثنیٰ تھے۔ اس کے علاوہ آٹھ دن فوجی کوریوں کے باشندوں سے ہندوستانی ذلیل ہوتے تھے یا مارے جاتے تھے اور یہ کہہ کر ٹال دیا جاتا تھا کہ مقتول کی تلی خراب تھی اس لئے وہ معمولی ضرب سے مر گیا۔ اس قسم کے واقعات اخبار میں آتے رہتے تھے۔

حق نمبر ۱۰۔ حقوق پاکیت میں آزادی کے بارے میں یہ ہے جس کی بابت سرسید نے لکھا ہے کہ:

۱۔ خراج آراء امتیازات کی نسبتی کا قانون جاری کر دیا گیا۔ جس نے بقول لارڈ مژواورڈ لوک آف ولنگٹن کے ہندوستانیوں کو محتاج کر دیا اور ان سے دشمنی پیدا کی۔ سب ہندوستانی کہتے تھے کہ سرکار نے خود کو ہماری پدرش کی نہیں بلکہ اس کے بادشاہوں کی دی ہوئی جاگیریں ہم سے چھین لیں۔ پھر سرکار نے صرف دستور ہند کے مال گزاری کی علت میں زمینداریاں ضبط کرنی شروع کر دیں۔ پھر ہندو بہت میں اس قدر سختی کی کہ مایا مفلس و برباد ہو گئی۔ حق نمبر ۱۱۔ جو سب سے اہم تھا اور عایا کا حکم مست میں حصہ تھا اس پر سرسید نے سب سے زیادہ زور دیا ہے اور لکھا ہے کہ عہدہ داران کمپنی چونکہ عایا سے عینہ درہنہ تھے اس لئے انہیں کوئی ذریعہ ہندوستانیوں کو تکالیف معلوم کرنے کا نہ تھا۔ حکام کے در سے کسی کو سچی بات سنی انھیں وہ کہ مخالف طبع و مزاج حاکموں کے ہوتے تھے کہنے کا مقدور نہ تھا۔ بہت شخص ملزم اور باری

رئیس سب ڈر کے مارے خوشامد کی بات کہتے تھے۔

نئے قوانین کی مضامین حکام کو تباہنے والا کوئی نہ تھا اور کوئی غمخوار نہ پایا تھا۔ بجز ان کے لہو کے جو جل جل کر ان کے بدن میں رہتا تھا اور بجز ان کی بیکسی کے جس پر وہ آپ رو رو کر چپ رہتے تھے اس کی دہ سے مواد اندر اندر پھتا رہا اور بالآخر ہنگامہ کی شکل میں پھوٹ پڑا۔

سر سید احمد خاں کے نزدیک بغاوت کے جو اسباب تھے ان کی تصدیق مسٹر بیکی کے قول سے ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

» اگر دنیا میں کوئی بغاوت حق بجانب کہی جاسکتی ہے تو وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی بغاوت تھی۔

کمپنی کے اس قدر حماقت کے بعد اب دیکھنا یہ ہے کہ اس عہد میں مسلمانوں کی مذہبی، تمدنی، اور تعلیمی حالت کیا تھی اس کی بہتری کے لئے کیا کوشش کی گئی کمپنی کی طرف سے کس نوعیت کی تعلیم جاری کی گئی اور مسلمانوں نے اس سے کہاں تک فائدہ اٹھایا یہ امور آئندہ باب میں بیان کئے گئے ہیں۔



باب چہارم

معاشرت و مذہب اور تعلیم

فصل اول

اصلاح معاشرت و مذہب کا پہلا دور

قریبی اصلاح کی نوعیت | اسیویں صدی عیسوی کے ابتدائی سالوں میں صوبہ متحدہ میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی عملداری : حیثیت تھیکہ داروں کی تہذیب کی ترقی۔ بادشاہ اور درمیان ملک میں پرست اور آرام طلب ہو گئے تھے۔ اور انہوں نے بہت سی مشرکانہ رسوم اختیار کر کے انہیں جزد مذہب بنالیا تھا جنہیں اس زمانہ کے بدعت کہتے تھے۔ سلطنت جانی پر بجائے اس کے کہ وہ لوگ قوم کی توحید ترقی میں پناہ دیتے نہایت کرتے انہوں نے حقیقی اسلام کو اپنے سامنے رکھ کر مسلمانوں کی سوسائٹی کا جائزہ لیا اور اسے قابل اصلاح قرار دیا۔ ورنہ اس زمانہ میں قابل اعتبار حدیث اور اخلاقی خوبیوں کے مسلمان اپنے برادران وطن سے پیچھے نہ تھے۔ اس زمانہ میں راجہ موہن رائے کے اس بیان سے ہوتا ہے جو انہوں نے پارلیمنٹری کمیٹی

سے مستعمل کے متعلق یہ کتاب قابل ملاحظہ ہے : علامہ ہند کا شاندار مافیہ از مولوی محمد سیال بکستہ خانہ غفر

شاہ جہاں پورہ دہلی

کے سامنے انگلستان میں دیا تھا وہ یہ ہے:

”سوال“ ہندوستان اور مسلمان و کیلوں کے قانونی طرزِ عمل اور چلن کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟

”جواب“ مسلمان و کیلوں میں مجھے کچھ ایمان دار آدمی ملتے ہیں۔ ہندو و کلاہ کی عام طور پر شہرت اچھی نہیں ہے اور لوگوں کو ان پر اعتبار نہیں ہے۔“

مندرجہ بالا جواب سے ایک تو اس زمانہ کے ہندوؤں کی کامل بے تعلقی ظاہر ہوئی ہے دوسرے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اس زمانہ کے مسلمانوں کی اخلاقی حالت دیگر اقوام سے گری ہوئی نہ تھی تاہم ظاہر اسے قابلِ اصلاح سمجھتے تھے۔

”مولوی شریعت اللہ کی تبلیغ“ مذہبی اصلاح کا کام انیسویں صدی میں سب سے اول مولوی شریعت اللہ نے بنگال میں شروع کیا۔

مولوی صاحب بہادر پور ضلع فرید پور کے رہنے والے تھے اور اٹھارہ سال کی عمر میں حج کے لئے روانہ ہو کر وہاں بیس سال رہے اور شیخ طاہر السنبل المکی سے جوشا قیوں کے پیشوا تھے استفادہ کیا۔ ۱۸۲۲ء میں ہندوستان واپس آکر مذہبی تبلیغ کا کام شروع کیا۔ ۱۸۲۷ء میں ”ذرائع“ کے نام سے ایک جماعت قائم کی۔ وہ پیر اور مرید کی جگہ استاد اور شاگرد کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔ ان کے بیٹے ”دودھ میاں“ ان کے خلیفہ اور جانشین ہوئے جنہوں نے بہادر پور کو صدر مقام قرار دے کر بالخصوص کاشتکاروں میں تبلیغ کی ان کا منشاء مذہبی تبلیغ کے علاوہ غریبوں میں باہمی ہمدردی پیدا کرنا اور انہیں زمینداروں کی دستبرد سے بچانا تھا۔

سوانح اجدرام موہن رائے از نیشنل ص ۲۱۰

”مذہب ہند کی تحقیقات“ از پادری ٹامیس (انگریزی) ص ۱۷۹-۱۸۰

سید احمد صاحب بریلوی کے ابتدائی حالات

مولوی شریعت اللہ کے بعد حضرت

سید احمد بریلوی کی اصلاحی تحریک

شولی ہند سے شروع ہو کر تمام ہندوستان میں پھیلی۔ یہ تحریک انیسویں صدی کے ابتدائی حصہ میں جاری ہوئی اور حسن اتفاق سے اسی صدی کے آخر میں ان کے ہم نام سید احمد نے دہلی کے مسلمانوں کی معاشرت و مذہب کی اصلاح اور تعلیم کی اشاعت، کا کام دیکھتے ہوئے پر کیا۔ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اول سید احمد صاحب بریلوی کے کچھ ذاتی حالات بیان کیے جائیں۔ موصوف ^{۱۸۶۶ء} میں رائے بریلی موہڑا میں پیدا ہوئے۔ جو ان بزرگ آپ تحصیل علم کے لئے شاہ عبدالعزیز صاحب کی خدمت میں مدینہ میں حاضر ہوئے مشہور ہے کہ اس زمانہ میں "السلام علیکم" کہنے کا رواج نہ رہا تھا یہاں تک کہ شاہ صاحب کے خاندان میں سلام کرنے کا طریقہ اس طرح تھا کہ جو شخص سلام کرتا وہ اپنا نام لے کر مٹا کر دفنان شخص (تسلیمات) عرض کرتا ہے گریہ کرنا صاحب جب شاہ صاحب کے ہاں پہلی بار گئے تو عام رواج کے خلاف انہوں نے السلام علیکم کہا۔ اس پر شاہ عبدالعزیز صاحب بہت مسرور ہوئے اور حکم دیا کہ آئندہ اسی عنوان پر یہ سلام کیا جائے۔ سید صاحب بہت ذہین تھے اور ان کی علمی ترقی کی رفتار بہت تیز تھی مگر ان میں روحانیت بڑھتی ہوئی تھی اس لئے درس چھوڑ کر انہیں طریقت کی تعلیم دی گئی طریقت کی تکمیل کر کے جب آپ وہاں سے نکلے تو بڑے بڑے علماء و فضلاء آپ سے بیعت کرتے تھے۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید برادر زادہ شاہ عبدالعزیز صاحب جو آپ سے آٹھ سال بڑے تھے۔ اور مولوی عبدالحمید صاحب

سے منسوب مہارت کے لئے ملکہ منظر ہو "سیرت سید احمد شہید" مؤلفہ مولوی سید ابراہیم حسن علی ندوی طے کا

پتہ مبنی زبیر نبیر گوس روڈ کھنڈ۔

نوش شاہ صاحب موصوف آپ کے پہلے خلیفہ ہوئے اور انہوں نے سب سے
 اول سید صاحب سے حنفوی قلب کے ساتھ نماز پڑھنے کی تعلیم حاصل کی۔
 سید احمد صاحب بریلوی کا مذہبی مسلک ہمہ گیر تقاریوں کہنے کو تو آپ کے حق
 آپ کی جماعت کو رہائی کہتے تھے مگر واقعہ یہ ہے کہ وہ جماعت:

”دو مختلف اور متضاد گروہوں سے مرکب تھی جنہیں متحدہ کہنے میں وہ

مذات العمر سامی رہے ان میں سے ایک گروہ کے سرور مولوی عبدالحمید اور
 مولوی رامست علی جوہری تھے جو اہل سنت کا طریقہ رکھتے تھے دوسرے
 گروہ کے سرور مولوی اسماعیل تھے جو چاروں اماموں کی تقلید سے زیادہ تھے
 اور براہ راست حدیث کو اپنا مانعہ قرار دیتے تھے خود سید احمد صاحب
 عمل کے اعتبار سے حنفی تھے مگر اسی کے ساتھ مولوی اسماعیل کی جماعت
 کی سرپرستی کرتے تھے جو اپنے کو عہدی کہتے تھے یہ

حقیقت یہ ہے کہ سید صاحب عقائد کی موٹنگائیوں اور جزوی امتلاعات
 سے بہت اوجھل تھے اور مسلمانوں میں حقیقی مذہبی روت پھونکنے میں منہمک رہتے
 تھے جس کی وجہ سے آپ کی طرف ہر فرقے اور عقیدے کے لوگ کھینچے جاتے
 تھے آپ کے حالات میں تحریر ہے کہ:

”بڑے بڑے جید علماء آپ سے بیعت کا شرف حاصل کرتے تھے
 مفتی الہی بخش صاحب جو کاندھلہ ضلع مظفر نگر کے ایک جید رذراہ
 میں سے تھے اور جنہوں نے مشغولی مولانا دم کا ساتواں دفتر کھاتہ فرمایا
 کرتے تھے کہ ساٹھ برس جو ہم نے پیسا بھاسا دلایا تھا اب سید صاحب

کی بدولت وہ کل میدان ہو گیا۔ رفتی صاحب کی کنش برداری کو پنا شرف
جانتے تھے۔

جہاں تیار صاحب جاتے مخلوق ہر طرف سے ان پر ٹوٹ پڑتی لوگوں کی دست
برست بیعت ہونے کی نوبت پر مشکل رفتی تھی اس لئے کسی کا دوپٹہ لئے کر کے دو
تک پہنچ دیا جاتا تھا۔ جس کا ایک سر اسید صاحب کے ہاتھ میں ہوتا تھا اور لوگ اسے
پکڑ کر ایک دست میں بیسیوں کی تعداد میں بیعت ہوتے تھے۔ آپ کے دربار میں
مند پاکبہ نے ٹوٹ گئے تھے کہ ایک بار آپ کو کورے پر چار چھرتے کہ ایک
نہایت دوست مند بازاری عورت آپ کے کھوڑے کی ٹانگوں کو پست کی اور تائب
ہو کر ملنے نکلتی رہی۔

اپنے خلیفہ مولوی ولایت علی پنہوی کو آپ نے تبلیغ کے لئے حیدر آباد علیا
میں وہاں حبیب آپ کے غفلتوں کا چرچا ہوا تو نواب مبارز الدین نے آپ سے
رجوع کیا اور آپ کے شر سے صرف چار بیویوں کو رکھ کر یاقیوں کو صاف دے دیئے
تو انہوں نے آپ سے ہر طرف عیاشی اور نشہ بازی شرک و بدعت کا قلع قمع کیا۔ اور انہوں پر
سب لوگ کو ان کی منمنج اور مسہل پلا کر نہ صرف انہیں معاف کیا۔ بلکہ ان میں
میں سے اعلیٰ ماسن اور خوبیاں پیدا کیں۔ آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
کے ساتھ نہن سپہ گری کے بھیجے تھے۔ ورنہ لوگوں کے قلوب پر حکومت کرنے کی
تو یہ بیعت کرتے تھے جس کے ذریعہ آپ نے اور آپ کے بعد آپ کے

سب سے پہلے مولوی شہر بنصر صاحب تھے ان کی مسمیٰ ص ۳۷۷ معجودہ صوفی پرنسنگ کمپنی منڈی بہاؤ لدین
پرنسٹن پبلیکیشنز۔

نئے و نشوونما مولوی عبد الرحیم صاحب صادق پوری ص ۳۷۷

مخلفان نے پوری طرح قوم کو منظم کیا۔ بے شک مسلمانوں کی سلطنت میں وقت بچاؤ تھا مگر قوم زندہ تھی اور اس میں اصلاح قبول کرنے کی اہلیت تھی۔ یہی وجہ تھی کہ جب کوئی شخص اور باہمت شخص اصلاح تبلیغ اور تنظیم کے لئے کھڑا ہوتا تو قوم ہر طرف سے ہلکے کہتی۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مذہب و ملت کی تنظیم سلطنت سے بالکل جدا گانہ چیز تھی۔ اور ان امور پر سلطنت کے بدلنے کا اثر قومی حالت پر بہتر اس صورت کے نہ پڑتا تھا کہ سلطنت خاص طور پر سر پر نشاں ہو۔

مغلیہ سلطنت کی کمزوری کے بعد متنافس صوبوں
سکھتوں سے بنادینا صحت۔

وہ ریاستوں میں حرکت پیدا ہوئی یہ اس زمانہ کی خوش قسمتی تھی کہ سلطنت اپنے عروج کے زمانہ میں اپنے ماتحتوں اور اپنی رعایا کی فوجی قوت کو ناکارہ کرتی تھی۔ یہی وجہ تھی کہ پایہ تخت دہلی کے کمزور ہوتے ہی جلد موبدہ آزاد ہونے لگے۔ پنجاب میں مہاراجہ رنجیت سنگھ نے سب سے اول اپنے سکھ بھائیوں پر ہتھ دھکڑا کر پشاور سے بے دخل کر کے اس شہر پر قبضہ کیا۔ امرتسر سکھوں سے چھینا اور اس نواح کے ایک سو قلعوں کو فتح کر کے نہیں اپنے قبضہ میں لایا اور کالیوں کی طاقت کو توڑ کر خود تمام شمالی پنجاب کا مالک بنا۔ سکھوں سے جانب جنوب بکھرے ریاستوں نے ایسٹ انڈیا کمپنی کی پناہ لی۔ اور ان کے معاہدہ کی رو سے اس جانب کمریزوں کی سلطنت کا بند لگ گیا۔

ذاتی اعتبار سے مہاراجہ رنجیت سنگھ کو مسلمانوں سے بٹا ہر کوئی تعصب نہ تھا بلکہ ہندوستان کی دیگر اقوام کے مقابلہ میں مسلمانوں سے قریب تر تھا۔ اگر سکھوں کو رنجیت سنگھ کو مسلمانوں سے تعصب ہوتا تو پھر زاہد عزیز الدین ان کے وزیر اور مقتدر خاص کیوں ہوتے اور ان کے توپ خانہ اور سرکاری ہتھیار کیوں ہوتے۔ درحقیقت وہ اپنی پناہ کے نام سے سکھوں کو مسلمانوں کی فوج

اور ان کے سرور و یقینی طور پر سب سے بڑے ہوتے۔ روٹی کی مفید صلاحیت جب کمزور ہوئی تو مرتبوں
 نے شمالی ہند پر حملے کر کے ملک کے بڑے شہر پر قبضہ کیا۔ مرتبوں اور جوتوں کی
 یہ تینوں سرحد دراز سے قائم تھیں جس سے وہ ملک دی اور کمرانی کے طریقوں سے
 بخوبی واقف تھے۔ اور اپنی رعایا کے مذہبی جذبات کا پاس و لحاظ کرتے تھے۔ چنانچہ
 مرتبوں نے مسلمانوں کی عدالتوں کو جوتیوں کے تحت میں تین بنسہ نامہ کیا۔ اسی
 وجہ سے مسلمانوں نے ان کی عملداری کو دارالسلام قرار دیا جہاں جہاد و زمر نہیں تھے۔
مسلمانوں کے بنیادی حتمی پس دست اندازی ایک نئی چیز تھی اور ان کی
 فوج زیادہ زور آور سے قابو اور تعصب تھی۔ اس سے کامیاب ہونے پر اس
 نے مسلمان رعایا پر زیادتیوں شروع کیں۔ سرسید پر گریختن سے اس بارہ میں گفت
 سیتے کہ:

”بہارہ کے گورنر دارالرحمہ کی سنگین نالود کے سنت بڑاؤ اور مسلمانوں سے
 نفرت کی وجہ سے زبان مذہبی بوسے ہوتے رہتے تھے۔
 سنی طرز و ذکر و بیعت سے نفرت تھی۔
 ”سکھوں کے ہندوانہ تعصب نے شمالی ہند کے مسلمانوں کے جوت
 کو بھڑکا کر گنگا کا ایک شعبہ بٹا دیا تھا۔
 چنانچہ پنجاب اور سرحد کے مسلمانوں پر زیادتیوں کی غیر مسلسل ہندوستان

۱۳۵ مسلمان ہند از سروریم ہنٹر میں

۲۰ مسلمان ہند از سروریم ہنٹر میں

۱۲ مسلمان ہند از ڈاکٹر ہنٹر میں

کرنا نہیں چاہتے نہ انگریزوں کا و نہ سکھوں کا تاک لیکن ہمارا مقصد یہ ہے
 بلکہ سکھوں سے جہاد کرنے کا عزم ہے وجہ یہ کہ وہ ہمارے ہندوؤں
 کو ہم پر حملہ کرتے اور ان کو غلام و غلامی میں ڈالتے ہیں۔ ہمیں ہمارے
 ہیں۔ اگر سکھ اس بار سے غلبہ کے بعد ان حرکات مستوجبہ جہاد سے
 باز آجائیں گے تو ہم کو ان سے لڑنے کی ضرورت نہ رہے گی اور سرکار
 انگریزی کو منکر اسلام ہے مگر مسلمانوں پر کچھ ظلم و قسط بھی نہیں کرتی اور نہ ان کو
 فرض مذہبی اور عبادت لڑنے سے روکتی ہے۔ چہر ہم سرکار انگریزی پر
 کس سبب سے جہاد کریں۔ اور خلاف اصول مذہب طریقین یہ خوان
 بد سبب گرا دیں۔

جہاد پر جانے سے قبل سید صاحب نے شیخ غلام علی رحیمس اللہ آباد کی تقریر
 کو پلٹ پلٹ کر اور اور جہاد کی تاریخ دی۔ جواب دہ کہ جب تک انگریزی حکومت
 میں کسی فتنہ و فساد کا اندیشہ نہ ہو۔ ہم ایسی تیاری کے نافع نہیں ہیں۔

اس بار میں سر سید احمد خان مرحوم نے بھی حسب ذیل تحریر فرمایا تھا
 ”میں زمانہ میں علی الاموم مسلمان لوگ عزم کو سکھوں پر جہاد کرنے کی
 ہدایت کرتے تھے۔ ہزاروں مسیح مسلمان اور بے شمار مسلمان جنگ
 فریاد سکھوں پر جہاد کرنے کے واسطے جمع ہو گیا مگر تب صاحب کمشنر
 ورنما حسب ٹریٹ کو اس کی ممانعت ہوئی تو انہوں نے گورنمنٹ کو
 احتجاج دی گورنمنٹ نے مخالف کہا کہ تم کو دوست انداز نہ کرنی چاہیے

دہلی کے ایک مہاجرین نے جہاد یوں کاروبار نہیں کیا تو وہیم فریئر کشتہ
دہلی نے ڈگری دی جو وہاں ہو کہ سرحد بھی گئی ہے

سوانح احمدی میں اس روپیہ کے بارے میں تحریر ہے کہ سید صاحب یہاں
میں مصروف تھا بہ جہاد کے لئے تو سات ہزار روپیہ کی ایک ہزار پانچ سو میں موقوف
پسند لواتی میں دعویٰ کیا گیا جس کی ڈگری دیواتی اور ہائیکورٹ سے علی

اب سوال یہ ہے کہ گورنمنٹ انگریزی نے اس وقت یہ کیوں گوارا کیا کہ تمام
ہندوستان میں جہاد کے لئے سامان جنگ اور روپیہ فراہم ہوتا رہے اور
گورنمنٹ کی طرف سے نہ صرف اس کی اجازت ہو بلکہ مجاہدین کو ہر قسم کی اور
دی جائے اور ان کا روپیہ وصول کر کے انہیں دیا جائے۔ اس کا جواب سب ذیل
اقتباس میں ملے گا:

اس میں شک نہیں کہ اگر سرکار اس وقت سید صاحب رحمہ اللہ
علیہ کے خلاف ہوتی تو ہندوستان سے سید صاحب کو کچھ بھی ملے
نہ پہنچتی مگر سرکار انگریزی اس وقت دل سے چاہتی تھی کہ سکھوں کا
زور کم ہو یہ

سید صاحب بریلوی کی کامیابی | غرضکہ سید صاحب بریلوی علیہ السلام
میں ایک جمیعت کے ساتھ حیدر آباد

ہو کر درہ یون سے افغانستان میں داخل ہوئے اور وہ خیبر میں سے گزر کر

میں مضمون سرسید بخواب ڈاکٹر منٹر مندرجہ انٹرنیٹ کی ویب گزٹ ۱۸ دسمبر ۱۹۱۲ء

۱۲ سوانح احمدی جلد جعفر صاحب ص ۷۰

۱۳۵ ایضاً ص ۱۳۵

بنی ب پر حملہ آور ہوئے۔ آپ کا پہلا حملہ ۱۱۲۳ء کو ہوا۔ دور جنگ میں
 سکھوں کی طرف سے تید صاحب کے پاس یہ پیام آیا کہ دریا سے باہرین کے اس
 کنرے کا ملک جو تید صاحب کے قبضہ میں ہے اس کو راجہ رنجیت سنگھ کی
 طرف سے انعام تصور کر کے اپنے قبضہ میں لے لیں۔ لیکن آگے کا قصد نہ کریں۔ مگر تید
 صاحب نے مصافحہ میں کہا جیسا کہ ان کی غرض ملک گیری نہیں ہے بلکہ
 نہ صرف مسلمانوں کے لئے نہ یہی آزادی حاصل کرنی ہے۔ اس کے معنی مصافحہ یہ ہے
 کہ یہیں قوت کے زمانہ میں مسلمانوں نے سیاسی مفاد کو ٹکرا دیا اور صرف اپنا بنیادی
 دین ہی حق حاصل کرنے کے لئے کشاکش جاری رکھی اور مسلسل چار سال تک مشرّف
 پر پیکار رہی۔ حتیٰ کہ تید صاحب نے جون ۱۱۲۳ء میں پشاور سے لیا راہن کا
 امن کیا گیا۔ کیسیاں فرار ہو گئیں۔ مسکرات یعنی نشہ کی چیزوں کی دکانیں بند ہو گئیں۔
 اس کے مشرعی جازمی ہو گئے۔ سلطان محمد خاں والی پشاور کو جو سکھوں کی طرف سے حکم
 بحق اٹھا تھا کہ لینے پر اس کے عہدہ پر برقرار رکھا گیا۔ اور مولوی مظہر علی کو تاحضی مقرر
 کیا گیا۔

سید صاحب بریلوی کی بددلی اور دلچسپی | مسلسل چار سال کی جدوجہد کے بعد
 سرحدی علاقہ کو بلکہ وہاں کے دارالاسلمت کو مذہبی آزادی دلادی جو آپ کا مقصد
 تھا۔ مگر کی تسلسلہ ہو جانے پر تید صاحب کے ساتھیوں میں رقابتیں پیدا ہو گئیں
 ایک طرف سلطان محمد خاں کے قریب بہرام خاں کو اس کا قلعہ تھا کہ وہ پشاور کا حکم
 کیوں نہیں مقرر کیا گیا۔ دوسری طرف مولوی مظہر علی جو تاحضی مقرر کئے گئے۔ سوراقت
 سے سلطان محمد خاں کے بھائی سردار یار محمد خاں کو بچپلی رائی میں قتل کیا تھا۔ پس جب
 تید صاحب پشاور سے پہلے آئے تو سلطان محمد خاں نے جو پہلے سکھوں کی طرف سے

مالک پشاور تھے مولوی مظہر علی قاضی شہر کو دربار میں بلا کر قتل کیا اور خوانین ستم سے سازش
 کر کے تحصیلدارانِ عشور کو جو سید صاحب کی طرف سے مقرر تھے ایک راستہ میں بند
 پڑھتے وقت قتل کرادیا۔ اس کا جواب یہ ہو سکتا تھا کہ سید صاحب ان لوگوں کی
 سرکوبی کرتے مگر چونکہ ان کا مقصد اس سے زیادہ نہ تھا کہ وہ مسلمانوں کو مذہبی آزادی
 دلائیں اور ان کو کسی طرح یہ گوارا نہ تھا کہ خود مسلمانوں کو قتل کریں اس لئے آپ نے
 لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ اب میں اس ملک سے ہجرت کر کے جانے کا ارادہ کرتا
 ہوں اور یہ بھی نہیں جانتا کہ خداوند تعالیٰ مجھے کہاں لے جائے گا۔ غالباً اس سفر
 میں تکالیف آب و دانہ وغیرہ لازم آئیں گی۔ پس جو شخص ایسی تکالیف برداشت کر
 سکے اور کلمہ شہادت مالک حقیقی کا زبان پڑھنے والے وہ میرے ساتھ چلے۔ اس پر
 سب زار و قطار روانے لگے اور سب مجاہدین ساتھ چلتے کو تیار ہو گئے۔ اور کہا
 کہ آپ کو چھوڑ کر ہنست اقلیم کی بادشاہت قبول نہ کریں گے۔ ہجرت کا ارادہ سن کر
 تمام نواح کے لوگ ہجرت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہجرت کا قصد
 ملتوی کرتے پراصرار کرتے رہے حتیٰ کہ تمام مردمان حذوخیل مع اپنے سردار و قریب
 کے حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم سے آج تک فدا داری یا نافرانی نہیں ہوئی۔ ہم
 بدستور آپ کے تابع رہیں گے اور قلم ہیں۔ سید صاحب نے جواب میں فرمایا کہ اقوام سہ
 بھی فرمانبردار تھیں۔ مگر انہوں نے ناحق کثیر مسلمانوں کو قتل کر ڈالا۔ عرض کہ سید صاحب
 کسی طرح نہیں مانتے اور فتح خاں کو سردار مقرر کر کے وہاں سے روانہ ہو گئے۔ اور
 ہدایت کی کہ تم ان کی اطاعت کرو اور احکام شریعت پر قائم رہو اور وہاں سے ملکہ
 مطابق آخر سن ۱۱۳۰ھ میں چل دیئے تو پول کو ایک محفوظ جگہ میں دفن کرادیا اور میت
 احمد استہالی سامانِ بدیں لوگوں کے سپرد کر دیا۔

علاقہ ستم سے ہجرت کر کے شکر اسلام دو منزل آگے بڑھا ہو گا کہ شکر احمد

نے ستم پر پوش شروع کی اور لشکر خالصہ کے سلطان سپاہی اور خود قورم سکونہ زیوں کے
 باغی قتل سے ایسے حقہ اور جوش میں تھے کہ انہوں نے ہزار ہا اہل ستم کو قتل کر کے
 ہاتھوں میں آگ لگا کر خاک سیاہ کر دیا۔ اور کہا کہ جب تم نے اپنے ستم کے ساتھ
 بے وفائی کی تو ہمارے ساتھ کیسے وفاداری کر سکتے ہیں۔

سید صاحب بریلوی کی شہادت

نعرہ کہ سید صاحب کا لشکر گہڑت گیا۔
 یہاں تک کہ برف باہی کا زمانہ آگیا۔ اور آپ

کوہ رضی کے مات بنا کر قیام کرنا پڑا۔ مگر اس بے سرو سامانی کی حالت میں بھی آپ نے
 سکون کو بھوکہ منک میں پسے وہ پے شکستیں دیں۔ حتیٰ کہ بالاکورٹ پر قبضہ کر لیا وہاں سکھوں
 کے ساتھ ایک زبردست جنگ ہوئی جس میں سید صاحب وندل کو پار کر کے خود دست
 بدست لڑے۔ وہاں بتاریخ ۲۴ ذیقعدہ ۱۲۸۲ھ مت بق مئی ۱۸۶۱ء شہید ہوئے۔
 انہیں انجیل صاحب آپ کے مہلف بھی وہیں شہید ہوئے اس سے ان کی قوت منتشر
 ہو گئی۔ اور زیادہ رہندوستان واپس آ گئی۔ وہ اصل سید صاحب تو اپنے کام سے اسی
 وقت دست بردار ہو چکے تھے جب کہ اہل ستم نے ان کے ساتھ بے وفائی کی تھی۔
 اس وقت آپ کے لئے بجز اس کے چارہ کار نہ تھا کہ مذہبی کام کے ساتھ سائنس
 بھی کر لیں۔ مگر یہ آپ کے مشن کے خلاف تھا۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ
 سید صاحب اس وقت دنیا کی دلدل میں پھنسنے سے صاف بچ گئے۔ آپ کی
 زندگی پینتالیس سال ہوئی مگر اس نشور سے عرصہ میں آپ تمام ہندوستان پر چلا گئے
 تھے۔ اور آپ نے حقیقی جان نثار، حق پرست اور دیندار لوگوں کی ایک جماعت
 تیار کی تھی۔

جس زمانہ میں حضرت سید احمد سرحد میں مشروف ہو چکے تھے
 بنگال میں ایک شخص نثار علی عرف مہیو میر کی شخصیت نمایاں

نثار علی میر

ہوئی اُن کا تذکرہ ڈاکٹر ہنٹر اور دوسرے مصنفین نے کیا ہے۔ ڈاکٹر ہنٹر نے لکھا ہے کہ:

”یہ شخص ایک کاشتکار تھا اور ایک زمیندار کے یہاں اس کی شادی ہوئی تھی۔ سید احمد صاحب کا معتقد تھا اس کے ساتھ ہزاروں کاشتکار ہو گئے تھے۔ جو ہندو زمینداروں کے پورے گم سے پریشان تھے۔ یہ متضام مختلف صورتوں میں ہوتے تھے۔ جن میں سے ایک کا حال ٹرنہیمس کونسل انسر تحقیقات باغبان نے حسب ذیل لکھا ہے:

”جوان ۱۳ء میں کشن رائے زمیندار ساکن پورنا کے مقابلے میں ایک نازک حالت پیدا کر دی اس نے اپنے ہر مسلمان کاشتکار پر جسے وہ وہابی کہتا تھا ڈھائی روپیہ کا محصول لگ دیا۔ اور اشتعال میں اضافہ اس طرح کیا کہ وہ ڈاکٹر ہی کا ٹیکس کہہ کر وصول کرتا تھا۔ اپنے موضع میں تو اس نے یہ محصول بلکہ مقابلہ وصول کر لیا مگر جب اس کے کارندے قریب کے موضع سرفراز پور میں پہنچے تو وہاں اتفاق سے شاعری عرف ٹیٹو میرٹھ اپنے معتقدین کے موجود تھے۔ انہوں نے ٹیکسوں اور کارندوں کو گرفتار کر لیا۔ جب کشن رائے زمیندار کو اس کی خبر ملی تو دو تین سو آدمی جمع کر کے بیچ دیئے جن کے ساتھ مسلمانوں کا مقابلہ ہوا اور لوٹ لے گئے اور کائنات اور مسجد جلا دی گئی۔ جب معاملہ کی تحقیقات ہوئی تو قاضی صاحب نے اُن مسلمانوں پر یہ الزام قائم کیا کہ انہوں نے خود اپنے ساتھ اور مسجد جلا دی ہے۔ دونوں طرف سے غور سے ہوئے جن کے فیصلہ

میں تعویق ہوئی بالآخر دونوں طرف کے دعوے خراجِ کریمیت کے لئے
مسلمانوں کو دروند پر بڑا غصہ تھا اس لئے انہوں نے اسے مار ڈالا۔
اس کے بعد کشمیر کے زمیندار نے اپنے مسلمان کاشتکاروں پر جیاد
کی وصولی میں بڑی سختیاں کیں اور فرقہ پرانہ کریمیت پر یہ لوگ پیل کے لئے
لکھ گئے وہاں پہنچے تو ہونہار تھے۔

ان حالات سے دل میں ہیر کر شمار علی نے اپنی جماعت کے لوگوں کو جمع کر کے
مشورہ کیا۔ ایک اور شخص مسکین شاد اس کام میں شریک ہو گئے اور انہوں نے زمیندار
نڈو پر پور بھاریا۔ ان لوگوں کی جماعت پانسو کے قریب ہو گئی۔ جنہوں نے خود
کشت و خون کیا۔ پولیس کی طاقت سے جب کام ہوا تو فوج بلائی گئی۔ اور
مہیتوں کے متاثرہ کے بعد شمار علی مار گئے اور اس کی جمعیت منتشر ہو گئی۔ اس وقت
سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندو زمینداروں کی پشت پناہی کے بغیر وہ پر زور
والی رہتے۔ بلکہ ہندو ہی جماعت و توہین کے اعتبار سے کس کس کے منہ سے
پھر گئے۔

میر جعفر علی بھائی کاٹھک سے بہت دور تھا۔ جب کے ان مقتدرین کا پورا حال
لکھا جاتا ہے جو اب کی شہادت سے بعد تمام
شہانہ جہاندار کا واقعہ سب سے پہلے سنئے اور ان کی تعداد دویس سو کے قریب
تھی۔ ان بھائیوں کے درمیان ایک زمیندار صاحب تھے جو تیسرا صاحب کے خلیفہ
تھے۔ اس زمانہ میں سوات کے لوگوں نے سید کو بہار کر پناہ دے رہا تھا۔ اس
وقت تمام سوات بھی بھائیوں کا امن و مسکن بن گیا تھا جن کے زیر اثر وہاں کے

بہت سے جرگے تھے اور چونکہ ان لوگوں سے دور سکھوں سے سالہا سال تک متنازع رہ چکا تھا اس لئے ان کے سامنے بھی چھوٹی موٹی ٹرائیاں جاری رہتی تھیں۔ حضرت سید احمد شاہ صاحب بریلوی کی شہادت کے بعد اگر ہندوستانی مجاہدین کی قوت ٹوٹ گئی تھی۔ مگر چونکہ وہ ملک اور مال و متاع کے خواہشمند نہ تھے اور خالص مذہبی اور دیندار لوگ تھے اس لئے سرحدی جوگے ان سے مدد حاصل کرنے کے خواہشمند رہتے تھے۔ اس کی نسبت مولوی عبدالرحیم نے حسب ذیل لکھا ہے:

”ہر تعلقدار آزاد بادشاہ تھا۔ یہ لوگ آپس میں تیغ آزمائی کر سکتے، آپس میں لڑتے اس حالتِ زبوں سے سکھوں کو انہیں ستانے کی جرئت ہوتی اور ان کے آپس میں بھیتڈے لڑواتے جب یہ لوگ اپنی قوتِ زبوں سے عاجز آجاتے تو حالتِ اضطراری میں برکاتِ مجاہدین یا داتیں اور تب اعانت اور نصرت کی درخواست کرتے تھے۔“

غرض کہ سرحد کے لوگوں کی درخواستوں پر یہ مجاہدین ان کی مدد پر آمادہ ہو جاتے تھے۔ اس کے علاوہ جب تک کہ پنجاب کو انگریزوں نے فتح نہیں کر لیا۔ سرکارِ انگریزی کو یہ امر ناگوار نہ تھا کہ اس کی رعایا کے مسلمان مجاہدین سکھوں کے ساتھ لڑا کریں جیسا کہ حسب ذیل اقتباس سے واضح ہے:

”قبل اس کے کہ ہم نے پنجاب کا حلقہ کیا۔ یہ لوگ نیز مجاہدین، یہاں شروع انگریزی۔ سے پر جوش دینداروں کو اپنی جماعت میں مہر تے کرتے رہتے تھے اور ہم اپنی رعایا کے ان مذہبی دیوانوں کو ان مجتہدوں کی آبادی میں جانے سے روکنے کے لئے کوئی احتیاط نہ کرتے تھے۔“

در اصلاح مذہب کشاہ

جس فرقہ کے اعتدالی اور مخلص و ایثار کے یہ حامد ست ہوں صاف نہا ہر حصے
 کہ اس کی طرف رجوعیات کی کیا کمی ہو سکتی تھی۔ چنانچہ ۱۳۱۹ء میں سیدنا من شاہ
 حاکم ملک مصافحات بالہ کوٹہ پر جب سردار گلہا ب سنگھ گورنر کشمیر نے متواتر جسے
 کئے توں امت پریشانی نے سیدنا من شاہ نے مولوی عنایت علی سے جو پٹنہ میں
 تھے امداد کی درخواست کی جس پر آپ نے اپنے چھوٹے بھائی مولوی عنایت علی
 کو سرحد بھیج دیا۔ انہوں نے وہاں پہنچ کر فوج اور میگزین کا نظم اپنے ہاتھ میں
 لے لیا۔ اور کل علاقہ جبات، قلعے و رومور پرچے واپس لے کر سیدنا من شاہ کو دسے
 دیئے۔

اس کے دو سال بعد سیدنا من شاہ کے بلائے پر خود مولوی عنایت علی صاحب
 ۱۹۲۰ء میں پٹنہ سے سرحد شریف لے گئے اور وہاں چند سال کے متبادلہ کے
 بعد راجہ گلہا ب سنگھ کا بہت سا حق حاصل کر لیا۔ اس وقت بھی مولوی صاحب
 سردار گلہا ب سنگھ کو اس کا ملک میں شرط پڑ پس کرنے پر تیار نہ تھے کہ وہ سٹریٹ
 کو مذہبی آزادی دے دیں اور ان پر نہ مہم نہ کریں۔ مگر سردار گلہا ب سنگھ نے مسلمانوں
 سے صلہ نہ کی۔

ایک زمانہ وہ تھا جب کہ بقول میجر باسوی:

”نگریزوں نے سکھوں کو پڑھایا تھا کہ وہ سکندریا کا مقابلہ

کریں۔ اس سے پہلے راجہ بہت سیکھتا تھا۔ مگر نگرزوں سے ملنے سے

اسے مسلمان بن گیا۔

میں در مشورہ زمودی علیہ لرحیم صاحب میں۔

نہ سکر زور رہے

عزب حکومت کی ضروریات بدلیں تو بقول نہ ہر مومنوف کے
 "کپتان ایسٹ نے جو ریڈتھ لاہور کا اسٹنٹ تھا وہ دار
 پتہ سنگھ سکھ کو بہت تنگ کر کے اسے مقابلہ پر مجبور کیا اور سو بڑے
 بھروسے کے مسلمانوں میں جہنم کی آبادی بہت تھی اور جو جنگجو تھے وہ پتہ
 کر کے اُن سے کہا کہ سکھوں نے مسلمانوں پر جو مظالم کئے تھے اس کا
 تمہیں بدلہ لینا چاہیے اس طرح بدلہ پاسیے اس طرح سے مسلمانوں کو
 سکھوں کے مقابلہ میں کھڑا کیا۔"

جیسا کہ پہلے کی جرحہ واپسی اور ہجرت کا سلسلہ | آخر کار شاہد میں گھریلوں
 نے سکھوں سے اپنی جنگ کی
 جس میں سکھوں کو شکست ہوئی اس وقت سے انگریزی فوج ہو رہی رہنے لگی
 اور امریشاں نے سرورنگاب سنگھ سے مصالحت کر کے انہیں کشمیر کا حاکم بن دیا
 اور بندہ سٹائی جیادین کو ہندوستان واپس جاسے پر مجبور کیا۔ چنانچہ مولوی واریت علی
 نے اپنی جو امت کے پٹنہ واپس آگئے اور ان سے چند سال کے محکمے کے لئے
 لئے کہ وہ سرحد کو نہ جائیں مگر محکموں کا وقت گزر جاتا ہے یہ مولوی واریت علی
 نے نہایت ہی دلچسپی سے اپنی جائیدادیں بیچ کر اسیہاں سے ہجرت کر کے سترابانہ جاتے
 رہے اور ان کو شہین بیکردیس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا آپ کے بعد ڈسٹائی
 سرادیناں و قلعہ ہندوستان سے روانہ ہوا اور تیب سے ہجرت کا سلسلہ

جاری ہو گیا۔ جس میں ہنگامہ سلسلہ کے واقعہ نے اتفاق کر دیا۔ وجہ یہ تھی کہ اس ملک میں مسلمانوں کی مالی، تعلیمی اور عام حالت روز بروز بدست بدتر ہوتی چلی جاتی تھی۔ اُن پر بالخصوص تعلیم اور مایہ رست کے دروازے بالکل بند ہو چکے تھے۔ اُن کے علماء ترک وطن کر کے مکہ معظمہ اور سرحد کو پہنچ جاتے تھے۔ علم کے شاہین کچھ تو مکہ معظمہ بھی پہنچتے تھے۔ مگر وہاں کے مقابلے میں انھیں سرحد کا سفر سہل تھا۔ جہاں کے سفر کی انہیں عادت بھی ہو گئی تھی۔ اس لئے کتنے لوگ تفصیل علم کے لئے ستھانہ اور سوات جاتے رہتے تھے۔

مختصر یہ کہ مسلمانوں کی بددلی اور ہجرت کے وجود کو کچھ بھی ہوں یہ سلسلہ غرضہ دراز تک جاری رہا۔ اور جو لوگ ترک وطن کر کے چلے جاتے تھے ان کے پاس ہندوستان سے مالی امداد اور عزیزوں، قریبوں اور ہمدردوں کی آمد و رفت بھی جاری رہتی تھی۔ یہ معاملہ متعدد بار گورنمنٹ ہند کے علم میں تھا۔ اُن کی طرف سے لایا گیا تھا جس پر کوئی باز پرس نہ کی گئی اور صرف نگہانی کا حکم دیا گیا۔ مگر سلسلہ میں جب گورنمنٹ ہند نے سرحد میں پیش قدمی شروع کی تب اس امر کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ہندوستان سے سرحد کے تعلقات بالکل قطع کر دیئے جائیں۔ چنانچہ سلسلہ سے سلسلہ تک سرحدی محاربات کے دوران میں باشندگان ہند پر یکے بعد دیگرے پانچ منقدمات بغاوت چلائے گئے۔ ان منقدمات میں سب سے بڑے الزم پٹنہ کے خاندان کے لوگ اور ان کے مریدین اور عقیدین تھے۔ مولوی ولایت علی کے بڑے صاحبزادے مولوی عبداللہ اپنے والد کے

ساتھ ہجرت کر کے چلے گئے تھے۔ ان کے حقیقی چچا زاد بھائی مولوی عبدالرحیم
 درخشاں کے حقیقی ماموں مولوی کبیری علی اور مولوی احمد اللہ سب کے سب ۱۹۶۰ء
 میں ہی بھرم میں مائع ہوئے کہ انہوں نے اپنے عزیزوں سے خط و کتابت رکھی
 نہیں۔ و امداد بھیجی۔ حالانکہ یہ سلسلہ ۱۹۶۰ء سے جاری تھا جب کہ حکام گورنمنٹ
 خود بنابرین کی ہنڈیوں کا روہنہ انہیں وصول کر دیتے تھے۔ مولوی عبداللہ و مولوی
 کبیری علی پٹنہ کے پڑے پڑے سار میں سے تھے اور ول نڈر گورنمنٹ کے مسلم غیر خواہ
 تھے اور اس کی خدمات انجام دیتے تھے۔ بہر حال ان اصحاب پر دوران کے ساقیوں
 پر ورسی قسم کے لوگوں پر جو دوسرے سے تعلقات رکھتے تھے۔ مقدمات چلے کر انہیں
 سزائے موت کا حکم دیا گیا۔ مگر بعد میں مسافروں میں ہنگامہ کے اندیشہ سے ان کے پانی
 بھیجے گئے۔ ایک طرف ہندوستان میں مقدمات چلنے کا سلسلہ جاری تھا تو دوسری
 طرف سرحد میں فوج کشی کی جاتی تھی اور سمجھا جاتا تھا کہ ان طاقتوں سے جو ہندوستانی
 مسلمان وہاں رہ پڑے ہیں وہ ہندوستان واپس چلے جائیں گے چنانچہ ۱۹۶۱ء کی مہم
 کے بعد کیا گیا کہ:

پنجاب گورنمنٹ کو فیس رہا کہ یہ مہم ختم ہوئی اور ہندوستان کے
 مذہبی مکتوبات نہ لے جاسکے اور نہ ہی انہیں مسلح کر کے ان کے گھروں
 کو ہندوستان واپس کر سکے۔

۱۔ مگر غریب مسلمانوں کی حالت یہ تھی کہ نہ ان کے ہندوستان میں خیر نفع
 و عزت سے زندگی بسر کرتے۔ کہ وصال باقی رہتے اور نہ انہیں سرحد میں
 رہنا و ہجرت کر کے عزت نشین ہونے کے چہن چہا تھا ان پر تو اس وقت

”نہ پائے رفتن نہ بپائے ماندن“ کی مثل معادق آتی تھی۔ مختصر یہ کہ تمام مسلمانوں کے
اس قسم کے طرز عمل سے جو حالت پیدا ہو گئی تھی اس کا اندازہ سٹرائی رسی ریلی سکریٹری
گورنمنٹ ہند کی حسب ذیل تحریر سے ہو گا:

”ان کی مذہبی دیوانگی جس کے لئے قرآن (شریف) ست کافی سند مل
سکتی ہے بہت سمیڑ کاوی گئی ہے۔ یہاں تک کہ اب اندیشہ ہے کہ کل
مسلمان بہت جلد بائبل میں یسائیں گے جن میں ناراض مذہبی نمونہ جو وہ
سنگ نظری کی تعلیم پائے ہوئے عام شامل ہوں گے جو واجبی طور پر حکومت
سے ناراض ہیں اور جابل مسلمانوں پر بے حد شرارتیں پھیلانے لگے۔“

معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں حکومت کو مسلمانوں کی طرف سے سخت اندیشہ تھا
ہو گئے تھے اور ملک میں جہاد کے فتروں کا روتقا۔ چنانچہ اس بارہ میں ڈاکٹر بھٹرت
لکھا ہے:

”سب سے اول شمالی ہند کے مسلمانوں نے حکومت کے خلاف
جہاد کرنے کے حوالہ کا فتویٰ جاری کیا۔ اس کے بعد مسلمانان ہند نے
اسی عنوان پر ایک رسالہ جاری کیا۔ اور شاید جو تعداد میں تقویر سے میل وہ
بھی اپنے خیالات کی شاعت کرنے سے نڈر نہ سکے۔“

مسلمانوں کے بارے میں حکومت کی پالیسی میں تبدیلی کے معنی
یہ ہے کہ حکومت

کے خلاف ناراضی کی تحریک صرف نہ بنادو بلکہ بیوں کی طرف سے ترقی کے

مسلمان ہند زور بھر میں

۱۸ ایسٹ

مختلف و مختلف فرقوں کی بھی ہمدردی تھی انجام کار سب قسم کے
 نیک دل اور متبعی نہیں شتماس انگریزوں کی تشنیں سے گورنمنٹ ہند کی حکمت عملی دیا گیا
 نہایت میں مسلمانوں کے بارہ میں تبدیل ہوتی اور سمجھ لیا گیا کہ مسلمانوں کو دبا کر اور بیاہ کر کے
 نہیں سست گشت کا خیر خواہ اور وفادار نہیں بنایا جاسکتا۔ چنانچہ سانڈیکر میں گورنمنٹ ہند
 نے مسلمانوں کو جدید طریقہ پر تعلیم دینے کا تہیہ کر لیا۔ جس کی مفصل کیفیت سبب کی
 فصل چہارم میں درج ہے۔ یہی وہ سال ہے جس میں بدتمیزی سے دو فسادات واقعات
 پیش آئے ایک یہ کہ لارڈ میڈواٹر اسٹے ہند کو شیر علی خاں قیدی تھے جزائر ندان میں
 قتل کیا اور دوسرے کے چیف جسٹس کو بائی کورٹ کی برساتی میں ایک سڈن سے اس زمانہ
 میں حبس کہ بائیسوں پر مقدمات چل رہے تھے قتل کیا۔ ان اہم واقعات کا تذکرہ
 ڈاکٹر منٹرنے اپنی کتاب "مسلمان ہند" میں نہایت فوس کے ساتھ کیا ہے اور
 گورنمنٹ کو اپنی پالیسی مسلمانوں کے بارہ میں بدسنے اور ان کی تعلیم کا متفقہ کرنے پر
 زور دیا ہے۔ اس کی تفصیل باب ہذا کی فصل چہارم میں آئے گی۔

شاہد سید صاحب کی مذہبی و اخلاقی حالت | سید محمد رضا صاحب بیرونی
 کی شہادت سلسلہ

یہ بڑی سبب دیتا یہ ہے کہ شاہد صاحب کے گورنمنٹ کی نظر میں مسلمانوں کی
 طرف سے پیر کی ہوتی تھیں مخالف حالت میں مسلمانوں کے مذہب و اخلاق و تنظیم کی
 یا کیفیت رہی سید صاحب کی شہادت کے ساتھ تمام لشکر بابرین منتشر اور برباد
 ہو گیا تھا۔ مگر جو سلسلہ درس و تدریس اور شاعت و تبلیغ اور اصلاح تمدن و معاشرت
 و ترقی و ترقی و ترقی و ترقی رہا سید صاحب کے بعد ہندوستان کی مذہبی حکومت
 مومنی و ریت علی صاحب پٹنوی کے سپرد ہوئی۔ جن کی تربیت سب سے اقول
 سید صاحب کے لئے بریلی کے لشکر میں ہوئی تھی۔ مولوی و مالیت علی صاحب

ماغھ بہار کے نواسے بڑے رئیس زادے اور ناز و نعم میں پرورش پائے ہوئے تھے۔
 مگر نہ ہی تحریک نے ان کی بالکل کایا پلٹ کر دی تھی اور باوجود ایک جماعت کے امیر
 منقرض ہو جانے کے اپنی جماعت والوں کی خود آپ خدمت کیا کرتے تھے درجنوں
 سے لکڑیاں کاٹ کر اور اپنے سر پر لاد کر لایا کرتے تھے۔ اپنے ہاتھوں سے کھانا
 پکاتے اور مٹی گارے کا کام خود انجام دیتے سانس ترانہ میں آپ کے ولید باہد نے
 اپنے ایک نہ منکار کے ہاتھ چار سو روپیہ اور کچھ قیمتی کپڑے پٹنہ سے آپ کے پاس
 رائے بریلی بھیجے اس وقت آپ موٹا سیاہ تر بندہ باندھے ہوئے تھے قافلہ کی مسجد و مکان
 کی تعمیر کے کام میں مصروف تھے۔ اور گارے میں لکڑی سے ہوئے تھے۔ پرانے
 ملازم نے آپ کو پہچانا اور بتانے پر بھی یقین نہ کیا کہ یہ مولوی ویدیت علی ہیں۔ آخر
 جب اسے یقین آگیا تو آپ کی کیفیت دیکھ کر زار و قطار روئے گا۔ اور نقد و پارچہ
 حیات پیش کئے آپ نے انہیں بکشمہ سید صاحب کی خدمت میں پیش کر کے
 بیت المال میں داخل کرادیا۔ اس قسم کی تربیت کے بعد وہ کوان سہی مشکی تھی جو ان کے
 کے سامنے بٹھڑکتی تھی۔

اصلاح مراکھ اور سادہ زندگی مولوی ویدیت علی اور ان کے بھائی مولوی عنایت علی
 کے نجابت اور مغازی کے حوالہ سے مذکور ہے۔

کئے گئے ہیں۔ اس جگہ یہ دکھانا ہے کہ باوجود بڑے رئیس اور سردار ہونے کے

انہوں نے مذہب و ملت کے لئے مزدوروں کی سہی نہ زندگی اختیار کر رکھی تھی؛

اور آپ کا لباس کٹر موٹے قسم کے کپڑوں کا جو کرتا تھا۔ غذا بھی

موٹی ویربائی بہ طریت کی مساکین کے ساتھ نوش ترانے و انہیں کے ساتھ

زندگی بسر کرتے تھے۔ اور آپ کے گھر والے بھی ویسی ہی سادہ زندگی

گزارتے تھے۔ واپس آئی مل آمدنی بیت المال میں داخل فرمادیتے تھے۔ جو کچھ

بریتے آپ کو ملتے اُن کو جماعتِ مساکین اور مولفہ، نقشب پور سے
 کرتے، آپ کی تربیت سے شریفوں سے فخرِ انساب، عالموں سے
 امتیاز، مابدوں سے اپنی عبادت پر بھروسہ، دولت مندوں سے کبر و
 نخوت، مخدثوں سے شدتِ دُور ہوتی تھی۔ جماعتِ مساکین جو قافلہ
 کے نام سے مشہور تھی اُسے مکان میں اسی لئے رکھتے تھے کہ اُس سے
 لوگوں میں مندرجہ بالا خوبیوں کی تربیت ہوئے

مراسم میں سادگی کی مثال آپ نے اس طرح تمام کی کہ باوجود رئیسِ غفلت ہونے
 کے اپنے رُٹکوں اور رذکیوں کے نکاح، موجودہ پیوند گنگے کپڑوں میں ہزار ہا آدمیوں
 کے قیام میں کرادیئے اور نہایت سادہ دعوتِ ولیمہ دی، جب آپ ہجرت کر کے
 مدد کو روانہ ہوئے تو آپ کے قافلہ میں دو ڈھائی سو آدمی تھے۔ راستہ میں بیٹے
 بیٹے رئیسوں نے آپ کی مختلف دعوتیں کرنی پائیں مگر آپ کے حکم سے کبھی قند
 کو ستور گبول کر پلا دیئے یا تھے اور کچھ پڑی وغیرہ کھلا دی جاتی تھی۔ غرض سفرِ اولہ حسن
 میں بانی و مہمانی میں ہمہ وقت یکساں سادگی مد نظر رکھتے تھے۔ ان کی تبلیغ نہ صرف
 ان کے مکان تک محدود تھی بلکہ وہ نوربانوں کے کرگھوں اور کسانوں کے کھیتوں
 پر بنا کر دعوت و بیعت کرتے۔ جب سرحد کو روانہ ہوئے تو قریہ بقریہ، قصبہ بقریہ
 قیام کر کے اثنائے عسرت دینا کرتے جاتے تھے۔ حتیٰ کہ پٹنہ سے دہلی تک ہر سفر
 ڈیڑھ سال میں طے کیا تھا۔

مولا علی غنایت علی صاحب نے جب
 اپنے چھوٹے بھائی مولوی غنایت علی کو

ذریعہ سب کے لئے قربانیاں

بہنگاں ملانے کیا تو وہ بنی جائیداد کا دوسرا حصہ کے چہرے کے وہاں پہنچے۔ اور تادم
 عروس و تدریس، اصلاح و تبلیغ میں صرف کردی۔ اسی طرح مدلس و حیدر آباد، بمبئی اور
 تمام صوبوں میں آپ کے خلفاء اور نائبین مقرر تھے جو مسلمانوں میں مذہبی تعلیم
 پھیلاتے تھے اور انہیں منظم کرتے تھے۔ یہ لوگ کسی ایک جگہ پیراؤ نہ مقرر کرتے
 بیٹھتے تھے بلکہ گاؤں گاؤں مارے مارے پھرتے تھے وہ جہاں کا حکم ہوتا تھا سب
 چھوڑ چھاڑ کر وہاں چلے جاتے تھے۔ حالانکہ اس زمانہ میں ریل نہ ہوئے تھے کی وجہ سے
 معمولی سفر میں۔ ہفتے اور مہینے لگ جاتے تھے۔ مولوی عنایت علی اپنے بڑے بھائی
 ولایت علی سے صرف دو سال چھوٹے تھے مگر سب بنگال میں ان کے پاس مولوی درویش علی
 سے سرحد جانے کا کم پانچاٹھواں ہی وقت مرستہ ہو کر چلے گئے اور وہاں کی ریلوں میں
 شریک ہوئے۔ دوسری بار حیدر آباد ہوئی تو مقام مولوی عنایت کا بیٹا نہ کر کے
 روانہ ہو گئے دوسرے میں دوبارہ پہنچ کر مسلسل آٹھ دس سال تک دینی خدمات انجام
 دیں۔ حتیٰ کہ بھوک کی حالت میں درختوں کے پتوں کو پیلیں کھانے کی تربت
 آئی جن سے خون کے دست آنے لگے اور اسی حالت میں صبر اور استقامت
 کے ساتھ جان دے دی۔

مذہبی تبلیغ کی نوعیت

مولوی ولایت علی اور عنایت علی کے بعد ان کی جگہ
 کا نہ آیا جن پر بغاوت کے مقدمات چلے گئے

گئے جس ممبر و متقدموں کے ساتھ ان صحابہ نے ان مصائب کو نبھایا وہ اسی
 حالت میں مذہب کی خدمت کرتے رہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب انسان
 کے سامنے ایک مقصد اور نسب العین ہو تو اس میں کس درجہ مضبوطی اور
 پختگی آجاتی ہے۔

مثلاً ان صحابہ کے جو خود تھے مولوی عینی علی صاحب صدق پوری اپنی نو

میں آپ نے مذہبی تبلیغ کی وہ عجیب و غریب سی ہے۔ مولوی صاحب دھونے
 پر یہ قائل کیا تھا کہ وہ اپنے عزیزوں کے ساتھ جو سرحد میں تھے۔ نوحہ و
 کثرت رکتے تھے ان کے پاس امداد کے طور پر روپیہ بھیجتے تھے۔ ان جرم میں ان
 پر سزا میں تقرر نہ کیا گیا۔ حوالہ ست میں آپ پر جو سختیاں گزریں وہ ناقابل بیان
 ہیں۔ مولانا کی یہ کیفیت تھی کہ ہر وقت ذکر و شغل میں منہمک شاذ و اذیث رہتے
 اور بیزدلت باری آغا کے کسی چیز سے نہ لطف نہ ہوتے تھے آپ نے پیشی
 کے وقت مدت سے ترک عادات کر رکھی تھی نہ آپ کسی کو دلیل کرتے اور نہ کسی
 کو برا بھلا دیتے۔ اور ہر وقت یاد الہی میں مصروف رہتے تھے۔ پہلے دن جب
 شہر کی نماز کا وقت آیا تو آپ نے عدالت سے نماز کی اجازت چاہی عدالت
 نے اجازت دینے سے انکار کیا تو آپ نے فرمایا کہ ہماری غیر خانہ سری میں ہمارے
 صرف شہادت کی سماعت جاری رکھی جائے اس میں ہمارا ہی نقصان تو ہو گا۔ مگر
 اس پر بھی عدالت رضا مند نہ ہوئی اور نماز کی اجازت نہ دی تو کل مضمون کے ساتھ
 جیل میں کے بند ہی شکیں ہو گئے کہ یہ وہ ہیں تجھ پر کہ نماز باجماعت ادا کی۔ جب دو
 روز پہلے ہوتا رہا تب عدالت نے ایک ایک عزم کو باہر لے جا کر نماز پڑھنے کی
 اجازت دی۔ یہ صحابہ زمانہ حوالات میں تین مہینے تک اس کو ٹھہری میں رکھے
 گئے۔ اس قید تنہائی میں بھی مولوی یحییٰ علی کافین تبلیغ جاری رہا یہ وہ کے سپاہی باجموع
 سکے یا نور کے ہوتے تھے آپ کو آداب متفرق خیرام، اللہ و جہان پر
 و غیرہ سناتے۔ سپاہی کھڑا رہتا جب پہرہ بدلتا تو آپ کی صحبت چوڑ کر حنا پسند
 نرینہ اس وقت کتنے ہی سپاہی موجود اور کتنے مسلمان ہو گئے۔ مولانا کا جسم پیش
 قید کا تھا۔ مگر وہ زبان آزاد رکھتے۔ جن پر بجز حکم حقیقی کے کسی کی حکومت نہ تھی۔
 کہ قید میں آپ کو سزا سے موت دی گئی جو بعد میں عبور دیا۔ اسے شوہر میں منتقل کر

دی گئی۔ نمر کا حکم ملنے پر آپ کو کنوؤں کے رہٹ چلانے کی مشقت پر لگا دیا گیا۔ اور آپ دھوپ کی تپش میں اس کو چلاتے رہتے حتیٰ کہ پیشاب میں خون آنے لگا۔ مگر آپ نہایت صبر و شکر کے ساتھ اس کو انجام دیتے رہے۔ دوسرے قیدی جو نہایت قوی اور توانا تھے تھک تھک کر بیٹھ جاتے مگر آپ صبح سے شام تک اس میں لگے رہتے حتیٰ کہ خود ڈاکٹر نے ان پر رحم کھا کر انہیں دیری باقی کے کام میں لگا دیا۔ یہ کام کرتے وقت آپ حمد و ثنائے باری تعالیٰ میں مشغول رہتے۔ اس فرض کی یہ کیفیت تھی کہ جیل کا کام بھی برا حسن و جود انجام دیتے اور دوسرے قیدیوں کو نصیحت فرماتے کہ جب تم سرکاری کھانا کھاتے ہو اور سرکار کا کپڑا پہنتے ہو اور اس کے مکان میں رہتے ہو تو ضروری ہے کہ سرکاری کام کو انجام دو۔ درآغ لیکن اس نہانے کے کھانے کی بابت جو جیل خانہ میں قیدیوں کو دیا جاتا تھا۔ مورخ نے لکھا ہے کہ ہر قیدی کو دو روٹیاں تھیں اس لئے قیدی جیل کی گھاس اور جڑیں اکھاڑ کر پیٹ بھرتے تھے۔ یہ قیدی فسران جیل کی عدول بھی کرنے کا ارادہ کرتے مولانا ان کو روکے۔ آپ کی نصیحتوں سے مدد با قیدی ایسے نیک چلن ہو گئے کہ ان کو دیکھ کر درود اور اہل کاران جیل حیران ہوتے رہتے۔

مستند علی کیر کٹر کی چند مثالیں
انہ صرف محب دین اور مہاجرین کی مقبوضہ کی کیر کٹر کی کیفیت

وہ سختی کے بہترین نمونے ملتے رہتے۔ مثلاً

۱۔ ۱۸۷۱ء کے ہنگامہ میں بدایوں کے ایک عالم مولوی رضی اللہ عنہ صاحب شریک ہوئے تھے۔ ہنگامہ فرو ہونے پر وہ گرفتار ہو کر مسٹر کارمیکل کٹر کے سامنے پیش ہوئے جنہوں نے مولوی صاحب سے عربی پڑھنی پھنی۔ جب کٹر صاحب نے مولوی صاحب سے پوچھا تو انہوں نے صاف الفاظ میں

شرکت ہنگامہ کا اقبال کیا۔ کھنڈر صاحب کو چونکہ اپنے اتنا دوسرے ہمدردی تھی اس
 لئے انہوں نے مقدمہ ہاتھوں کر کے مولوی صاحب کو کھلے بھینکا کہ وہ ہرم سے بھر
 کر دیں تو پھوڑ دیئے جائیں گے اور دوسرے روز کی پیشی میں چھ مولوی صاحب نے
 اقبال ہرم پر اس پر کھنڈر صاحب کو بھیوڑ مڑائے موت کا حکم دینا پڑا۔ پھر جبکہ
 اس حکم کی تعمیل میں بندوق سے گولی مارنے کا وقت آیا تو کھنڈر صاحب اپنے بندیا
 کو خبر دے کر کے مولوی صاحب سے رو کر کہا کہ اب بھی اگر آپ شرکت ہنگامہ
 سے نکال کر دیں تو میں آپ کو موت سے بچا لوں گا۔ اس کا جواب مولوی صاحب
 نے بڑی ترشروٹی سے یہ دیا کہ میں تمہاری وجہ سے پناہ میں نہ رہتی۔ قبست
 خراب کر لوں اور یہ بہ کر، خوشی جان دے دی۔

پھر خیر و خیر کی آٹھ صاحب تو ایک مذہبی صاحب تھے کہ اس زمانہ میں دنیا و دین میں
 بنی عدالت پر قائم رہتے ہوئے کی کر رہے تھے۔ انہیں مولوی صاحب نے کھنڈر صاحب سے
 منشی نور محمد لدیان کے ساتھ ہی جیسے ہی واقعہ پیش آیا انہوں نے ہنگامہ
 کے دوسرے اہل ایمان بہادر شاہ کی جہاد میں شمولیت فرمائی۔ مولوی صاحب نے ہنگامہ سے
 نوکری کر لی تھی۔ منشی صاحب نے کھنڈر صاحب کے ساتھ ساتھ بہادر کی
 نوکری کر لینا تسلیم کیا۔ اس پر کھنڈر صاحب نے ان سے یہ چند کہا کہ تم اس سے
 انکار کر دو۔ منشی صاحب نے جواب دیا کہ میں کہا کہ انگریزوں کی عملداری انہیں
 کئی تھی اس لئے میں نے یہ کر دیا۔ انہوں نے ان کی وجہ سے نوکری کر لی تھی اور انگریزوں
 کی بدتمیزی کی وجہ سے ان کی تھی۔ اگر میں اس واقعہ سے کیسے نکال کر سکتا ہوں کہ
 میں نے نہایت بہادر شاہ کی نوکری کر لی تھی۔ چنانچہ وہ بھی گولی سے مار
 دیئے گئے۔

پھر منشی صاحب کے گھر کا کسی زمانہ میں ایک دھپسپ واقعہ یہ پیش آیا کہ بعض عوام

مسلمانوں کو شرکت بہنگامہ سے روکتے تھے اُن میں سے ایک صاحب مولوی
میر محبوب علی دہلوی تھے جو یہ کہتے پھرتے تھے کہ بہنگامہ کی شرکت جہاد میں
داخل نہیں ہے اس لئے اس سے پرہیز کیا جائے۔ جب بہنگامہ فرو ہو گیا تو
حکومت کی طرف سے مولوی صاحب کو گیارہ گاؤں انعام میں دیئے جانے تجویز
ہوئے جس کا پروانہ لے کر ایک انگریز انسپٹر مولوی صاحب کے پاس گئے اور
کہا کہ آپ کی وفاداری کے صلہ میں گورنمنٹ نے آپ کو یہ گاؤں عطا کئے ہیں۔
یہ سن کر مولوی صاحب بہت سدا بہم ہوئے اور پروانہ لے کر اسی وقت پھاڑ
ڈالا اور فرمایا کیا میں تمہارے لئے یہ کرتا تھا۔ میرے نزدیک تو مسئلہ یوں ہی تھا
اس لئے میں لوگوں کو بہنگامہ سے منع کرتا تھا۔

مندرجہ بالا مثالوں میں سے اول الذکر دو مثالوں سے یہی ہر ہوتا ہے کہ اُن
لوگوں کو صداقت کا اس درجہ خیال تھا کہ جان بچانے کے لئے بھی جیوت بولنے
پر آمادہ نہ ہوتے تھے اور عیسایہ واقعہ ہمارے سامنے استغنا کی اسی مثال پیش کرنا
ہیے اور بتاتا ہے کہ اس زمانہ کے مسلمان حکومت کی حمایت جالیروں و زمینداروں یا کسی
دوسری قسم کی جاہ طلبی کی ہوس میں نہ کرتے تھے بلکہ وہ اپنے یقین اور ضمیر کی
ربطائی سے بلکہ کسی معاوضہ کے کرتے تھے۔ یہ چند واقعات مشتمل نمونہ از خزانہ
لکھے گئے ہیں جن سے اس خیال کی تردید ہوتی ہے کہ سلطنت جہانے کے بعد
مسلمان اخلاق اور مذہب بالکل برباد ہو گئے تھے۔ دراصل مسلمانوں کی اخلاقی
بربادی کا دور اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب سے کہ بار بار انہیں قومی
زوال کا مرتبہ سنا یا گیا۔ جس سے اُن کے دلوں پر مایوسی طاری ہوتی اور ان کے

قانون منقہل ہو گئے۔

مسلمانوں کی تمدنی اور اخلاقی حالت کے تذکرہ کے بعد اب دیکھنا یہ ہے کہ
 زمانہ سابق میں ان کی تعلیم کی کیا نوعیت تھی۔



فصل دوم

مسلمانوں کی قدیم تعلیم

نظام تعلیم اصلاح معاشرت و مذہب کے بعد بچہ دکھانا چاہتے ہیں کہ کمپنی کی شکل میں شروع ہونے کے وقت مسلمانوں کا قدیم طریقہ تعلیم کیا تھا اس زمانہ میں یہ کیفیت یہ تھی کہ ولایت ملک اور امرات تعلیم کی پوری سرپرستی کرتے تھے اس کے لئے جاگیریں دیتے اور جائیدادیں وقف کرتے تھے۔ وہ ہر روز سنت درس گاہوں پر روپیہ صرف کرتے تھے۔ وہی کی مرکزی حکومت ٹوٹ جانے پر بھی صرف خدعہ و میل کھنڈ میں ہو دہلی سے قریب تر تھے۔ پانچ ہزار علماء مختلف درس میں درس دیتے تھے اور حائفہ کی ریاست سے تنخواہیں پاتے تھے یہی حالت دہلی اور حیدر آباد کنوردہری ریاستوں کی تھی کہ فتنی و رکہ و بیشاب تک ہے۔

گر حکومت اور ولایت ملک کی مددوں سے تنہا نظر کی جائے تب بھی تمام ملک میں خود رعایا کی طرف سے ایک نظام تعلیم قائم تھا جس کی کیفیت خوب مدد ریا جنگ بہادری کی حسب ذیل تحریر سے ظاہر ہوتی ہے:

اس وقت قصبات کا ایک عظیمہ شان نظام ملک سد میہ میں قائم تھی۔ یہ قصبات زندگی کے سرچشمے تھے۔ جن سے شہر و مہار سلطنت سیرب و شاداب رہتے شہری آب و ہوا زمین نسلوں کے بعد، غور کو

سست و لست کر دیتی تو تنہا قی اہل کمال تازہ زندگی سے کر پھینکتے رہ

نرم حیات کو زمر نو پر نو و معمولی فرادہ سے دہلی مرحوم میں شاد صاحب کا ور
کھنڈ میں فرنگی محل کا خاندان لاکھوں میں دو مثالیں ہیں۔

ان زمانہ میں بعض اصحاب کا خیال یہ ہے کہ مسلمانوں کی سعادت جاتے کے ساتھ

ہی ملے اسلئے اور علوم اسلامی کا زوال ہو گیا تھا۔ حالانکہ واقعات اس کے خلاف ہیں۔

مسلمانوں کی سلطنت کے زوال کی ابتداء اورنگ زیب کے انتقال سے شمار کی جاتی ہے

مگر یہی وہ زمانہ ہے جب کہ ہندوستان میں دو بڑی درس گاہوں کی بنیادیں پڑیں اور

ان میں علوم شرقی وندہ بھی کی کثرت اشاعت ہوئی۔ ذیل میں ان درس گاہوں کے مختصر حوالہ

دئے جاتے ہیں:

غلامی فرنگی محل لکھنؤ
ان خاندان کے بانی وید پاتک مولانا قسب الدین بہاولوی
مخروف بہ قسب شہید تھے۔ ان کے بیٹے مولانا

مستوفی و رنگ زیب کی خدمت میں حاضر ہو کر لکھنؤ میں رہنے کے لئے فرنگی محل

کیا۔ جو کسی زمانہ میں فرانسیسیوں کے رہنے کی کوئٹی تھی وہاں یہ خاندان قسب میں رہ کر

بہاولوی سوسائ ہو گئے ہیں اپنے قصبہ بہال سے لکھنؤ منتقل ہو گیا اور قسب شہید

کے چار بیٹے جو ان میں سب سے زیادہ قابل مولوی غلام الدین تھے جن کے نام بہ فرنگی محل

کا مشہور مدرسہ مینہ نامیہ قائم ہوا اور چوہدری محمد اکبر کے انتقال سے تشذکان علم کو سیراب

کر دیتے۔ آپ ہی نے غلامی تعلیم کا ایک کمالیہ مرتب کیا تھا جو درس نظامی کے نام

سے مشہور ہے۔ دربار تک عربی مدرس میں رائج اور مقبول ہے۔ مولانا غلام الدین کے

سے سزاوارتہ نونہ نوب صدر یار جنگ بہادر میں حبیب گنج نفعی کی زیر نگرانی لکھنؤ

مدرسہ تجریم شناسی کا تدریس میں

ایک نہایت قابل فرزند مولانا سید عبدالعلی بحر العلوم تھے جنہوں نے مدرسہ میں قیام کر کے اپنی علمی تصانیف و دروس و تدبیر سے تمام ہندوستان کو مستفید کیا۔ کچھ دنوں اسی خاندان میں مولوی عبدالحی صاحب یکتا سے روزگار ہوئے جنہوں نے صرف تالیف سال کی عمر پائی و اس مدت میں مختلف علوم و فنون پر ایک سو چار و پانچ درجہ کی کتابیں تصنیف کیں۔ اسی قسم کے پرانے مدارس بریلی، بارہ بان اور دیگر مقامات میں تھے۔

علم کا دیر مزاج کز و باں تھا۔ جہاں پہ پہنچنے والا نہ تھا وہاں شہید المیر تیمر صاحب کی
اوپر دوسرے علم کی بڑی تعداد تھی۔ بنی مریں۔ اقبوال مولانا محمد میاں صاحب

علوم ادیب مدرسہ شری مراد آباد اور مختلف دیگر کالجوں میں تدریس کرتے

۱۔ قدرت کا کس قدر عجیب کرشمہ ہے کہ جس طرح وزنگ نہری یہی حکومت
کے دامن میں سائنسیت مغلیہ کاروں پوشیدہ ہے، اسی طرح اس دامن کا
آخری کنارہ اس مقدس مجدد ملت و رشتہ بنیاد علیہ السلام کی وردست کو
اپنے اندر چھپائے ہوئے ہے جو آئندہ تمام عالمی شانوں کے لئے نسل
انوار ہے۔ یہی مجدد ملت ہیں جو عہد کے ہر مسئلہ حل کنندہ و
انفیسہ کے مددگار ہیں۔

یہ مقدس بہت شاہ ولی اللہ کی منتی جو شہر میں دو گنک زریب کے قتل سے
چار سال قبل عام وجود میں آئی۔ اس آنحضرتؐ میں مسلمانوں کی قتلہائی خوش نصیبی تھی کہ شاہ صاحب
کے صاحبزادے بھی مثل آفتاب و مانتاب، ستاروں و سیاروں کے نشان و نور
تاباں ہوئے۔ چنانچہ سب سے بڑے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز صاحب
آفتاب بند کے نقیب سے مشہور ہوئے۔ دیگر صاحبزادگان کے سہاروں شاہ
رفیع الدین و شاہ عبدالغنی میں جنہوں نے علوم کی روشنی سے ہندوستان کو متوجہ کیا۔ و سب
سے اول قرآن شریف کا ترجمہ اردو میں کیا جو اس وقت تک کسی میں نہ تھا۔ ان ہیوں

کے بعد بھی اس زمانہ میں نہایت اعلیٰ پایہ کے علم گزشتہ جن میں سے شاہ نور حنفی
 و شمس الدین قسب و شاہ عبداللہ و مولوی محمد سمیع اللہ شہید زیادہ نمایاں ہیں۔ جیسا کہ اوپر لکھا
 گیا۔ وہی ورکنٹو کے مہرہ نکلے۔ مدرسہ میں اور ہندوستان کے بڑے شہر اور قصبہ میں
 بھی زندگی کے مہر چلتے تھے۔ اس زمانہ میں تمام ہندوستان میں کوئی قصبہ نہ ہوگا جو علماء
 و اہل علم کے درگاہوں سے خالی رہتا ہو۔

۱۸۵۷ء کے بعد | یہی کیفیت شیعہ مدارس کی تھی جو ہندوستان کے بڑے
 شہروں میں قائم تھے اور جن میں شیعہ و سنی علماء و تلامذہ باہمی اتفاق و
 بہتر تھے۔ تو ان غرض نواب جناب مولوی دیدار علی صاحب عراق سے تعلیم پا کر
 مختلف انداز کے زمانہ میں کتب و کتب خانوں کو دور دور سے لے کر ان کے بعد
 ان کے مہاجرین و نواب جناب سلطان العبد مولوی سید محمد صاحب نے انیسویں صدی
 کے بعد حکومت میں سلطان امداد میں قیام کیا جو نہایت مشہور مدرسہ ہے۔ اور جو
 ۱۸۵۷ء تک قائم رہا۔ اور انیسویں سال تک بند رہا۔ ۱۹۱۵ء میں پھر جاری ہوا۔ اور
 اس تک جاری رہا۔ سب سے پہلے طرح مرزا آباد مرزا محمد عباس نے یہ مدرسہ شروع کیا۔ اور
 ہر سال کمیٹی بنائی۔ اس کے لئے ایک جائیداد وقف کر دی۔

۱۸۵۷ء کے بعد | یہی کیفیت کی کیفیت یہ تھی کہ شکل سے ان کا کوئی وقت
 درس و تدریس سے خالی رہتا ہوگا۔ مولوی اعلیٰ صاحب علی رشتی

بہ نسبت نور سید عبداللہ رشتی بہادر نے شروع فرمایا۔ یہ مدرسہ نہایت خوب
 درجہ میں رہا۔ ورنہ پیشی میں سولہ سولہ سبق روزانہ پڑھاتے تھے۔ اور تلامذہ سب بھی مذہبی
 اور اہل علم کے یہ حالت سب سے پہلے شروع و خارج وقت میں طلبہ کو بہت زیادہ پڑھاتے
 تھے۔ ورنہ سخت محنت تھی۔ تو جو میں ایک طرف طلبہ اپنی کتابیں
 لے کر بیٹھتے تھے۔ وہ سب موقع ملتا سبق پڑھ لیتے۔

۱۵۷۱ء میں مفتی صاحب کا تقرر صدر اعلیٰ کے عہدہ پر ہوا مگر قبل اس کے کہ جدید عہدہ کا کام شروع کریں ۱۵۷۱ء کا مشہور ہنگامہ ہو گیا جس میں آپ پر بغاوت کا الزم قائم ہوا اور آپ بزمیرہ انڈمان بھیج دیئے گئے وہاں مولوی فضل حق خیر آبادی، مفتی منیر اور دوسرے علماء بھی جمع ہو گئے تھے۔ جن کی برکت سے وہ جزیرہ درعلوم بن گیا۔ اور وہاں تصنیف و تالیف کا سلسلہ قائم ہو گیا۔ جو کہ انہیں کہ وہاں تصنیف ہوئی، جو جو کتب تھیں ان سے کبھی کبھی مگر بڑی حرکت اگر از تصانیف تھیں اور ہندوستان آئے پر حب ان کا مقابلہ حدیث کی کتابوں سے کیا گیا تو ہمار کی یاد کی صحت ثابت ہوئی۔ ایک گمریہ کی فرمائش پر مفتی صاحب نے تقویم بیلون کا ترجمہ کیا اور یہ ترجمہ ہی ان کی انڈمان کی قید سے رہائی کا باعث ہوا۔ معدوم ہوا کہ جزیرہ انڈمان ہنگامہ ۱۵۷۱ء کے قیدیوں کے لئے قائم کیا گیا تھا و اسے اول عالم ہند ہی نے اپنے بابرکت قدیم سے شرف اندوز کیا تھا۔

طلباء کی معاشرت | غلبہ کی مدد شریعت حد درجہ سادہ تھی اور وہی بڑے تسمیہ جاتی تھی اور جو طلباء اپنے گھروں سے خوش حال ہوتے تھے وہ بھی عربیہ زندگی بسر کیا کرتے تھے کیونکہ انہیں بتایا جاتا تھا کہ:

میں شریعت کی تنگی سے ظہر میں فراخی حاصل ہوتی ہے۔ تقویری حد درجہ سب سے بڑا سبب، حیثیت ناظر کا بن باقی ہے۔ مشائخ کا قول ہے کہ سولہ برس میں نے پیٹ سبر کمان نہیں کیا یا پھر بزرگوار کی کا اہتمام بہر حال میں رکے رہا میں مسکن میں کنے میں، پسینے میں ان کے حلال و حرام ہونے کی کوشش کرے اس سے تعبیر میں ہوتی

فصل سوم

سمرقند کی تعلیم

کھیتی کے ابتدائی زمانہ میں تعلیم کے دو طریقہ تھے جو ہر فرد میں
پیدا ہوتے تھے۔ ایک ایسا تھا کہ بچہ اپنی سہولتوں سے

تیار کرتے اور پھر ان میں سے کچھ کو دیکھ کر دوسرے کو بتاتے تھے۔
دوسرے ایسا تھا کہ یہ دیکھتے تھے کہ کون سا بچہ کون سا کام کر رہا
ہے اور وہ اس کی تعلیم پر توجہ دیتے تھے۔ یہ دونوں طریقہ
بہت پرانے ہیں۔

میریٹ کی تعلیم کے دو طریقہ تھے۔ ایک ایسا تھا کہ بچہ اپنی
سہولتوں سے تیار کرتے تھے اور دوسرے ایسا تھا کہ بچہ
اپنی سہولتوں سے تیار کرتے تھے۔ یہ دونوں طریقہ
بہت پرانے ہیں۔

کھیتی کے ابتدائی زمانہ میں تعلیم کے دو طریقہ تھے جو ہر فرد میں
پیدا ہوتے تھے۔ ایک ایسا تھا کہ بچہ اپنی سہولتوں سے

تیار کرتے تھے اور دوسرے ایسا تھا کہ بچہ اپنی سہولتوں سے

دیہاتی لڑکیاں یا میونسپلٹیوں کو توڑ دیا جس سے ان کے باشندے مدرسہ
 سے ہی محروم ہو گئے اور ہم نے ان کی جگہ کوئی چیز قائم نہیں کی۔
 تعلیم کی طرف ایسٹ انڈیا کمپنی کے مقصد سے نہ ہونے کی وجہ بقول سید محمود کے یہ
 کمپنی کے ملک نہ ف یہ چاہتے تھے کہ:

تجربہ درویشوں سے ہندوستان سے یہ دو مالی نشوونما کریں

۱۔ وہ اپنے کو تعلیم دینا چاہتے تھے

۲۔ وہ بہت جلد میں ملنے سے تعلیم پر توجہ دینا چاہتے تھے لیکن اسکے بعد جبکہ
 ان کے درمیان کوئی نہ ہوئی تو اس کا فرض ہو گیا کہ وہ مثل شاہین سہف کے یا ان سروریاں کے
 بہت تعلیم کی توجہ نہ لائی گئی۔

۳۔ تعلیم کے مقصد سے توجہ نہ لائی گئی۔

۴۔ وہ بہت جلد میں ملنے سے تعلیم پر توجہ دینا چاہتے تھے لیکن اسکے بعد جبکہ
 ان کے درمیان کوئی نہ ہوئی تو اس کا فرض ہو گیا کہ وہ مثل شاہین سہف کے یا ان سروریاں کے
 بہت تعلیم کی توجہ نہ لائی گئی۔

باقی کورٹ کی مستغفرت ہے۔

کے ساتھ اس بنا پر مخالفت کی کہ:

”ایک مذہب کے قائل ہو جائے۔ سب انسانوں کے مقاصد متحد ہو جائے۔ اور اگر یہ ہو گیا تو ہندوستانیوں میں انگریزوں کی برتری کا فائدہ ہو جائے گا۔ لوگوں کو اپنے مذہب میں لاسنے کا اصول اس اعتبار سے ہی میں نہیں سمجھتا۔ مسلمان ہے اگر چند لاکھ عیسائی بھی وہاں ہو گئے تو اس سے سخت منہایت آجائے گی۔ امریکہ میں درسگاہیں اور کالج قائم ہونے کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ملک ہمارے ہاتھ سے نکل گیا۔ اسی طرح جب نو جوان پادری نہ بنیں تو ان کے پھیلنے کے تو کمپنی کے فوائد کا خاتمہ ہو جائے گا۔ جس ہندوستانی کو تعلیم حاصل کرنی ہو وہ انگلستان چلا آئے۔“

نہ صرف ماسٹران کمپنی کی مخالفت سے تعلیم کا رزلوشن پارلیمنٹ میں نامعلوم ہو گیا بعض عیسائیوں کا خیال ہے کہ یورپ کی دوسری کمپنیوں کے مقابلہ میں جو ہندوستان میں مذہبی اشتعال کرتی تھیں۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی غیر جانبدارانہ پالیسی پسند کی گئی۔ اس لئے وہ ہندوستان میں اپنی مملکت میں قائم کرنے میں کامیاب ہوئی۔

انگریزی تعلیم کا مقصد ابتدا میں

انگریزی کے ساتھ انگریزوں میں سے جو لوگ اشاعت تعلیم کے موافق تھے وہ سب وہی تھے۔

کے رزلوشن کے خارج ہونے سے ہمت نہیں ہارے چنانچہ انگریزوں نے رزلوشن کے دائرہ کمپنی کے تحت سے اجراء تعلیم کی تائید میں ایک رسالہ نکھنا شروع کیا جو اس وقت میں جاری تھا۔ اس کے سب ذیل تقبالات سے معلوم ہو گا کہ ان کا منشور اس ملک میں انگریزی جاری کرنے سے کیا تھا۔

پادریوں کو مذہب اور تعلیم کی اشاعت کی ممانعت ہی لبتہ ۱۷۹۹ء میں انگلستان سے
دوپادری ہندوستان آئے اور سیرامپور علاقہ ہالینڈ میں رہتے تاکہ انگریزی عدالت میں ان کی رشت
نہ ہو سکے اور سٹرکیری کے جو پہلے سے ہندوستان آئے ہوئے تھے شریک کار ہو کر
اپنا مذہبی کام کرتے رہے۔ ان اصحاب کی سرپرستی اس زمانہ کے وائسرائے رڈولڈ بھی
فرماتے تھے۔ چنانچہ انہوں نے سٹرکیری کو فورٹ ویلیم کے کالج میں سنسکرت کا پروفیسر
مقرر کر دیا۔ مختصر یہ کہ اصحاب نے ان کے حلیہ پر ہر موقع ٹھکر کے اپنے مشن کا کام کرتے
رہتے تھے۔

عہدہ داروں کے لئے کالج لبتہ مسٹر وین ہینڈوورث جنرل قریب سے مسکوئی کی
اور خواست پر عربی و فارسی کی تعلیم کے لئے مشن
میں کالج قائم کیا جو اب تک کلکتہ مدرسہ کے مسمے جاری ہے و اس کی نگرانی کے لئے
۱۷۹۱ء میں کپتان اروان کو س سکرٹری مقرر کیا گیا۔ انہوں نے عربی و فارسی تعلیم پناہی کے
مطابق جاری کیا۔ جس میں مذہبی علوم کی جگہ علم و ادب و تہذیب رکھ لیا تھا۔ اس میں سنسکرت کی تعلیم
کے لئے ۱۷۹۱ء میں سنسکرت کالج بنایا گیا۔ ان دونوں کالجوں کے تیار کرنے میں یہ
بھتی کہ قانونی اور عدالتی خدمات کی انجام دہی کے لئے ہندو اور مسلمان فہرستیں
کئے جائیں۔

اسی طرح انگریز عہدہ دہ تیار کرنے کے لئے کلکتہ و مدراس میں کالج قائم کئے گئے
مگر ان کے خرچہ بہت زیادہ تھے۔ کلکتہ مدرسہ کی نسبت کلکتہ کہ:
"ایک سو سے زیادہ طلبہ کو تین سو روپیہ ماہور کا وظیفہ دیا جاتا تھا۔ اور
۱۷۹۲ء میں کل خرچہ فی سال ۲۶۲ روپیہ سالانہ بیوتا تھا۔"

تعلیم کمپنی کا قیام **بآلہ خروہ وقت آیا کہ کمپنی نے اپنی تعلیمی ذمہ داری کو محسوس کیا**

اس کی صورت یہ ہوئی کہ لارڈ منٹلو وائسرائے ہند نے
 ایک ہول یادداشت لکھ کر گورنر آف ڈیڑہ ان کو بھیجی جس میں یہ لکھا کہ
 ڈیڑہ ریزروں کی موجودگی ہندوستانوں کو مذہبی تعلیم نہ ہونے سے درویشی و جہلی سازی
 کے بڑے بڑے سبب ہیں اور سفارش کی کہ متعینہ کا بج قائم کئے جائیں اور تعلیم پوز یا وہ روپیہ خرچہ
 کیا جائے یہ یادداشت جاسٹس کے بعد ۱۹۱۱ء میں ایک کمیٹی تیار کی گئی جس کے سامنے
 بہت بڑے انگریزوں کی شہادتیں ہوئیں اور ان شہادتوں میں پادریوں کی تعلیم سے نفرت
 نہ کی گئی جس کی سرپرستی مسیحی ملت کی طرف سے کی باقی مختصر اس کمیٹی کی سفارش پر
 پارلیمنٹ میں ایک بل لایا گیا جس میں سب سے پہلی بار ہندوستان کی تعلیم دینے
 والے باقی عہدہ پاس ہوا اور تعلیم کے لئے ایک لاکھ روپیہ سالانہ منظور ہوا جس سے انوں
 کی بنیاد پر شہادت میں ڈیڑہ ریزروں کی طرف سے گورنر جنرل کے نام ایک سلباب بھی ہو جس
 میں تاریخ و شہادت کی سرپرستی کی جائے اور ہندوؤں کے مضمحل کی ہمت افزائی
 کی جائے۔

یہ ایک لاکھ روپیہ سالانہ کی پہلی رقم تھی جو کمپنی نے اپنی عملداری شروع ہونے کے
 پہلے ہی سال بعد ۱۹۱۱ء میں مل سکے۔ نئے منصوبہ کی مگر حکام وقت نے دس سال تک اس رقم کو
 سٹور کیا اور ۱۹۲۱ء میں نریمل پور انجمن اور نریمل ایف وڈن نے ایک متفقہ
 یادداشت ورنٹ میں پیش کی جس کا قبضہ اس یہ سبب ہے:

انصاف یہ ہے کہ ہم نے ویدیوں کی ذہانت کے چستے خشک کر دیئے
 ہماری قومیت کی نوعیت ایسی ہے کہ اس نے نہ صرف ان کی علمی ترقی کی

ہمت افزائی کے لئے تمام ذرائع کو ہٹایا ہے بلکہ حالت یہ ہے کہ قوم
کے اصلی علوم ہی کم ہو جانے کا اندیشہ ہے اس ازم کو دور کرنے کے لئے
کچھ کرنا چاہیئے۔

نابا انیس اصحاب کی تحریک پر ۱۹۲۳ء میں ایک ریکورڈ پیک ستمبر رشتہ و غائب کیا۔
جس کی منظوری دس سال قبل ۱۹۱۳ء میں دی گئی تھی۔

۱۹۲۳ء کے مندرجہ بالا قانون کے اجراء سے کمپنی نے کو تعلیم کا
پادریوں کا دور دورہ | انتظام برائے نام کیا۔ بقیہ یورپ کے پادریوں کے لئے سونے
کی رو سے اس پیمانہ کی ایک کمر کی کھل گئی جو ابتدائے عملداری سے پادریوں پر باطل بند
تھا۔ بس وہ گوس، رتہ رتہ بند و کستن میں داخل ہو رہے تھے جگہ نگریزی مدرسے کو کرنے کے
اور اس طرح انہوں نے سٹروبر فورس و رتہ چارلس گرانٹ کے منصوبوں اور مذہبی شامت
کے پروگرام کو پورا کرنا شروع کیا۔ اس زمانہ میں رجم مومین رستہ کلکتہ کے ایک بڑے
آدمی تھے اور مذہب کے اقلبار سے بالکل غیر متعصب تھے انہوں نے سرم و مذہب
عیسوی کا خوب مطالعہ کیا تھا۔ اور متحد عیسائیوں کے گرجا میں جا کر ان کی عبادت میں شریک
ہوتے تھے۔ راجہ صاحب کو ایک وسیع الفیال شخص پار کلکتہ کے ایک گھری سر ستر
ڈیوڈ بیر نے ایک نگریزی کالج جاری کرنے کا منصوبہ قائم کر کے اپنا ہمنیا بنایا۔ وہ ڈیوڈ
کے چیف جسٹس سر ایڈا لیسٹ کے پاس ان کو اپنے ساتھ لے گئے ورنہ کی مدت
۱۹۲۸ء میں کلکتہ میں یہ پہلا نگریزی کالج قائم کیا جس کا نام "انگلو انڈین کالج" رکھا گیا۔ اور
جو "ویالہ" کہلایا جاتا تھا۔

راجہ صاحب کی نسبت ترمیم رشتہ کے بعد ووں کے خوف سے انہوں نے اپنے کو کالج
کے قتل و کشت سے علیحدہ رکھا مگر اس میں کام بہت کیا۔
نے سو شیخ رجم مومین رستہ زمین نگریزی

اسی طرح پاوری کی صاحب نے ۱۹۱۱ء میں بنارس میں عیسائیوں کا بستہ زمین کا بیج
تقریباً ۱۰۰۰۰ گزوں کو دیکھ کر ۱۹۱۲ء میں پن میں ہنر کا بیج قائم کیا گیا۔ ۱۹۱۳ء میں اگرہ کا بیج
تقریباً ۱۰۰۰۰ گزوں کی زمین میں مکملہ مدرسہ، کھیتہ سنسکرت کالج اور اگرہ کا بیج میں انگریزی کھیتوں کا
تبادلہ کر دیا گیا۔

اس کے بعد کمپنی کی اس پالیسی کا اعلان کہ انگریز کی زبان رفتہ رفتہ سرکاری تعلیمات میں
جاری کر دی جائے، سب سے پہلی بار ڈیڑھ لاکھ روپے کی کمپنی کے مدرسہ ۲۹ دسمبر ۱۹۳۰ء کی رو
سے کیا گیا۔

غالب کے عقائد میں تبدیلی پر سرشتہ تعلیم کی سہولت
اب دیکھنا یہ ہے کہ تعلیم کا شریک کے

غنائد پر کہاں تک ہوا اس کا اندازہ سرکاری تعلیمی کمیشن کی رپورٹ سے ہوگا جو دسمبر ۱۹۳۳ء
میں قائم ہوئی تھی اس کی بہشت سالہ رپورٹ کا جو دسمبر ۱۹۳۳ء میں شائع ہوئی حسب ذیل ہے
قابل ملاحظہ ہے:

”ہندو کالج کی حوصلہ افزائی کی طرف توجہ کرنا اس تعلیمی کمیشن کے ناموں میں مقصد

میں سے رہا ہے جس سے جو نتائج حاصل ہوئے وہ امید سے زیادہ ہیں

زبان انگریزی کی واقفیت میں ترقی کے ساتھ انفرادی اثرات بھی نمایاں ہوئے

ورپینے نمائندگان اور تعلیمات کے بہت سے نوجوانوں میں ہندو مذہب کی

ہندوؤں سے آزاد ہونے کے لئے بہت سی چیزیں اور اپنے ہونے کی طرف سے بے اعتنائی

کا وہ نیمہ انہیں رکھا ہے۔ رہا ہے رہا ہے دوسری نسل میں کلمہ کے ہندوؤں کے خیالات

درمیان میں بڑی ہوا کی تبدیلی ہو جائے گی۔

اس قبیلہ میں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رشتہ تعلیم کی توقع سے جو فوجوں کے ساتھ
بدلتے رہے ہمارے ہیں انہیں وہ امید سے زیادہ پوری ہوئی اس عزت سے زیادہ بیلڈ سے
شہداء میں اپنی شہادت میں بیان کیا:

ہمیں سمجھتا ہوں کہ ہندو کاٹ میں جیل کی تعلیم اس قدر زیادہ ہے کہ ہندوستان

کے کسی پبلک سکول میں نہیں ہے۔

ہندو تعلیم کی نسبت پارلیمنٹ کا رٹھ لوشن ایک طرف انگریزی ہندو کے
خود اچھے مذہب میں ہندو کی شہادت

ہو رہی تھی تو دوسری طرف پادریوں کی تبلیغ ہم سلسلہ جاری تھا۔ شہداء میں تبسہ پانی کے
تسلیم کی تہذیب ہو رہی تھی وہی شہ پارلیمنٹ جنہوں نے پانی میں قابل ہندوستان میں
مذہب عیسوی کی شہادت کا منصوبہ بنایا تھا۔ اس کے لئے ایک کتاب لکھی تھی پانی
کے پورٹوف کے لئے اس وقت لکھ رہے تھے۔ پریسڈنٹ ہو گئے۔ بپا ہندوستان
کی تجویز ہندوستان میں مذہبی و تمدنی ترقی کے مقصد سے منظور ہوئی اور ہندوستان کی
دوست پادریوں پر سے تمام بندشیں ہٹا دی گئیں اور ہندوستان میں ان کی ترقی سے
اشاعت و تبلیغ کے لئے پورا پورا کام ہوا دیا گیا جس کی طرف انگریز شہداء میں انہوں
کئی تھی اس کے بعد پادریوں نے کثیر تعداد میں گراؤ ہندوستان کے ہر تہذیب پر
حملہ کر کے اہل ہند کی دل آزاری کا سلسلہ جاری کیا۔ یہ مذہبی تشغیب نہ صرف پادریوں میں
بلکہ سکھوں، جہاں کے اصحاب میں بھی باجموعہ تھا۔ جیسے کہ حسب ذیل رٹھ سے
نمایا ہوتا ہے۔

۱۸۴۲ء میں ہندوستان

لارڈ ہیکس کے کا مقصد انگریزوں کی تعلیم کے اجراء سے
لئے تھے یہ رٹھ

شروع کی تھی کہ شہ قی زبانوں کی جگہ انگریزی زبان میں تعلیم دی جائے۔ اس مسئلہ کو

سے کرتے کے لئے ۱۳۷۷ء میں مکمل بنائی گئی جس کا، جہاں ۱۲۵۰ء کو منعقد ہوا
 ریڈ میکس میں مکمل کے بعد بنائے گئے۔ اس مکمل کے کہیں میں توقف رہے تھا۔
 ایک فریق انگریزی زبان میں تعلیم دیئے جانے کا مخالف تھا تو دوسرا حق تھا۔ جب اسے
 فی کس تو دونوں فریق کے دوست ہر دو سے رتبہ ریڈ میکس کے لئے اپنا فیصلہ کن دوست
 انگریزی زبان کی تعلیم کی تائید میں دیا جس سے انگریزی کے جڑا کا فیصلہ ہو گیا۔ اس فیصلے
 کی تقریب میں بڑے بڑے گانے گائے جاتے ہیں اور کہا جاتا ہے کہ ریڈ میکس کے لئے
 اس کے نزدیک ہندوستان کو آزادی کا فرمان مل گیا۔ جو مورس نے اس کے حرکت
 میں سے ایک حد میں اور دوسرے فیصلہ تھا۔ سامیہ نے تو وہ تھی جو انہوں نے اپنا
 پیرس میں ان مشاوریں تحریر فرمائی تھیں:

ہمیں ایک ایسا نام دست بنانی چاہیئے جو ہمیں اور ہمارے کروڑوں بھائی
 کے درمیان ترجمہ ہو۔ یہ ایسی بات ہے جس سے ہونی چاہیئے جو ان کے ورڈز کے
 اختیار سے تو ہندوستان کو آزادی اور راستہ، نشانہ اور سمجھ کے اعتبار
 سے انگریزوں سے

کارڈ ریڈ میکس کے حقیقی رہے جو ان کے قلم کے ہندوئی پرووں کے اندر
 پہچان ہوئی تھی وہ تھی جو انہوں نے اپنے دل مانجھ کو ایک چھٹی میں لکھ کر دیکھی تھی اس کے
 لئے فریڈ:

میں تعلیم کے شرمندوں پر بہت زیادہ سہہ۔ کوئی ہندو جو انگریزی و
 سہہ کی سہہ مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔ انہوں
 مناسبت کے طور پر ہندو سہہ کی بہت سے یا تو مودہ ہو جاتے ہیں

یہ مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں۔ پھر پندرہ مئی ۱۹۰۵ء کو راجستھان

جہاں تجویز پر عملدرآمد ہو تو تیس سال بعد نکال میں ایک بستی پرستوں

باقی نہ رہے گا۔

پروفیسر ڈومیکا کے مندرجہ بالا فیصلہ کے بعد سے گریزی زبان کا دور دورہ ہوتا

ہو رہا تھا۔ ۱۹۱۳ء میں مرکزی کونسل نے صوبوں کی کورسز کو جیڑتا، دی گریز سے زبان کے

جو اس وقت تک نہ پوری ذوق ترقی زبان تھی، اپنے اپنے صوبہ کی زبان جاری کریں۔ اس سے

بعد، اکتوبر ۱۹۱۳ء کو راجستھان و سرانے کی راجستھان میں مضمون ہادی ہوا کہ

بہتر وقتوں میں گریزی تعلیم یافتہوں کو ترقی دے دی جائے گی۔

مندرجہ بالا واقعات سے ناظرین کو اس کا اندازہ

مروجہ تعلیم کے خلاف احتجاج ہو گیا ہو گا۔ گریزی کی جو ترقی پوری ہوئی

شروع کی گئی تھی اس کی ترقی میں و سرانے کے مندرجہ بالا حکم سے جو ترقی کر کے

نسبت بیا کی طرف سے جن میں سہن بھی شامل تھے انہیں یہ نہیں کہا گیا کہ گریزی کو بڑھ

علازمت قرار دیا جائے یا اسے اہمیت نہ دی جائے البتہ انگریزی کی اہمیت اس

بنیاد پر نہ ہو کہ اس کو مذہب عیسوی کی شامت کا ذریعہ بنایا جاتا تھا اس پر غور

سب سے پہلے احتجاج مسلمانانِ مکہ نے آئینہ ساز دستخطوں سے کیا جبکہ راجستھان

و سرانے کی طرف سے ۱۹۱۵ء کے مسئلہ کے ذریعہ یہ حکم دیا گیا کہ تعلیم

و خائف کا کل روپیہ صرف گریزی تعلیم پر صرف کیا جائے جس کے معنی یہ تھے کہ

کو جو کچھ روپیہ کلمہ مدرسہ میں دینی تعلیم کے لئے خائف کی شکل میں ملتا تھا اس سے بھی

خود گردینے کے لئے اس کے ساتھ ساتھ میں ہندوؤں کے بھی اس کو ٹھوک دیا

” وزیر تعلیم کا شر بورڈ مستان کے مذہب پر پڑتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ ۱۹۶۶ء
میں سرسختہ تعلیم ہداس نے یہ تجویز کیا کہ گورنمنٹ سکولوں میں انجیل بطور اختیار مضمون
کے پڑھائی جائے۔ مارکو میس آف ٹوٹڈل گورنر ہداس نے اس کی تائیدیں بہت سے
دلائل دیئے اور کہا:

” رفتہ رفتہ کل بڑے انجیل کے اختیار مضمون کو پڑھنے لگیں گے جس سے
” اس میں خدائی ترقی ہوگی۔ سرکاری ملازمت کے لئے ضرورت ہے کہ نسبت
بندویا مسلمانوں کے مذہب کے، خلاق کو زیادہ مضبوط بنیادوں پر قائم
کیا جائے۔“

سرگورسٹ آف ڈائریکٹران نے ۲۳ مارچ ۱۹۶۶ء کو اسکولوں میں انجیل پڑھانے کی
تجویز منظور کر دی باوجود اس حکم کے ہداس کے افسران زیادہ تر وہیہ عیسائی اسکولوں کو
دیتے تھے۔ درجن مقامات میں عیسائی اسکول تھے۔ وہاں کوئی اور اسکول قیام نہ کر سکتے
دیتے تھے۔ اس پر باشندگان ہداس نے جن میں ہندو مذہب کے لوگ شریک تھے ۱۹۶۶ء
میں پارلیمنٹ کی خدمت میں گورنر صاحب صوبہ ہداس کے خلاف ایک عرضداشت کے
ذریعہ سخت احتجاج کیا اور اس میں لکھا کہ سرکاری وہیہ عیسائی بنانے میں صرف کیا جاتا ہے
اس شکیست پر حکومت کی طرف سے تعلیم کے بارے میں غیر جانبداری کا اعلان کیا گیا۔

سرکاری کالجوں کا اثر مذہب پر
دیکھنا یہ ہے کہ جو کالج خالص دنیوی تعلیم کے

لئے قائم کئے گئے تھے ان میں تعلیم پانے والوں کے مذہب پر کس قسم کے اثرات
پڑتے تھے اس کا پتہ سرچاپس ٹریویسین رائی رسی رائس کی شہادت سے چلتا ہے
جو انہوں نے ۲۸ جون ۱۹۵۳ء کو دارالمراء کے سامنے دی تھی۔ اس کے الفاظ

کونسل کا ممبر تھا اور جو ترقی کر کے گورنری کے عہدہ پر پہنچ گیا تھا اور جو باوجود گورنمنٹ کی
حرف سے مذہبی غیر جانبداری کے ملان کے عیسائیت کی توسیع کے متعلق ایسی خوشگوار
توقعات رکھتا تھا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اسکولوں اور کالجز میں مذہبی تعلیم کی غیر جانبداری
کے فی الواقع کیا معنی تھے اس کے معنی یہ تھے کہ ملک کی درسگاہوں میں ہندو و مسلمانوں
کے مذہب کی کوئی تعلیم نہ ہو اور ان کو براہ راست ورنہ بالواسطہ مذہب عیسوی کی تعلیم
ہو کرے۔

حکام کے مذہبی غلو کے نتائج بد | چنانچہ باوجود گورنمنٹ کے ناجہی حکم کے
مذہب عیسوی کی شاعت و تبلیغ و مذہب

میں مداخلت کا سلسلہ بڑھتا رہا جس سے رعایا کے دلوں میں حد درجہ کی بدگنیاں پیدا ہوئیں
اس کا نظریہ پہلی بار ۱۸۵۷ء میں متنازعہ طور پر مدعا میں آیا جب کہ فوج کے سپاہیوں
کو حکم دیا گیا کہ وہ پیشانی پر کوئی نشان نہ لگائیں۔ کان میں کچھ نہ پہنیں ورنہ زبیاں منڈائیں
جس کی وجہ سے سپاہیوں نے بغاوت کی تھی۔ دوسری بار برکپور میں دہلیسہ کی بارہنہ سلسلہ
میں جب کہ سپاہیوں نے چربی کے کار تو سوں کو دانت سے توڑنے سے انکار کیا۔
ملک میں ہنگامہ ہوا جس کے اسباب سرسید احمد خاں کے خط میں باب سوم کی تفصیل درج
میں دیئے گئے ہیں۔

یونیورسٹیوں کا قیام | حکم کے مذہبی رجحانات کے خلاف شورش ہوتے ہوتے
بالآخر وہ دقت آیا کہ سرسید ۱۸۵۷ء میں مذہب عیسوی کی شاعت

کے کام سے پاک ہوا۔ ۱۸۵۷ء وہ سال تھا جب کہ حکومت نے رعایا کے لئے دینی
سے لے کر اعلیٰ تعلیم تک انتظام کرنے کا اصول تسلیم کر لیا اور اس کے لئے ایک یونیورسٹی

شاہ کی جس کی دوست ۱۹۵۷ء میں کلکتہ میں اور بمبئی میں جدا جدا یونیورسٹیاں تھیں
 یونیورسٹیوں کی تحریک اگرچہ کمپنی کے زمانہ سے شروع ہوئی تھی مگر اس کا نشو و نما
 تاج بریتانیہ کے سایہ میں ہو رہا تھا۔ انہوں نے ملک میں ہزاروں گریجویٹ پیدا کر دیئے۔ ابتدا
 میں تو انہیں خوب ملازمتیں ملیں مگر چونکہ بڑے عہدے سے ہندوستانیوں کے لئے بند تھے
 اور گریجویٹ کی تعلیم یا فہم کو بہتر ملازمت، وکالت، اخبار نویس وغیرہ کے ورکام نہ آتا
 تھا اس لئے گریجویٹوں کی تعداد بڑھنے کے ساتھ ملک میں حکومت پر نکتہ چینیوں کا
 سلسلہ شروع ہو گیا۔ ۱۹۴۷ء میں ستر چارلس گرانٹ نے نئے ہندوؤں کی نسبت یہ
 پیشین گوئی کی تھی کہ وہ اس قدم کو برداریں کہ ان میں سیاسی آزادی حاصل کرنے کی قابلیت
 پیدا ہونے کی ہرگز امید نہیں رہے گی۔ انہیں گریجویٹ کی تعلیم دی جائے۔ مگر اس کے بہتر
 سارا بعد ۱۹۴۷ء میں ریڈیو نے یہ غم جو کیا کہ حکومت کا بیشتر رویہ تخریب کر کے تھوڑے
 سے بنگالیوں کو تعلیم دی جاتی ہے۔ اور کہا کہ اب تک ہم نے عوام الناس کی تعلیم کی طرف
 توجہ نہیں کی یہ بالو لوگ انہیں نہ پڑھائیں گے۔ اس لئے اب ہمیں چاہیے کہ عوام کی
 ابتدائی تعلیم کا منتظم کریں۔

اس وقت سے گورنمنٹ کی تعلیم کو کم کرنے کے حیلے ڈھونڈا کرتی تھی اور کبھی
 ابتدائی تعلیم کو ترقی دینے اور کبھی عوامی شہر ق کے کالج قائم کرنے کی تدبیریں کیا کرتی تھی۔
 سید زین العابدین محمد علی کی تحریروں میں ملتا ہے کہ جو لوگوں نے آباد یونیورسٹی قائم
 ہونے کے وقت ۱۹۴۷ء میں انسٹی ٹیوٹ گزٹ میں شائع کی تھی وہ یہ ہے:
 "فوس کہ لوگوں میں یہ خیال زیادہ بڑھتا جاتا ہے کہ ان آباد یونیورسٹی
 کی پالیسی وہی ہوگی جو پنجاب یونیورسٹی کی تھی۔"

یعنی علوم مشرقی کا دستور دے کر فٹنس ہائی ایجوکیشن کو گتہا و نہدستان
 دنیا کی آنکھیں بند کر کے ان کو ایک پیر میں ڈال دے۔ مناسب شک یک
 متذہب گورنمنٹ کو ایسا ہی کرنا چاہیے۔ ہندوستانیوں کو جس بات کا شبہ
 ہے کہ گورنمنٹ نے انگلش ہائی ایجوکیشن کے معیار پر سننے کی پادشہی قرار
 دی ہے یہ شبہ از ڈیو کے زمانہ سے پیدا ہوا تھا۔ لیکن کے زمانہ
 میں اس شبہ کو تقویت ہوئی، رکٹس آف رپن کے زمانہ میں یہ شبہ بہت
 زیادہ قوی ہو گیا۔ گوٹر اکیلیسی نے اس سے انکار کیا مگر پوئلہجوں کی نسبت
 عمل بہت زیادہ یقین دلانے پر مجبور تھا ہے۔ اس لئے ہندوستانیوں کے دل
 میں جو شبہ پیدا ہوا تھا وہ رفع نہیں ہوا۔ اسی زمانہ میں انھوں نے پنجاب یونیورسٹی
 قائم ہوئی پھر وہی بدعت ختم زمانہ رڈ فرات کے عہد حکومت میں ختم آیا۔ اور
 ہم کو اندیشہ ہوا کہ جو آئندہ پنجاب پر آئی وہی ہمارے سے صوبہ پر آئے
 والی ہے۔

بلاشبہ گورنمنٹ کی یہ عادت ہے کہ جو پالیسی اختیار کرتی ہے اس کو
 بشکل پیوڑتی سے وہ جانتی ہے کہ میں منہ کرتی ہوں۔ اس کا فٹنس اس کو
 بتاتا ہے کہ یہ ان لوگوں کے ساتھ جن کو خدا نے اس کے سپرد کیا ہے سب کو
 بے گروہ اپنے کائنات کو ان خوش و خرموں کی باتوں سے جو خود اپنے
 کائنات کے گورنمنٹ کی ہاں میں ہاں ملدے ہیں۔ ورنہ ان رئیسوں کے دل
 کی باتوں سے جو چند اتواپ سلامی یاد دہانی میں کسی کے اولیاد و نہدستان
 پر اپنی عزت کا مدد سمجھتے ہیں اور ہندوستانی عہدہ داروں کی یہاں سے
 جنہوں نے بھڑکے نہیں اور سوالیہ یونیورسٹی کے تعلیم کے معاملہ میں ایک منٹ
 بھی غور کرنے میں اپنی زندگی کو صرف نہیں کیا یہ ان متعصب ہندوؤں اور

یہ باتوں سے جو گریزوں کی ہر ایک چیز سے دل نفرت رکھتے
ہیں، اپنے نفس کو بھند کر دیتی ہے۔ مگر یہ اصلی مسئلہ نہیں ہے بلکہ
مختل و متزلزل ہونے کے اس لیے اثر کی کہیں توقع نہیں ہو سکتی۔

لیکن اگر گورنمنٹ آبادیوں اور شہروں کو پنجاب یونیورسٹی کی زبان بنائے تو
ہم کیا کرنا چاہیے؟ جواب یہ ہے کہ استقلال! استقلال! ہمت
ہمت! ہمت! کوشش! کوشش! کوشش! ہم کو گورنمنٹ کی پالیسی کی کچھ
بے پرواہی کرنی چاہیے اور خود اپنے لئے انگلش ہائی ایجوکیشن کے حاصل
کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ اگر ہم میں سلف و سیکٹ کا کچھ اثر
باقی ہے تو گورنمنٹ کو دیکھ دینا چاہیے کہ بلاشبہ گورنمنٹ کو لوگوں کی زبانوں
پر اختیار ہے مگر لوگوں کی زبانوں پر اختیار نہیں ہے۔

اسی طرح سر سید نے دوسرے مشنوں اور شہروں میں کئی مقامات
پر ایک زمانہ تھا کہ ہر سے ملک کے حکمران اس بات کے نہایت
خوشامد مند تھے کہ ہندوستان کے رہنے والے انگریزی زبان اور انگریزی
سویمنٹ و فنون سیکھنے پر آمادہ ہوں اور اب یہ زمانہ ہے کہ اس کے برعکس
ہندوستان اور ہندوستان کے رہنے والے ہندوستان کو انگریزی ہائی ایجوکیشن سے
محروم کیا جائے اور اس پالیسی کی تبدیلی کے وجوہ خواہ مخواہ ہوں یا غلط
ہندوستانی یہ سمجھتے ہیں کہ ابتدا میں تمام انگریزوں و تمام مشنری سوسائٹیوں
کو یقین تھا کہ انگریزی تعلیم سے تمام ہندوستان یا اس کا بڑا حصہ عیسائی
ہو جائے گا۔ اور نیز گورنمنٹ کو اپنے دفتر کے کاروبار کے لئے
انگریزی زبانوں کی ضرورت تھی۔ مگر اس تعلیم سے مشنری سوسائٹیوں کا مقصد
حاصل نہ ہوا۔ اس کے بعد انھوں نے اس کے لئے مشنری سوسائٹیوں

ہائی اننگش ایجوکیشن کے برخلاف آمادہ ہوئیں اور گورنمنٹ کو یہ سبق پڑھایا
 کہ اس کا کام عام تعلیم پھیلانے کا ہے نہ کہ ہائی ایجوکیشن میں دوبنیہ صرف
 کرنے کا۔ ہندوستان کے حاکم جو بجائے کشادہ دل حاکم ہونے کے
 زیادہ تر مشنری اوصاف سے متصف تھے مشنریوں کی تائید پر آمادہ ہو گئے
 اور اننگش ہائی ایجوکیشن کی منفعت اختیار کی اور جو حاکم درحقیقت کشادہ دل
 تھے ان کو یہ غلط خیال پیدا ہوا کہ ہندوستان میں کو ایجوکیشن کی تعلیم دینا تو
 گورنمنٹ کو اپنے ایک مخالف گروہ کا پیدا کرنا ہے۔ نتیجتاً ہندوستانی
 یقین کرتے ہیں کہ گورنمنٹ نے ہائی ایجوکیشن برباد کرنے کی پالیسی اختیار
 کی ہے اور اس پالیسی کو مختلف حیلوں سے چھپاتی ہے اور اس پالیسی کے
 عملدرآمد کرنے کے لئے ایک بڑا حیلہ علوم مشرقی کے ساتھ ہندوئی عناصر
 کرنے کا اختیار کیا ہے۔

سر سید کی ان تحریرات کے سواہ سال بعد ۱۸۵۷ء میں۔ رڈکرزن نے ایک ایجوکیشن
 بنایا جس کی رو سے اعلیٰ تعلیم کے اخراجات بڑھا دیئے گئے اور ایسی ہندو شہیں رکھائیں
 جن سے پرائیویٹ کالج زیادہ تعداد میں قائم نہ ہو سکیں۔ اس پر ملک میں بہت تشویر
 پھار ہوئی اسی طرح آگے چل کر اعلیٰ تعلیم کے بارے میں حکومت کی پالیسی بدلتی رہی۔ حتیٰ کہ
 ہندو بہ میں جدا جدا یونیورسٹیاں قائم ہوئیں اور صوبہ متحدہ میں پانچ یونیورسٹیاں جاری ہو
 گئیں اور آخر وہ وقت آگیا کہ ہندوستان کے لوگ اس اعلیٰ تعلیم سے سب دور بہ ہیر۔
 ہو گئے کہ اب مشکل سے کسی یونیورسٹی کے تقسیم انعام کا جلسہ ایسا ہوتا ہوگا جس میں
 یونیورسٹی کے طرائقہ تعلیم کی کامل مذمت نہ کی جاتی ہو اور اس کی صداقت کے لئے
 حجاب ویز پیش نہ کی جاتی ہوں۔

سی ملات اسٹبلشمنٹ کے جہاں سول میں یونیورسٹی کی تعلیم کی مذمت کی جاتی ہے۔

چنانچہ صوبہ ہندوستان کی اسمبلی کے ستمبر ۱۹۲۷ء کے اجلاس میں کہا گیا کہ یونیورسٹی کی تعلیم طلباء کو
پیش پرست بناتی ہے۔ انہیں ہر پیشہ سے متنفر کر دیتی ہے اور زندگی کی کشاکش کے لئے
تیار نہیں کرتی۔ زمانہ سابق کی تعلیم مراد فقیہی ایشیاء اور نفس کشی کی۔ جدید تعلیم مراد ف
نفس پرستی کی اس کا نصاب ایسا بنایا جاتا ہے جس سے اپنے ملک کی ہمدردی پیدا نہ
ہو۔ سپاٹ وغیرہ وغیرہ۔ مختصر یہ کہ اب وقت آگیا ہے کہ یونیورسٹی کی تعلیم ملک کی مندرجہ
ذیل بات بنانی چاہئے۔ چنانچہ بعض صوبہ جات کی گورنمنٹوں نے اس بارہ میں تحقیقاتی کمیشن
بجھائے۔

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ویسی زبان میں تعلیم کی نسبت مختصر طور پر لکھا
جائے۔

۱۹۲۹ء میں حکومت کی طرف سے انگریزی علوم جدیدہ کی کتابوں کے ترجمے اردو
میں کئے جانے کا سلسلہ جاری کیا گیا اور یہ ترتیب دہلی کالج میں جو ۱۹۲۹ء میں قائم کیا جاتا
بڑھانے کے لئے ۱۹۳۲ء میں اس کے پرنسپل مسٹر کاکل نے اپنی سالانہ رپورٹ
میں لکھا:

”اشرقی شعبہ کا طالب علم اپنے مغربی شعبے والے حریف سے سائنس

میں کہیں بڑھا ہوا ہے۔“

دہلی یونیورسٹی کے اسی کالج میں انگریزی پڑھتے تھے ان کے مقابلہ میں اردو زبان میں مختلف

علوم پڑھتے تھے۔ زیادہ تر ان کے ہوتے تھے اسی طرح ۱۹۳۳ء میں گورنمنٹ صوبہ ہندوستان
کی ایسی رپورٹ میں تحریر کیا گیا:

”دو کے ذریعہ سے دہلی کالج میں جو سائنس کی تعلیم دی جاتی ہے مسٹر

نے اس کی بہت تعریف کی ہے۔ بڑا نرا ایسی تعلیم کی جو اس ذریعہ سے دی جاوے

ہے در خاص کر سائنس کی تعلیم کی بہت قدر کرتے ہیں۔

اسی کالج کا ایک بار نہایت قابل فوجی افسروں اور شہریوں سے جو تھیں مسلمان کے

نامہ ہفتے معائنہ کیا اور قلبیہ کا امتحان لیا ان کی اسے یہ قسم:

و تمام ہندوستان میں کسی جگہ ترقی کے ایسے آثار نظر نہیں آتے جیسے

کہ یہاں شہر آگے ہے۔

منہر حیر باد اقلب سمات سے ناسر ہوتا ہے کہ علوم جدید کی ترقی و ترقی کی بات کی

سے اُس وقت کو میا سنا۔ بیت ہوئی تھی۔ وزوں سے بڑے بڑے قبل لوگ تیار ہو کر

مکتبہ نئے جہان میں سے مولوی کاظم اور مولوی ذکا و استاد مولوی حسین و مولوی محمد

یہ کتاب علی پرمیا ندر پیر محمد علی شاہ کے ہاتھ میں تیار ہو گئی۔ اور پھر زندہ

ہو کر شہر تک کہ درجہ است میں چلتا رہا۔ بات خرم پنجاب یونیورسٹی کے ساتھ

ملحق کردیا گیا۔

جامعہ عثمانیہ حمید آباد دکن

تجربہ حاصل میں جو معہ عشاق نہ میر کیا گیا ہے۔

تحریکِ رُستہ فریب میں سرِ اکبر حمید کی شہادت ۱۹۰۷ء میں تشکیل پائی۔ اس سید نے

اسلام سے شہر و ست کی تہذیب کو یونانی و رومی کی تعلیم کی گنجی۔

اسم تعلیم کے بعد اب اس تعلیم کا کچھ مختصر حصہ

فرہنگی زبان کے لئے

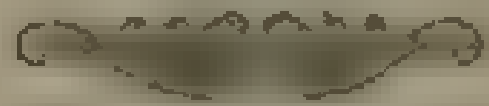
عمر میں تینے حج کو متمامی ہو گئے۔ اور یوسف کے عزیزوں و بھائیوں کے بھی۔ فی البدائی

تھی مرن پہ ہر گاری تسلط نہ تھا اور نہ زمست کے لئے سند یافتہ ہونے کی شرط نہ تھی اس وجہ سے پائیموٹ ہارس و مکاتیب بے شمار تھے۔ مگر پہنچنے کی عملداری میں وہ قیام نہ ٹھہرا ٹوٹ گیا۔ یہ اثر حکومت نے تسلط میں مکاتیب کی طرف توجہ کی جس کا پتہ ایک قانون سے جو ذرا ہی زبان میں شائع ہوا تھا ملتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو عینہ ان مکاتیب میں جاری کی گئی ہے اس کی نوازش بعض یہ تھی کہ صرف شریف بزرگوں کو دفاتروں کی صرف ادنیٰ زمست کے لئے یہ کہیں ہاں سے نہ لائیں بلکہ بزرگوں کو قرضی حور پر نہ ترو منشی وغیرہ بنا کر باقی ماندہ کو چیرا ہی بٹھایا جاتا تھا۔ اور اگر وہی قوم کا وہی بزرگ تھا تو اسے فرشتہ قرار دیا جاتا۔ اور ہر بزرگ کے لئے اس عہدہ کا کام لیا جاتا کہ ہر متوں کے ادنیٰ کاموں سے وقف ہو جائیں ایک دفعہ ہاتھ نہ لائیں مکاتیب کے پڑھنے پڑھانے کے لئے مکاتیب کے بزرگ سے عہدوں حتیٰ کہ وزارت تک پہنچتے تھے۔ اس کے مقابلہ میں پہنچنے والے ہندو تانیور کی یہ گستاخی کہ شرق کے بزرگوں کو وہی عہدوں کی تعلیم پر محدود کر دیا۔ اس تنازعہ کے بعد ہی بدستے کے گیارہ سال بعد گورنمنٹ ہند نے ۱۹۱۱ء میں حکم دیا کہ دیسی زبان کے مدرسہ میں تھیلوں کے صدر تیار ہوں تو ان کے جانشین لکھیں ان میں چونکہ لوگوں کی ضرورت کو مد نظر نہ رکھا گیا تھا اس لئے وہ ان میں عہدہ نہ ملے مگر مسٹر تھامسن انڈسٹریل بورڈ صوبہ متحدہ نے ۱۹۱۲ء میں ان کے جہاز میں کوشش کر کے ایک مشترک کمیٹی بنائی جس کی وجہ سے پھر یہ سلسلہ تمام ہندوستان میں پھیل گیا پڑی ضرورت میں تعلیم میں یہ سب سے کم بچوں کی عمر کا بڑا حیران در سوال میں صرف بوجھتا ہے۔ مگر تعلیم کی توجہ سے پائیموٹ ہارس و مکاتیب کی ضرورت میں وہ قیام نہ ٹھہرا ٹوٹ گیا۔ اور اگر یہی ہوتے تو ہندوستان کے قیام نہیں ہوتے۔ اور ہندوستان کے کہ ادنیٰ لوگوں میں پائیموٹ ہارس و مکاتیب کی ضرورت ہے۔ اگر یہی ہوتے تو ہندوستان کے قیام نہیں ہوتے۔

یہ باتوں کا ترجمہ سید سید علی حسینی نے کیا ہے۔ اس میں جو کچھ خزانہ نے ذکر کیا ہے۔
 ہندوستان کے قیام میں یہ دور کا خزانہ نے ذکر کیا ہے۔ اور جو کچھ خزانہ نے ذکر کیا ہے۔

ان دیسی مدارس کی بے تعلقی کے نقصانات کو ہندوستانی مدتوں سے محسوس کر رہے ہیں اور یہ ان کی ایک مستقل شکایت ہے جو گورنمنٹ کے سامنے پیش کی جاتی رہی ہے۔ سب سے بڑا نقص اس طریقہ تعلیم میں یہ ہے کہ اس نے پرائیویٹ کوششوں کو معطل و بیکار کر کے اپنا نظام تعلیم ایسا رکھا کہ وہ رعایا کی تعلیم کے لئے کافی نہیں ہوتا۔

اعلیٰ ثانوی اور ابتدائی تعلیم کے حارت کے بعد اب یہ دیکھنا ہے کہ مسلمانوں نے اس سے کہاں تک فائدہ اٹھایا اور مسلمانوں کو جدید تعلیم سے فائدہ اٹھانے کا کہاں تک موقع دیا گیا اس کا تذکرہ آئندہ فصل میں کیا گیا ہے۔



فصل چہارم

سرکاری تسلیم اور ملازمت میں مسلمانوں کی پسماندگی

مسلمانوں کی نسبت سلطنت کی پالیسی | اس ملک میں تدبیر سے یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ جنگ میں جو شخص بھی کامیاب

ہوتا اس کی اطاعت عوام انہیں بے چون و چرا کرتے اور بالعموم اس کے ساتھ وقاری کرتے۔ اسی طرح جب ایسٹ انڈیا کمپنی ہندوستان میں برسرِ اقتدار آئی تو مختلف اقوام نے جن میں مسلمان بھی شامل تھے اس کی اطاعت کی مگر بد قسمتی سے کمپنی کے عہدہ دار مسلمانوں سے بدگمان رہے جس کا اندازہ حسبِ ذیل اقتباسات سے ہو گا۔ مثلاً

۱۔ لارڈ میکالے نے مسلمانوں کی نسبت لکھا:

مگر یو کسی مسلمان کو جنگل کے ٹکڑے انتہائی کا سردار بنانے کے بہت

خلاف تھا۔

مگر چونکہ اس وقت بنگال میں مسلمانوں کی قوت بڑھی ہوئی تھی اس لئے لارڈ کلائیو کی تجویز یہ کہ نسل عمل نہ کر سکی۔

۲۔ ۱۸۵۷ء کے فوجی بغاوت کے نتیجے میں مشہور کیا گیا کہ مسلمانوں کی ستمنت

تو نہایت حقیر و ذلیل ہو گئی ہے۔ ہندوؤں سے ہم کو کچھ خوف نہیں ہے مگر یہ

بہت آدمیوں نے یہ صلاح دی کہ مسلمانوں کو تقویت دے کہ ہندوؤں کی قوت

کو مغلوب کرنا چاہیے مگر یہ تدبیر اور انتظام اچھا نہیں ہے۔ کچھ مزوری نہیں ہے

کہ ہم ایسے کام کریں جو ہندوؤں کو ناگوار نہ نظر آوے اور ستمنت جو ہندوؤں

ہے ورنہ حقیقت میں ہمارے قریب بہے کے ورنہ
مددگار ہوں۔

مگر باوجود کہانی کے مئی مغانہ عزت کے سبب ایک مسلمانوں کی جو کچھ تعین ورنہ
حالت باقی رہی اس کا اندازہ بنگال سوال مروس کے ایک افسر کی حسب ذیل تحریر سے ہوگا جو
یہ ہے:

”عزیز تعلیم اور ذہنی مہارت کے اعتبار سے مسلمان ہندوؤں سے کم ہیں
زیادہ تر نوجوان اور نسلنا ہندوؤں کے سامنے متعلک مکتب معلوم ہوتے ہیں
اب وہ اس کے مسلمانوں میں متفرق ہیں کاموں کی اہلیت زیادہ ہوتی ہے
بدقسمتی سے ہنگامہ کشائے کے بعد سے گورنمنٹ کی ناراضی مسلمانوں سے ورنہ بڑے
گنی جس کی بہت سزا کھینچ کا لون لفٹنٹ گورنر صاحب متحہ نے فرمایا
”عذر فرما ہو جائے پھر ہی سے سنت متعلق مایا گیا ورنہ قوموں
(یعنی نوجوانوں و مسلمانوں) میں مصالحت کی امید باقی رہی۔“

سلطنت کے متعلق مسلمانوں کا نقشہ اور نظر
مگر حقیقت یہ ہے کہ گورنمنٹ
کی یہ پالیسی مسلمانوں کے بارے

میں محض غلط فہمی پر مبنی تھی جس کی تصدیق ڈاکٹر ہنٹر نے ان الفاظ میں کی کہ مسلمانوں کو اس
کی کچھ پروا نہ تھی کہ ان کا بادشاہ کس قوم و مذہب کا شخص ہے۔ بہتہ جب اس سے غرض
ہوتی تو اس کے مقابلے میں آجاتے۔ مثلاً میٹر صاحب نے کنگا سے کہ جب شہنشاہ
کیر نے مذہب سے تہجد کیا تو مسلمانوں کے تنقار پر علماء نے یہ ٹوٹی دیکر اس کے

لے تاریخ ہندوستان زمرہ نوی ذکا داند صاحب جلد ہفتم ص ۴۴۶
سے لے کر ہندوستان زمرہ نوی ذکا داند صاحب جلد ہفتم ص ۴۴۶

خلاف بغاوت کرنا جائز ہے۔ چنانچہ بغاوت ہوئی اور قریب تھا کہ اس کی حکومت
ختم ہو جائے۔ برخلاف اس کے جب مرہٹوں نے انیسویں صدی کے شروع میں
مسلمانوں کی سلطنت کو برباد کیا اور ملک کو تاخت و تاراج کیا تو اس پر قبضہ کر کے رعایا سے
چوتھے لینا شروع کیا اور علماء سے حسب ذیل استفسار کیا گیا:

”کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفتیان شرع مبیین اس امر میں کہ مسلمانوں کا
ملک کفار کے ہاتھوں میں چلا گیا ہے جو مسلمانوں کو نماز جمعہ اور عیدین ادا
کرنے دیتے ہیں۔ اور شریعت اسلام قائم رکھنے کے لئے مسلمانوں کی خواہش
کے مطابق قاضی مقرر کرتے ہیں مگر مسلمان حکم مقرر کرنے کے لئے مسلمانوں
کو گرفتار سے درخواست کرنی پڑتی ہے۔ ایسا ملک درہم سہم ہے یا
درہم سہم؟“

تو اس کے جواب میں علماء و چون پور نے فتویٰ دیا کہ ایسا ملک درہم سہم ہے۔ ان
وقعات سے نابلد ہے کہ مسلمانوں کے پیش نظر صرف یہ امر ہے کہ انہیں شریعت
پر عمل کرنے کے مواقع حاصل رہیں خواہ عہداری مسلمان بادشاہ کی ہو یا کفر کی۔

پندرہویں صدی کے دارالامان اور دارالاسلام کے
نہ صرف مرہٹوں کی عملداری میں بلکہ خود
انگریزوں کی عملداری میں مسلمانوں کے

نزدیک ہندوستان میں وقت تک دارالاسلام رہا جب تک کہ ملک میں کافر شریعتوں
جاری رہا اور ان کے دین و عقائد قبول نہیں کیا جاتے تھے:

”ہم نے مشن میں ایک زبردست قدم کیا۔ ورنہ انہوں نے قوت کا
منسوخ کر کے انہیں پیوہ کر دیا اور میری وفست میں یہ دانشمندی کے

کیا ہے

بقول ڈاکٹر موصوف:

مغلطی یہ تھی کہ قاضیوں کی برطرفی سے نہ صرف یہ کہ مسلمان سرکاری ملازمتوں سے خارج ہو گئے بلکہ ایسے عہدہ سے محروم ہو گئے جو ان کے خانگی اور مذہبی قانون کو نافذ کرنا تھا۔ ملک کا چار جالبینے پر جو ہر سب سے پہلا قانون بنایا گیا اس نے اس کی اہمیت کو تسلیم کیا اور قاضی کے عہدہ کو مستقل کر دیا اور ہمارے قوانین میں تقریباً پچیس قواعد و بارہ قاضیان شامل تھے۔ درحقیقت مسلمانوں کے خانگی اور مذہبی قانون میں قاضی کا عہدہ اس قدر ضروری ہے کہ اس بارہ میں مولویوں کے فتاویٰ یہ تھے کہ جب تک کہ ملک ہندوستان میں قاضی رکھے جائیں گے وہ دارالاسلام رہے گا ورنہ کی برہمناسنگی پر دارالحرب ہو جائے گا۔ لیکن افسوس کہ مسلمانوں کی شکایات و اُن کے احساسات کا علم ہمیں ان کی بے چینی کے سلسلہ میں اب ہوا ہے ۱۹۶۲ء میں ایک صوبہ کے گورنر نے سرکاری طور پر قاضیوں کے تقررات پر اعتراض کیا معلوم ہوتا ہے کہ اُن کا خیال یہ تھا کہ اس قسم کے تقررات سے گورنمنٹ ان کے تقدس کا اعتراف کرتی ہے۔ اس لئے قاضیوں کا تقرر خود مسلمانوں کی طرف سے ہوا کرے مگر کچھ بحث و مباحثہ کے بعد باوجود بمبئی والوں کے سخت احتجاج کے اس مضمون کے متعلق جس قدر پہلا قانون تھا وہ منسوخ کر دیا گیا اور گورنمنٹ نے قاضیوں کا تقرر کن بند کر دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ زنا و عورتوں کے انعام و انہیں ہنگامے

جائے کے مقدمات کی تعداد بہت بڑھ گئی ۱۸۶۲ء کے ۵۶ مقدمات کے مقابلہ میں یہ تعداد ۱۸۶۶ء میں ۱۸۶۶ ہو گئی جو سہ گونہ سے زیادہ تھی۔ افسر انچارج مقدمات و با بیان نے اس بارہ میں تحریر فرمایا ہے کہ دبا بیوں کی تحریک کے سلسلہ میں میرے خیال میں کوئی شک نہیں ہے کہ قاضیوں کی ہنگامی کو دوسرے اثر پڑا ہے اولاً یہ کہ اس سے پرچوش نیم پاؤں کی تعداد بڑھ گئی و کوئی ذریعہ حاش نہ ہونے کے سبب سے موجودہ طریق حالات سے متفقہ ہونے کی وجہ سے یہ لوگ بقاوت کی تبلیغ کرتے پھرتے ہیں لیکن اس کا ایک اور اثر بھی ہے اور وہ یہ کہ اگر قاضی نہ ہو تو مسلمانوں کی زندگی کا اور اس کے مذہب کا قہر بنا و شوار ہو جاتا ہے۔ نہ صرف یہ کہ بعض ریمو کی ادنیٰ میں قاضی کی آمد کی ضرورت جتنی بڑھ سہانوں کی روزمرہ کی زندگی میں ہمیشہ پھوٹے چھوٹے مذہبی مسئل اور قانونی امور پیش آتے رہتے ہیں جن کو قاضی ہی مناسب طریقہ پر حل کر سکتا ہے۔ اگر کوئی ایسا افسر نہ ہو تو اس سے باغیانہ خیالات کے لوگوں کو گورنمنٹ کے خلاف یہ شورش کرنے کا پورا موقع مل جاتا ہے کہ یہ گورنمنٹ کے قریب کردہ قاضی سے مستفیہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ مسلمانوں نے گورنمنٹ کی حکومت اور اس کے جرنل کو تسلیم کر لیا ہے۔

مسلمانوں کی دوسری ہنگامی ہنگامی
عبدالہ قضا کے عارض مسلمانوں کے ہاتھوں میں
حکومت کے تمام بڑے عہدے سے تھے ہیں

کی بابت ڈاکٹر ہنٹر نے لکھا ہے :

” انگریزی حکومت کے شروع میں سرکاری ٹیکسوں کی وصولی کا کام انگریزوں نے

آمدنی کا بہت بڑا ذریعہ تھا اور یہ کام تقریباً اعلیٰ طبقہ کے مسلمانوں کے ہاتھوں

میں تھا۔ آمدنی کا دوسرا ذریعہ پونیس کی ملازمت تھی اس کے انگریز بھی مسلمان تھے

تھے۔ آمدنی کا تیسرا ذریعہ عدالتیں تھیں ران پر بھی مسلمان چھاپے تھے تھے۔

لیکن سب سے بڑی چیز قوت جہتی جس کے قبضہ میں قوموں کی ملکیت ہوتی

تھی۔ فوجی انہوں کو سرکاری محسوسات کی وصولی پر شکر کے کم شرح سود کے

بقدر تنخواہیں ہی نہیں ملتی تھیں بلکہ فوجی انہیں اپنے کاشتکاروں کو قوت میں

بھرتی کرتے تھے۔ اور سلطنت سے ان سب کی تنخواہیں وصول کرتے

تھے۔ سوائے کے شروع میں ان کے کسی اچھے نمائندہ ان کے مسلمان کا

غریب ہونا ناممکن تھا۔ کیونکہ دولت کے چشمے جو ہمیشہ جاری رہتے

تھے مسلم گھرانوں کے مندرجہ قوں کو ہمیشہ بری نظر دیتے تھے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ مسلمان دولت اور آمدنی کے ان جائز ذرائع سے کیونکر محروم

ہوئے اس کا جواب یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس وقت تک سرکاری ملازمتیں ملتی رہیں

جب تک کہ مسلمانوں کا پرانا نظام تعلیم قلم رہا۔ مسلمانوں کا نام تعلیم وہ تھا جو بڑے

بڑے ذمہ داری کے عہدوں کے لئے ان کے نوجوانوں کو تیار کرتا تھا۔ وہ بتوں

ڈاکٹر ہنٹر اس ذریعہ سے انہیں اعلیٰ درجہ کی ذہنی تربیت دی جاسکتی تھی۔ وہ یہ نظام تمام

دیگر تعلیمی نظاموں سے بدرجہا فائق تھا۔ انگریزی عملداری کو شروع سے ہی سرفہرست

سال گزرے تھے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے حاکم نے ۱۸۳۲ء تک پانچ نظام تعلیم

کہ بیش کل کر لیا جس سے مسلمانوں پر بلازمت کے دروازے بند ہو گئے۔ مسلمانوں
 نے جہیزیت و تعلیم سے اس لئے فائدہ نہیں ملایا کہ وہ ان کی روایات و روایات کے
 خلاف ہندو مسلمانوں کو یہ شکایت تھی کہ اگرچہ مثل دوسری اقوام کے وہ بھی تعلیم و تعلیم حکومت
 کے در کرتے ہیں لیکن انہیں تعلیم چھوڑ کر دیا گیا ہے وہ ان کے سبب جان نہیں بچوں ڈاکٹر
 ہندو سولوں کی زبان ہندی ہے روایت دہلی ہندو ہیں۔

تیسری اذوقاف کی ضابطہ | دوسری وجہ مسلمانوں کی تعلیم کو نقصان پہنچنے کی یہ ہوتی کہ
 مسلمان نوابوں نے جو مدد قیامت مسلمانوں کو تعلیم کے
 لئے دی تھیں وہ بھول کر ان کے کاتھینہ صوبہ ہندوستان کے قریب کے چوتھائی
 سے کم نہ ہوا۔ انگریزوں نے حکومت نے قریب کر لیں۔ اس کو روایتی پر بقول ڈاکٹر
 ہندو مسلمان کے انہی تعلیم پر ایک کاری ضرب لگی انہیں ضابطہ ہندوستان کے تعلیمی
 رول کے تحت شروع ہوتی ہے۔

اس ضابطہ کی روایت سے بھی بڑھ کر وقفہ ملگنی کا بے جا استعمال تھا جس سے مسلمانوں
 کے ایک بڑے ذریعہ تعلیم کو براہ کردیا۔ یہ وقفہ ایک مسلمان میں حاجی محمد حسن نے
 شہید میں کیا تھا۔ گورنمنٹ نے وقفہ کے منڈی کے خلاف سبکی کی اسلامی درجہ
 کو گریڈ کی کالج بنادیا۔ اور مسلمانوں کو نہ صرف اس کے انتظام سے ملنے نہ مل گیا
 بلکہ اس کی تعلیم سے بھی محروم کر دیا۔ جس وقت یہ مدرسہ انگریزی کالج بنا اس وقت بھول
 ڈاکٹر ہندوستان میں تین سو ملین سے صرف تین مسلمان تین سو ملین تھے۔

مسلمانوں کو راجہ راجہ کی ممانعت | لیکن یہ واقعہ ہے کہ باوجود اس قدر
 شدید رکاوٹوں کے مسلمانوں نے

پنجاب کی تعلیم کی پامالی

بھال کے بعد پنجاب کی تعلیم پامالی کے متعلق جو سب سے زیادہ
 کے بارے میں غلط فہمی ایک فسر سر شمس الدین خان بہادر خاں

خاں کی حسب ذیل تحریر قابل ملاحظہ ہے:

”پنجاب کے سر شمس الدین خان کی رپورٹ حسب ذیل ہے۔
 شائع ہونے والی اس وقت سر شمس الدین خان کی رپورٹ کے فسر میں غلطی
 نے مسلمانوں کے متعلق ایک بے حیثیت غلطی کے پیرائے میں ان کے
 ہاتھوں میں سب نقشہ پڑا ہے۔ انکوں میں مسلمان بچوں کی بہت زیادہ
 پیشگی ہی پر موقوف ہے۔ یہ امر بلا شک و شبہ و شک ہے کہ ان کے
 پیشہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہے۔ ایک نامور اہلِ لحاظ یہ ہے کہ ان کے
 کے انکوں میں فارسی پڑھنے کے لئے اتنی بہت سے بندوں کے
 پر اعتماد کر کے پڑھنے آتے ہیں یہ بھی سمجھنے پر مجبور ہوں کہ مسلمانوں
 جو تعداد پنجاب میں مسلسل بڑھ رہی ہے وہ اسی قدر ناچیز ہے۔ اور
 اس کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو اس سے گورنمنٹ کا کام زور
 مسلمانوں کی طرف بڑھ جائے گا۔ وہ یہ ایسا خیال ہے جسے بہت زیادہ
 روکنے کی ضرورت ہے۔“

معلوم ہوتا ہے کہ مسٹر آرنلڈ کی پامالی پر عملدہ آمد ہو رہی ہے۔ چنانچہ سر شمس
 کی رپورٹ میں اچانک غلط ڈاکٹر سر شمس الدین خان کی لکھا ہے:

”مسلمان استادوں کی پیشگی جان ویرنگی ہوں میں گریڈ میں حاصل کر رہے
 ہیں بالکل عیاں ہے کہ مسلمان استادوں کی پیشگی جان ویرنگی ہوں میں گریڈ
 میں۔ ابھی جداس کی نسبت کو مسروں کرنے کا کوئی موقع نہیں معلوم ہوتا۔ بجز
 بھالہ کے حصہ کے یہ جگہ دوسرے زبانوں کی تعلیم مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہے۔“

در جستار کے کہ وہ ہر عزیز میں ہم ان کی جگہ دوسری قوم کے استاد مقرر نہیں
 کر سکتے البتہ افسران میں رفتہ رفتہ راستہ صاف کر کے تبدیلی پیدا کرنے کی
 یہ صورت نکال سکتے ہیں کہ زیادہ ہندوؤں کو ٹریننگ دی جائے گی ترغیب
 دیں اور انہیں ایسے سکولوں میں مقرر کریں جہاں شدت کے ساتھ
 مسلمان استادوں کے مقرر نہ ہوں۔

پھر نہایت بزرگ صاحب موصوف نے تحریر فرمایا:

”مندر بہ بالہ عابد“ پڑھنے کے بعد اس مضمون کی توضیح کی چنداں
 ضرور ہو۔ معلوم نہیں ہوتی اس کے بعد یہ طریقہ اختیار کیا گیا کہ ایک طرف
 تو مسلم استادوں کی تعداد تعلیم عامہ کے صیغہ میں گھٹائی گئی دوسری طرف جو
 انگریز کی اسکول ضلعوں کے صدر مقامات میں قائم کئے گئے وہ بالکل غیر مسلموں
 کے ہاتھوں میں دے دیئے گئے چنانچہ ضلع اسکولوں کے ہیڈ ماسٹروں
 کی فہرستوں سے معلوم ہوا کہ ۲۳ ہیڈ ماسٹروں میں سے صرف تین مسلمان
 تھے۔ گزرتاؤ کو صحیح حالت کا معیار قرار دیا جائے تو مسلمان استادوں
 اور طلباء کی کمی تعداد کو مسٹر آرٹھ کی پالیسی کا نتیجہ قرار دیا جاسکتا ہے۔ جس
 میں تیار غالباً گورنمنٹ نے کیا۔ یہ پالیسی اس قدر کامیاب ہوئی کہ ۲۵ سال
 کے عرصہ میں ۱۹۰۰ء بالکل بدل گئے اور تعلیم سے مسلمانوں کا انحصار بالکل
 خارج ہو گیا۔ چنانچہ ۱۹۸۳ء سے ۱۹۹۰ء تک نقشبندوں سے وراثت
 ہے کہ معائنہ کنندگان اور استاد سب کے سب ایک مذہب کے
 تھے، یعنی ہندو ہو گئے۔ نتیجہ یہی کسی مسلمان کا نام جو شاف و نادر نشر
 آتا تو وہ نقشبندوں میں وجہ سے کہ ۱۹۰۰ء وقت صوبہ سرحد میں پنجاب کے تحت
 میں تھا۔ اور وہاں ہندو استاد جانا پسند نہ کرتے تھے اس لئے مسلمان

وہاں بھیجے جاتے تھے۔

حکام گورنمنٹ کی مندرجہ بالا پالیسی کا اثر طلباء کی تعداد پر یہ پڑا کہ پنجاب میں باؤتور
سلسلوں کی ۱۳۱ فی صدی آبادی ہونے کے سلسلہ میں مسلمان طلباء کی تعداد صرف دس فیصد
تھی۔ اسی طرح مدراس گورنمنٹ نے ۱۹۳۲ء میں اس امر کو تسلیم کیا کہ:

”موجودہ طرز تعلیم کا ناقابل بندوبست کی ضروریات کے مطابق بنایا گیا ہے۔
کو اس بارے میں اس قدر زیادہ گھاسٹے میں رکھ گیا تھا کہ سکولوں میں مسلمان بچوں
کا کم تعداد میں ہونا حیرت انگیز امر نہیں ہے بلکہ نہایت میں محسوس ہوتا ہے۔
ہی حیرت انگیز ہے۔“

مسلمانوں کے تنزل اصلی وجہ اور مسلمانوں کے تنزل کی اصل وجہ کو ذکر کرنے
حسب ذیل الفاظ میں بیان فرماتے ہیں:

”مسلمانوں کا تنزل ہماری سیاسی جہالت اور غفلت کے نتائج میں
سے ایک نتیجہ ہے۔ ہمارے عملداری سے قبل مسلمانوں کا وہی مذہبی عقیدہ تھا
وہ وہی کہ: کھاتے تھے، در تمام جزئیات میں ویسی ہی زندگی بسر کرتے
تھے جیسی کہ اب کرتے ہیں۔ بس کہ وہ وقت تو تھا تو ریتیت در جنگویانہ
حوصلہ مندی کے جذبات کا اظہار کرتے ہیں مگر تمام دیگر امور میں وہ گریز
حکومت میں یکسر یاد شدہ قوم ہیں۔“

حکومت خود اختیاری ص۔

سہ ماہیہ تعلیم مصنفہ سید محمود ص ۱۵۰

تت ایضا

”مسلمانان ہند“ از ڈاکٹر مہتمم ص ۱۵۰

اسی طرح مشنری کی بی بی سکریٹری کو نمٹ بند نہ لکھا تھا :

تعلیم یافتہ مسلمان اپنی پرانی قسم کی تربیت پر بھروسہ رکھنے کے باوجود اپنے کو حکومت کے مہدوں اور منافع سے جن پر اب تک وہ قیصر تھا محروم پاتا ہے اور دیکھتا ہے کہ تمام نفع کے کام قابل نفرت ہندو کے ہاتھوں میں چلے گئے۔ اچھے تعلیم یافتہ لوگوں کے دل بے پستی سے بیز ہو گئے ہیں۔ یہ احساس اس حیاں پر مبنی نہ بھی ہو کہ ان لوگوں کو ان کے مذہب کی وجہ سے ستایا جا رہا ہے۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ ان کے مذہب کی وجہ سے ان کے ساتھ بے اعتنائی برتی جا رہی ہے۔

مسلمانوں کے بارے میں پالیسی کی تبدیلی باقی خزانہ ۱۹۱۸ء میں وہ وقت آگیا کہ حکومت نے سمجھ لیا کہ وہ مسلمانوں

کو تعلیم اور آزادی سے محال کران کی ذہنیت نہیں بدل سکتی اس کی نسبت بھروسہ نہ کیا جاتا ہے :

دراؤڈ میوڈوائس اسٹے ہند نے محسوس کیا کہ تعلیم اور آزادی سے غیر ہندو کی وجہ سے مسلمان ناراض ہیں اور سرحدیوں کو مارا دیکھتے ہیں۔ جہاں سے ہندوستان کو خطرہ رہتا ہے۔

غالب نہیں وجوہ سے دراؤڈ میوڈ کو مسلمانوں کی تعلیم کی طرف توجہ ہوئی اس لئے ان کی پالیسی کا گیا :

فیشنوں سے ملوث ہوتا ہے کہ ایک ایک ہندوؤں کے مقابلے میں صرف

مسلمان ہندوؤں کو کٹر ہندوؤں کی

سے ہندوستان کا چاہنے والے کے عہد میں زرخیز ہوا (انگریزی) ص ۷۵

چودہ ہزار مسلمان طلباء ہیں اس لئے تجویز کیا گیا کہ مسلمانوں کے لئے عربی تدریس
اور اردو کی کچھ سکیمیں کھولی جائیں اور انہیں وظائف دیئے جائیں۔

ہندوؤں کی مخالفت مسلمانوں کی ترقی سے | ہائرمین کو نندوہو کا گزشتہ
سومال میں یہ وقت نے

مسلمانوں کو گرا کر ہندوؤں کو اس قدر بڑھایا تھا کہ اس کا اثر شہروں کی بلزمتوں سے گزر کر
دیہات تک پہنچ گیا تھا۔ جہاں ہندو زمینداروں نے مسلمانوں کی داریوں پر
ٹیکس لگا دیا تھا۔ اب جب کہ ہندوؤں نے دیکھا کہ مسلمان پھر اُبھارے اور بڑھارے
رہے ہیں تو قدرتی طور پر ان میں بے چینی کے آثار نمایاں ہوئے اور انہوں نے خیار
میں اس کا چرچا کیا۔ اب خدا کی قدرت دیکھئے کہ اسی حاکم یعنی مسٹر جیمس اکنسلی نے جو
مسلمان باغیوں کی تحقیقات کے لئے مقرر ہوا تھا اور تحقیقات کے نتیجہ میں بہت
سے ہمارے عبور و ریاسے شہر گئے تھے۔ حکومت ریونیو ۱۹۱۷ء میں ایک ملازم مسلمان
نکالا جس میں مسلمانوں کے بارے میں تبدیل پالیسی کی سفارش کی اور ہندوؤں کے مخالف
طرز عمل کے متعلق حسب ذیل لکھا:

”چونکہ انگریزوں اور مسلمانوں کے اخبارات نے گورنمنٹ پر زور دے رہے
ہیں کہ مسلمانوں کو ان کی پست حالت سے اُبھاریں اور ان کو ملک کی حکومت
میں اپنا مناسب حصہ حاصل کرنے میں مدد دیں تو ہندوؤں کا جو عزم
سامنے آکر پبلک کو یاد دلاتی ہے کہ مسلمانوں کی ایک مخصوص جماعت
غیر قادر لوگوں کی ہے۔ بہت تمام مسلمانوں کی ہمدردی حاصل ہے چنانچہ
۲۲ اگست ۱۹۱۷ء کے ہندو پٹرن میں ایک مضمون شائع ہوا:

میں مشغول نہ ہو کر صرف حسب ذیل ہے:

۱۔ دوسری حکومت میں جس کو ریا پرور اور دشمنان کو کہہ بیٹے گھر زیادہ
 بدلتے دیر نہ نہیں کہہ سکتے فراموش و بھول کے بانی نہ مٹا کر
 بدلتے یقینی ہے ان غرتوں کا تو مویسی یا ستوں میں شر ہے۔ ان کی تشہیم
 جیسو۔ یعنی عیسائیوں کے یعقوبی فرقہ سے ملتی جلتی ہے۔ وہابیوں تو
 پتھریوں میں کلر کیور اور غریبوں پر کم کرتے ہیں۔ تجارتی خرید و فروخت میں
 مشغول ہیں اور ملک کی آبادی میں خاموشی کے ساتھ ملنے جلتے رہتے ہیں۔
 لیکن اپنی ملی مذہبی رنگ کو کبھی نہیں بدلتے بغیر نمائش کے اپنے مفائد
 کی تکمیل کرتے ہیں ان میں اتحاد عمل ہے۔ مذہب کو ابتدائی سادگی پر اگر
 اسلام کا سیاسی تفوق قائم کرنا چاہتے ہیں اندیشہ ہے کہ اپنی زیریت سے
 یہ کسی وقت موجودہ ہندو مذہب کو فنا کر دیں گے۔ حکومت کو پابستہ کر
 دینا کی تہذیب سے کرے۔ ان کے دوسرے مسلمانوں پر بھی ہے۔

مندرجہ بالا اقتباس سے ظاہر ہے کہ ہندوؤں کو جو حکومت کے تمام عہدوں پر
 ہی بسنے پر چکے تھے اب مسلمانوں کو انہی رونا اور بڑھانا گوارا تھا بقول ایک انصاف پسند
 ہندو کے:

اول قول اپنی عملداری کے ابتدائی زمانہ میں مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندوؤں
 کو بڑھایا گیا۔ اس کے بعد ہندوؤں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو اٹھایا گیا جو
 باہمی رنجش اور عداوت کا موجب بنا۔

سے گتہ ریز دستاویز منشیان سٹر جنیس اونیسی

ہندوستان، قوموں کے درمیان، زائرین، امیہ کا چرن مریدان

گویا کمپنی کو تبادلی عملدار کی میں بند و سہر قابضت کا جو بیج بویا گیا تھا اس نے ششدر
 میں پہلی بار زمین سے سڑکا اور وہ آگے چل کر ٹھہرا۔ پھر پھل اور خوب بار درخت
 مسلمانوں کو تعلیم میں اچھا کرنے کا تہمید بہر حال سہ وقت نے بند و
 مسلمانوں کی مخالفت کے باوجود مسلمانوں
 کو اچھا کرنے کا تہمید کر لیا اور سٹر جیمس اوکنلی موصوف نے مندرجہ بالا مسلمانوں کے
 سلسلے میں لکھا:

”ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ مسلمانوں کی بے اطمینانی بے بنیاد ہے یا نہ ہمارے
 سے مسلمانوں کو نظر انداز کیا جا رہا ہے یا انہیں ایسی رکھ دیا گیا ہے جس سے
 جن کی عزت بہت مشتبہ ہے ان کی تعلیم کی طرف سے غفلت کی ہے یہی
 ہے۔ حتیٰ کہ ان کے اوقات کی آمدنیوں کو جو اسلامیہ کالوں کے کام کے
 لئے عتیم دوسرے کاموں میں صرف کیا جاتا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ
 موجودہ غفلت کے بعد ایک ماقہ نہ دریا ضائع حکمت عملی اختیار کی
 جائے گی۔“

دوسرے موقع پر صاحب موصوف نے فرمایا:

”میرے نزدیک مسلمان کا ششدروں پر وہابیوں کے عتیم کا اثر
 وجہ ہے۔ ہے کہ ہم نے ان کی تعلیم سے غفلت کی ہے۔ یہی سبب ہے
 میں اُنچے عتیم کے لوگوں میں ذرا تہ معاملہ نہ ہوتا ان کے لئے کس
 قدر مضرب ہے۔ جن کی تعلیم کا انتہا ہمارے سکولوں میں نہایت کم کے
 ساتھ ہے انبالہ کی سازش کے مقدمہ میں ایک سڑم مسیحی عتیم نے

میان کیا کہ تین سال کا عرصہ ہوا کہ میں تیسویں میں امین عدالت دیوانی سے ملا تھا
 جس نے مجھ سے پوچھا "تمہارا کیا حال ہے" میں نے کہا "بہت خراب
 ہے" اس پر امین صاحب نے مجھے مشورہ دیا کہ تم لکھے پڑھنے شغلوں میں
 ترقی نہایت سے کر دیا ست میں چلے جاؤ اور غلط کہہ کر لوگوں کو جہاد پر
 جانے کی ترغیب دو۔ چنانچہ میں نے یہی کیا اور لوگوں نے مجھے روپیہ
 دیا۔ تمام ملک میں اسی قسم کے لوگ پھیلے ہوئے ہیں جو دیہاتیوں کو بہتر
 رہنے۔ مہیا کی بغاوت نے ثابت کر دیا ہے کہ بڑوں بگ کی (سلمان)
 نوٹس عدالت میں افغانوں کی طرح خونخوار ہو کر رہتے ہیں اس لئے انہیں
 حیرت سمجھنا پڑا ہے۔

مصلحتوں کی تعلیمی ترقی کے متعلق ابتدائی احکام | مندرجہ بالا احکامات میں
 گورنمنٹ ہند نے

تینوں کے بارے میں اپنی پالیسی بدل کر ۱۹۱۱ء کو متاخذ ہو کر اس کے
 پر احکام کیے۔ ان کے منشا یہ تھا کہ مسلمانوں کی تعلیم کی طرف توجہ کی جائے۔ گورنمنٹ
 سکولوں میں مسلمانوں کی تعلیم زبانون کی اور نیز دیہی زبانوں کی تعلیم جاری کی جائے اور مسلمان
 نہ صرف اسکولوں کے بلکہ دیگر اداروں اور گورنمنٹ کے جدید اسکولوں کو مالی امداد دی جائے۔ مسلمانوں
 کی تعلیم زبانون کی زیادہ توجہ کی جائے۔ یونیورسٹیوں میں عربی اور فارسی کی تعلیم کا اضافہ
 کیا جائے۔

مگر گورنمنٹ کے اس حکم پر تمام صوبوں کی گورنمنٹوں نے مسلمانوں کی تعلیمی ترقی

کے لئے تدبیر اختیار کرنی شروع کی۔ اُسی کے ساتھ وائسرائے نے جملہ صوبوں کے
رپورٹیں طلب کیں اور ان کے موصول ہونے پر ۱۲ جون ۱۹۶۲ء کو ایک نہایت طویل
رزولوشن جاری کیا۔ اس رزولوشن کا خلاصہ یہ ہے:

”مسلمان اُن مقننات کے خلاف نہیں جو گورنمنٹ نے درج ہوئے
جاری کئے، بلکہ اُس نظام کے خلاف ہیں جس کے ذریعہ تعلیم جاری

ہے۔“

اور یہ طے کیا کہ جہاں مسلمان پس ماندہ ہیں یا خوش حال اور با اثر نہیں ہیں وہاں گورنمنٹ
ان کی امداد کرے اور ان کی تعلیمی کمی کو پورا کرے۔ چنانچہ مختلف صوبوں میں صوبائی تعلیمی امداد
کا انتظام کیا۔ بالخصوص بنگال میں کھلیہ مدرسہ کی صلاح کی اور حسن فنڈ کی نسبت سے یہ انتظام
کیا کہ وہ مسلمانوں کی تعلیم پر صرف کیا جائے جو اب تک زیادہ تر غریب مسلمانوں کے فائدے میں رہا
تھا۔ اور پچاس ہزار روپیہ کی امداد صوبہ بنگال کے مسلمانوں کی تعلیم کے لئے مقرر کی۔
یونیورسٹیوں میں عربی اور فارسی کے پروفیسر مقرر کرنے کی تجویز کی، مسلمان طلباء کے لئے
وٹائلف مقرر کئے اور تمام صوبوں نے یونیورسٹیوں سے لے کر ابتدائی تعلیم تک مسلمانوں
کے لئے مراعات کا انتظام کیا۔

ہیئر کمیشن کی سفارشات پر گورنمنٹ کے احکام | مندرجہ بالا احکام
جاری ہونے کے

نوسال بعد گورنمنٹ نے ۱۹۶۲ء میں تعلیمی کمیشن ڈاکٹر منٹر کی صدارت میں مقرر کیا۔ جس کی
غرض یہ تھی کہ جو احکام ۱۹۶۱ء میں جاری ہوئے تھے معلوم کیا جائے کہ ان کی تعمیل کیا
تک ہوئی ہے۔ چنانچہ اس کمیشن نے کامل تحقیقات کر کے طویل سفارشاتیں کیں۔ جن پر

وزنٹ ہند نے تمام صوبہ جات سے کیفیتیں طلب کیں۔ اس کا جواب میں بالعموم موصول ہوا کہ مسلمانوں نے اپنی اپنی رپورٹوں میں لکھا کہ مسلمانوں کی تعلیم میں پیچھے ہیں ان کی مدد کی بات ہے۔ اس پر گورنمنٹ ہند کا رزلویشن مورخہ ۱۵ جون ۱۹۱۵ء جاری ہوا جس کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ سرکاری ملازمتوں میں مسلمان اپنا حق پانے کے لئے اس وقت مستحق ہو سکتے ہیں جب کہ وہ اعلیٰ تعلیم میں ہندوؤں کے برابر چلیں۔

۲۔ سائبر پورٹ میں مسلمانوں کی تعلیمی حالت کا ایک ہنگامہ نہایت نامہ کیا جائے جس سے سال بسال ان کی تعلیمی حالت معلوم ہوتی رہے۔

۳۔ اعلیٰ تعلیم کے لئے مسلمانوں کے وظائف کا انتظام کر لیا جائے۔

۴۔ جن مقامات میں مسلمانوں کی تعلیم میں پیچھے ہیں وہاں مسلمانوں کے معاملوں کے پیکر منتر کے لئے جائیں۔

۵۔ مسلمانوں کو امتحانات مقابلہ سے مستثنیٰ کیا جائے۔ یا امتحانات مقابلہ میں ان کے ساتھ کوئی نہ من مروت کی جائیں۔

مسلمانوں میں اشاعتِ علم کی مقصد سے احکام وقت کے من فیصلے کے بعد کہ مسلمانوں کو تعلیم دی جائے

یہ اندازہ کرنا ہے کہ ان میں کس قسم کی تعلیم کی اشاعت کرنا مقصود تھا اس کی بابت ذکر بہتر ہے فرمایا ہے:

”میرے یقین سے ہے کہ مسلمانوں کی ہر جہت کی تعلیم بہت ہی سہولت بہت کم خرچ میں ہو سکتی ہے امداد کے قیام میں کچھ سہولت پائی جاسکے گی۔ روپیہ کی اس قدر زیادہ ضرورت نہیں ہے جس قدر کہ مسلمانوں کی تعلیم کی ضرورت کو مد نظر رکھنے کی ضرورت ہے شرعی غرض میں جہاں کہ مذہب بخیر و وسعہ وہاں یہ خیال میں گونہ نہ ہو کہ مسلمانوں کی شکایات

تک پہنچنے کے لئے نیا نظام قائم کرنا پڑتا ہے۔ لیکن اس پر جو خرچہ گورنمنٹ
 کرے گی اس کا معاوضہ کافی مل جائے گا۔ ایسا نظام ایک زمانہ میں بندوبست
 کے لئے ضروری سمجھا گیا تھا۔ روزگار بڑھانے کے لئے ایسے اصول بنائے گئے ہیں
 کہ لئے جہاں کے لوگ خود تعلیم پھیلانے کا چاہتے تھے بہت سے عوام
 قائم کئے تھے جن پر گورنمنٹ کو خرچہ نہیں۔ کہ ۱۱۰۰ سو پونڈ سالانہ صرفہ
 کرن پڑتا تھا۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ اول ایک عام نصاب اسکول قائم کر دیا جاتا تھا
 جس میں گاہوں کے بچوں کو تعلیم قریم با منست ملتی تھی لیکن جب اس کی قدر
 ہوتی تو نفیس بڑھادی جاتی اور جب وہ اسکول چل نکلتا تو اس روپیہ سے دوسرے
 رتبہ میں اسکول دیا جاتا۔ اس طریقہ سے مغربی ممالک کے جنگوں کے اندرونی
 حربوں میں تعلیم پھیلادی گئی۔ میرے خیال میں شرقی ممالک میں بھی یہ طریقہ
 اختیار کیا جائے جہاں کے لوگ مذہبی مجنون ہیں اور ایسے ممالک میں جو گورنمنٹ
 کے پشتینی بدخواہ اور ہمارے طریقہ تعلیم کے مخالف ہیں امداد کے لئے کہہ کر
 نہیں ہو سکتے البتہ بچاؤ کے مدرسے جن میں مقوڑی تنخواہ کے مسلمان
 مدرس۔ کہے جائیں اور جن کے انتہا جات کا بڑا حصہ گورنمنٹ ادا کرے۔
 ایک ہی نسل میں شہرتی بننے والے عام پسند رنگ بدل دیں گے۔ ایسے مدارس
 شروع میں کم کامیاب ہوں گے مگر وہ رفتہ رفتہ نہ صرف مسلمان کا شک و راز
 کے بیچوں کو بلکہ مسلمان استادوں کو جن کی آمدنی غیر یقینی ہے کھینچ لیں
 گان کے لئے دلچسپی فی منہ کا زائد و غیر منست غیر مترتبہ ہوگا۔
 اس طریقہ سے ہمیں اس جماعت کو اپنا طرف دار بنانا چاہیئے جو
 شدت کے ساتھ ہمارے مخالف ہے۔

مسلمان ٹیچنگ انسپکٹر مقرر کرنے کی غرض
مسلمانوں کے تعلیمی مطالبات سے

متعلق مسائل کی تعلیمی ترقی کے لئے مسلمان ٹیچنگ انسپکٹر مقرر کئے جائیں، جنہیں مقرر
کرنے کی غرض ان کی کتب کے حسب ذیل اقتباس سے معلوم ہوگی:

”مسلمانوں کی ابتدائی اور ثانوی تعلیم کے لئے ایک پیشہ ورانہ ٹیچنگ
انسپکٹر کی جو ان کا ہندسبب ہو ضرورت ہوگی اس کا پہلا فرض ان مسلمان
مدرسوں اور کالجوں کے متعلق رپورٹ کرنا ہوگا جو دیسوں کی ترقی میں ہیں
نہیں امید نہیں کہ وہ انگریز افسران کے باقی حوالہ معائنہ کو گورنری کے لیکن ان
میں سے بہت سے سرکاری امداد لینے کے لئے اپنے ہندسبب
ٹیچنگ انسپکٹر کے معائنہ کی آسان شرط پر رضامند ہو جائیں گے۔ سب سے زیادہ
بڑا ان میں سب سے زیادہ باغی و سرگرم ہوا، گواچے سے تھ کر لینا چاہئے۔ اگر
وہ وفادار نہ بھی ہوں تو کم از کم ان پسند تو ہو جائیں گے۔“

اسی سلسلہ میں سر ویلیم ہنٹر.....
اسلامی کالجوں کو زیر اثر لانے کا طریقہ

حسب ذیل تقریر فرمایا:

ان دونوں مدت (یعنی ابتدائی اور ثانوی تعلیم) میں تو بہرے کی طرح بھی
نہیں لکھیں مسلمانوں کی اعلیٰ تعلیم میں تو ہر ایک، پیسہ بھی خرچ نہ ہوگا جو
تدوین میں نہ لکھتے مدرسہ کے لئے مقرر کر رکھی ہے اور نیز ہنگامی وقت

کی کثیر آمدنی اگر مناسب طور پر صرف کی جائے تو وہ بالکل کافی ہوگی جو روپیہ میرٹھ
 اب تک ایک انگریزوں کا بچ پڑنا جائز طریقہ سے صرف کر رہے تھے اسے
 اب ایمانداری کے ساتھ موصی کی وصیت کے مطابق صرف کریں۔ اصل تعلیم
 بدستور مسلمان استاد دیتے ہیں مگر بہر حال ایک عربی وں یورپین پڑھیں
 تحریر کا جو کچھ ہیں بددو یا شمار کئے ورا تھتوں کی گزرتی کے ساتھ
 اپنا وقار قائم رکھ سکے۔ اس پڑھنے کی تنخواہ ۲۰۰ پونڈ سالانہ سے ۱۵۰۰
 پونڈ سالانہ ہو۔ موجودہ خاص عربی کے شعبہ کو انگریزوں نے اپنی کچھ شعبہ کر
 دیا جا۔ ٹے۔ اگر گورنمنٹ نفع اسکول کا پاس شدہ رہا تو بچ کی اسکی تعلیم کے
 شعبہ جات سے مستفید ہو سکے۔ یہ امر مشتبہ ہے کہ شرع محمدی کی باتا بد
 تعلیم دی جائے جو سب پر مذہبی ہو۔

”یقیناً شرع محمدی کو تعلیم کو تھمے نہ بنانا چاہیے کیونکہ شرع محمدی
 مراد مسلمانوں کا مذہب ہے اور مذہب یہ بھی اس زمانہ کا مذہب ہے کہ اس کے
 پیروں نے دنیا کو اپنا جائز شکر کا کام بناتے تھے اور انہوں نے زمانہ حوال
 کی سلام آبادیوں کی غرت عیسائیوں کے ماتھے اتحاد کے بیان کی رہی
 بن کر بنائے سیکے تمام مدد دست بھی سے شرع محمدی کی روز بروز مدد کرنے
 کے یہ مذہب معلوم ہوتا ہے کہ عربی اور فارسی لٹریچر اور روز میں عربی
 سائنس کا تیار دی جائے۔“

مندرجہ بالا اقتباسات سے واضح ہے کہ مسلمانوں کے لئے بہترین تعلیم
 ہانڈ اول ان مقامات میں بخوبی کیا گیا جہاں مذہب ہانڈ اول جہاں کے لوگ

مذہبی نیتوں اور پشتینی بدخواہ سمجھے جاتے تھے تاکہ جتوا ڈاکٹر ہنر ایک ہی سال میں اپنے
 رنگ بدل دیا جائے۔ اور مخالفوں کو اپنا طر فہ بنا لیا جائے۔ مسلمانوں کے جتنی مدارس
 میں انگریز انسپکٹروں کی رہائی نہ ہو سکتی تھی وہاں مسلمان ڈپٹی انسپکٹر مقرر کیا جاتے تاکہ بھلا
 ان سب سے زیادہ باغی درگاہوں کو اپنے ساتھ کر لیا جائے۔ اسی طرح کھلکھلے مدرسہ
 میں جو مسلمانوں کی مذہبی ورثہ تھی انگریز پرنسپل مقرر کر کے وہاں شرع شریعت کی تعلیم بند
 کر دیا۔ اور اس جگہ انگریزی اور روسی لٹریچر جاری کیا جائے۔



فصل پنجم

علوم مشرقی کی درسگاہیں

دارالامری مسلمانوں کے مذہبی مدارس کے بارہ ہیں۔ انگریزوں کی جو حکومتیں عمل میں تھیں۔ اس کا اندازہ ناظرین کو یہ پچھلی فصل سے بخوبی ہو گیا ہوگا جس کی موجودگی میں مماثلت نکالنا ہر ہے کہ عربی مدارس اس قدر متاثر ہو سکتے تھے۔ چنانچہ وہ زائرین ہر ماہ بہت گئے تھے کہ مدارس کے ہنگامہ سے تقریباً ان کا نصف رقم کر دینا تمام علوم مذہبی کو زندہ کرنے کی ایک حرکت مسلمانوں میں پیدا ہوئی۔ ورشکار ہند میں کچھ توپرانے مرہ سے زندہ کئے۔ کئے اور کچھ نئے قائم کئے۔ گئے جن میں سے کچھ جو پورہ علی گڑھ کات پورہ، سہارن پور، دیوبند، دہلی و رام پور کے مدارس نمایاں تھے۔ ان میں سے جو عربی تعلیم ملک میں رائج تھی اس میں مقبول تھی یعنی توہم فاسق و منقلب کو رس۔ سنیہ اہمیت حاصل تھی ورنہ معتدیت کے ساتھ متاخرین کی تصنیف تھی جن میں سائنس و حکمت کے متعلق بہت کچھ پیشگی کی گئی تھی عربی کے نصاب تعلیم کا نمایاں اثر تھیں۔ خود فرنگی محل میں بھی منقلب اور سلف قدیمہ کی تعلیم پر زیادہ زور دیا جاتا تھا۔ لیکن شاہ واہ شہر احمد شاہ کا خاندان ہے جس نے حدیث شریف اور قرآن مجید کی تعلیم کو زندہ کرنا میں زندہ کیا علوم دینیہ یعنی منقولات کو مرتبہ برآویا۔ پر رکتا تھا ورنہ وہاں دہلی کا مخالف تھا۔

اس سلسلہ کے آثار نے تصنیف و تالیف اور مدرس و تدریس کے ذریعہ سے پیش حد سے توجید اور کتاب و سنت کی تعلیم پر زیادہ زور دیا۔ حقیقت یہ ہے کہ

اس عہد میں مختلف ممالک کے غار میں یہ تحریک پیدا ہو رہی ہے کہ مسلمانوں کو وہاں
 رہنے یا ملک کی پابندیوں سے آزاد کر کے صحیح معنوں میں مسلمان بنایا جائے۔

نذ کوثر باہر مدرس میں زیادہ نمایاں دارالعلوم دیوبند اور مفتی محمد امجد
 دارالعلوم دیوبند سہارن پور میں جن میں سے اول نذر مولانا محمد قاسم نانوتوی کے

ورشانی نذر کوثر مولوی محمد مظہر نے ۱۹۶۶ء میں قائم کیا۔ اول کوثر باہر تمام عربی مدرس
 حکومت کی نظروں میں مشتبہ تھے مگر دیوبند کی طرف نظر کتاب بالخصوص اس وجہ سے
 تھی کہ اس کے ہمزدوں میں متعدد صحاب وہ تھے جن کی نسبت کے وقت کا یہ
 غیبی اشارہ انہوں نے ہنگامہ ۱۹۵۸ء میں حقیقتاً لیا تھا اور وہ مسلمانوں کا مذہبی جوش
 قائم رکھنے اور سرحد کے لوگوں سے تعلقات جاری رکھنے کے لئے یہ مدرسہ قائم کر
 رہے تھے۔ مدرسہ کے بانیوں میں سے کئی علماء ایسے تھے جنہوں نے ۱۹۵۸ء
 کے ہنگامہ میں تحصیل شامی شیعہ مشنرنگہ پر قبضہ کر لیا تھا جسے انگریزوں کی فوج نے
 واپس لے لیا تھا۔ اس پر اضافہ یہ ہوا کہ ان مدرس نے نہ کبھی سرکاری مدد دینی گوارا کی اور
 مذہبی افسدہ کو اپنے ہاں آنے کا موقع دیا جو انہیں سرکار کی وندری پر مال کرتے
 بکھر شرع محمدی کی تعینہ کو مقدمہ رکھ جس کو حکام وقت ناگواری کی نظروں سے دیکھتے
 تھے۔ بالخصوص مدرسہ دیوبند کے بانی تو نہ صرف حکومت بلکہ مراد کے تعلقات سے
 بھی متبرک تھے۔ چنانچہ مولانا محمد قاسم نانوتوی کے وصیت نامہ میں تحریر ہے:

۔۔۔ اس مدرسہ میں جب تک آمدنی کی سہولتیں نہیں ہیں تب تک یہ مدرسہ
 انشاء اللہ تعالیٰ شریعت توحید الی اللہ اسی طرح چلے گا۔ وہ اگر کوئی آمدنی یقینی
 ایسی حاصل ہو گئی جیسی جائیداد کا نہ جائے تباہت یا کسی ایسے منکم انقوی کا وہ تو
 پھر انہوں نے ان کے کریمہ خوف ورجا جو سرمایہ رجحان فی اللہ ہے ہاتھ سے
 جاتا رہے گا اور اندویشی موقوف ہو جائے گی۔ وہ کہ انہوں میں نزاع پیدا ہو

جس نے گارنٹھہ آمدنی اور تعمیر و تعمیر میں ایک نوع کی سہولتوں سے نفع

معمولہ رہا ہے۔

۲۔ سہولت کی شرکت اور ادارہ کی شرکت میں زیادہ مستر معلوم ہوتی ہے۔

۳۔ ان مستند و ایسے لوگوں کا چند زیادہ ہو جب کہ مستر معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے

چند سے امیدوار ہو رہے ہوں۔ بالکل حسن نیت ہوں چند زیادہ پائیدار کی کو سہولت

معمولہ ہوتا ہے۔

بدقسمتی سے مذکورہ امور میں ایک جہت سے انگریزوں کی تعلیم کی شہادت

میں ٹوٹ کر قسم کے اداروں کو قوم کے لئے مستر سمجھ کر ان کی مخالفت میں کوئی وائٹ

نہ رکھا رہا اس کے غلط و درجہ حسب اہمیت باقی تھا اس مذہب میں اور خصوصاً جہد میں

شرایع کے تحت اور ان کی تعلیم و شائستگی کرنے میں کامیاب رہے چنانچہ ان

درجہ ہوں کے مستند یا فترتہ صرف چند کسانوں کے انعامات تھے جو دیگر لوگوں

کا ایک ہی درجہ و تدریس اور تبلیغ و اشاعت کے ذریعہ معلوم و فہم کی شہادت رہا

بالکل کے ذریعہ میں صرف یہ۔

مستند بہادر درجہ قائم ہونے کے چھپس میں سب بعد حسب۔

دارالاحیاء محمدیہ دارالعلوم

مستند و قوم کی تحریکیں سب میں جہاد کی تہذیب و تہذیب کے

قیم کی تحریک شروعات ہوئی اس کی خصوصیت یہ تھی کہ وہ عوام کی صلاح سے نہیں بہادر

کی صلاح سے تعلق رکھتی تھی۔ خوش نصیبی سے اسی تہذیب میں کہ وہ وسیع انتشار و تہذیب

پسند کیا۔ یہ بھی تھے جو اپنی تہذیب کی کمزوریوں و تہذیب کے تہذیب کے تہذیب

نور کے صلاح و تبدیلی کی ضرورت محسوس کرتے تھے۔ چنانچہ ان سب کے

نفاذ کے لئے وراثہ ناش و تبدیلی کی سرپرستی میں پیرانہ سلسلہ میں ایک مجلس تہذیب انجمن

انجمن تہذیب و تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے تہذیب کے

جامعہ عثمانیہ حمید آباد دکن | مگر ایسی زبان میں علوم جدیدہ کی تعلیم دینے کا بہترین تجربہ
 حال میں جامعہ عثمانیہ میں کیا گیا ہے جس کی تحریک
 انٹرنیشنل سرائبر حیدری نے ۱۹۱۷ء میں تشکیل دی تھی۔ انھوں نے ۱۹۱۷ء میں شہر
 کی اور عثمانیہ یونیورسٹی قائم کی اس میں تمام یورپی علوم و ایسی زبان میں پڑھانے جاسے ہیں
 اور انگریزی زبان کی تعلیم بھی انہی قرار دی گئی ہے۔ گزشتہ پچیس سال کے عرصہ میں تمام درجہ
 علوم کا رول میں تربیت کیا گیا ہے جسے پڑھ کر وہاں کے طلبہ یورپ کی یونیورسٹیوں میں
 نمایاں کامیابی حاصل کر رہے ہیں۔

باب پنجم

تحریر سیرت احمد خاں

پہلے باب میں مسلمانوں کی قدیم و شہرت اور مذہبی و تعلیمی حالت کا تفصیل کے ساتھ تذکرہ کیا گیا ہے۔ ویرانوں یا گیا ہے کہ اس زمانہ میں مسلمان اپنے قدیم طریقہ تعلیم و قدیم ریاست کی بدولت کس قسم کے مضبوط و کیر کٹر کے مل گئے ہیں اس کے بعد حالات زمانہ کے مطابق سیرت احمد خاں نے نئے نئے مسائل پر اپنا مفہم اشان اصلاحی کام شروع کیا جو تحریر سیرت کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے پہلے بھی سیرت نے مختلف طریقوں سے قومی خدمات انجام دیں جو فصل اول میں بیان کی جاتی ہیں۔

فصل اول

سیرت احمد خاں کی ابتدائی خدمات

سیرت احمد خاں نے اپنی زندگی کے پہلے حصے میں تعلیمی و تعلیمی خدمات انجام دیں۔ سیرت احمد خاں نے اپنی تعلیمی خدمات کے دوران میں تعلیمی و تعلیمی خدمات انجام دیں۔ سیرت احمد خاں نے اپنی تعلیمی خدمات کے دوران میں تعلیمی و تعلیمی خدمات انجام دیں۔

مذمت کی پابندیوں کے آپ کے ہاتھوں سے عظیم الشان کام انجام پائے۔ آپ کی
تصانیف کی نسبت نواب صدر یار جنگ بہادر نے فرمایا ہے:

”دورانِ مذمت میں ہی شہزادوں نے بہت سے ایسے کام کر لئے
جس میں سب ایک ہی معمولی سونے کی ٹرے کی طرح لگے ہوئے ہو سکتے تھے
مثلاً شمارخشاں نادر کی تالیف، شہنشاہی کبریٰ کی تصنیف، دکن میں بکھڑے ہوئے
کی تصنیف۔“

اسی سلسلہ میں نواب صاحب موقوف نے تحریر فرمایا ہے:

”سالانہ حیثیت سے نکل کر مالدیہ صیغہ میں آئیٹ کو یہاں بھی مہر سید
کے کارناموں کی آیت ہے۔ انکھوں کو روشن کر کے گرم و آباد میں قعر
کا قفس مہر سید کے قفس میں کارزار کی دغیر وغیرہ سرسید کی کتابوں
بات یہ تھی کہ سرکار اور بنیادوں پر ان کی عظمت کا یہ سارا سکہ پڑا تھا۔
وہ جس میدان میں گئے مرد مرزا اور جس راہ سے نزلے کر آئے۔“

سر سید احمد خاں مرحوم نے مسلمانوں کے
شہابی دربار کا آخری ٹھکانا بچا کر رکھا۔

۱۸۵۷ء میں تحریکات

پھر ایک عہدہ دار بننے کی حیثیت سے آپ نے ایسٹ انڈیا کمپنی کا نیا دور دیکھ
جس کے خلاف ناراضی کی آگ ملک میں آہستہ آہستہ لگ رہی تھی۔ وہ بڑا اثر رکھتا تھا۔
بھڑک اٹھی اور تمام شمالی ہند میں پھیل کر صوبہ بنارس اور بیسویں شہروں و قصبوں کی
مربادی کی موج ہوئی یہ آگ جب دہلی تو آگئے سال مکہ و کٹویر نے بندھ کر
سے کمپنی کی عسکری طاقت پر پارلیمنٹ کی حکومت کی مگر دہلی کی بچپن سے سرسید کے کانوں

دریویہ حیات جاوید زون ب صدر جنگ بہادر مودی نے جس میں سرسید صاحب شریفی

یہ سب لوگوں کی کمزور شخصیت کی بنا پر ہی ہے کہ ان کے فرائض پڑے ہوتے
 تھے۔ پھر انہوں نے یہ سب کچھ ہونا کہ جس سے وہ ایک اور نہیں ہو سکتے۔
 ان کے بعد ہی توئی کو رخصت کیا تو نہ ہونا اور نہ صرف اس کا قیام نہیں تھا بلکہ رخصت
 کے بعد وہ اس لئے ہنگاموں کی سائنس کے پتہ دار تھے۔ ان کے لئے وہ اس
 سائنس کو ایک وقت کے لئے مدد دے گا۔ لیکن یہ سب کچھ ہے۔ مگر یہ خبر ہے کہ ان میں جب
 کو رخصت ہے، نہیں ایک بہت بڑی جگہ دیں چاہی تو اس بنا پر کہ وہ یہ میدان ایک
 میدان کا شعبہ شہرہ مند وقت سے لیتے ہیں۔ مگر یہ سب کچھ ہے کہ بدستور میں دو
 رہتے ہیں۔ ان کی تہذیب میں منفرد ہے۔

یوں ہی سید احمد علی شاہ نے کہا ہے
سحر سحر کی شرمیلی شرمیلی شرمیلی شرمیلی
 یہاں کے مختلف کاموں میں انہوں نے
 رہتے تھے۔ مگر ان کے میدان میں یہ کاموں کی تہذیب اور ان کے اس میدان
 و آئینہ سے ہر وقت ہے جس سے یہ سید کے تہذیب پر زبردست اثر ان کی نسبت
 نہ سید کے ذہنی طور پر ان کے تہذیب پر فرمایا ہے۔

اردو کی مراد آباد اور بہنور کے مسلمان خاندانوں کی تباہی سے سید
 کی ان بعینہ اس شخص کا ساتھ جس کے گھر کا ایک حصہ آگ سے جل گیا ہو
 اور باقی حصوں کے بچانے کے لئے اور ان کے ہاتھ پاؤں مانتا ہے۔
 پھر کو رخصت تمام ہندوستان کے مسلمانوں سے بدگمان ہو گئی ہے۔
 مسلمان کو رخصت کے شدید آفت اور سخت مزوں سے جو ہر کے
 ہندوستان میں آئیں اس کی مہربانی اور شفقت سے سب کو مایوس نہ گئے
 یہ سب اس قوم مسلمانوں کو دشمن کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ مگر یہی انہوں
 میں ہر مسلمانوں کے خوف اور شرم کے باعث ہیں جن سے گریز

اسی سلسلہ کی دوسری تصنیف "حکام اسلام اور کتاب" تھی جو ۱۹۱۲ء میں شائع ہوئی اس کتاب میں احادیث و آیات قرآنی کے سرئید نے یہ ثابت کیا کہ مسلمانوں کو نگریزوں کے یہاں ساکھانہ و اُن کا ذبیحہ جاننے سے بشر حکم و دستور پیروں سے پاک ہوئے۔

لیکن باوجودِ مذہب کے اسلام پر مسلمانوں کے متحرقات نہایت زیادہ تھے۔ یہاں پر جلدی رہا۔ چنانچہ اسی زمانہ میں جو بہ متحرک کے انٹرنٹ گورنر و گورنر نے ان کے خلاف حکم کے سوانح نگریزی میں "انٹرف" کے نام سے ایک جرم میں سرکاری سرپرستی کے لئے سرٹیفکٹ دیا جو پہلو میں منجھوٹ و رد و مذاہن رکھتے تھے۔ اس کے پڑھ کر بے چین ہو گئے۔ انگلستان کے قیام میں انہوں نے اس کتاب کے عربی کی تیاری میں اپنا تین من و دھن سب قربان کر دیا اور منسلکات "تہذیب" کے نام سے ایک کتاب مرتب کی۔

نہ سید کی اس تصنیف میں یہ خوبی تھی کہ بجائے زرمی جزا بہت بیش کے نام کے دعویٰ کو خود ان کی کتابوں سے غلط ثابت کیا و متحر نہیں کی ہرل تردید کر کے یہ وضع کر دیا کہ اسلام بجائے دنیوی ترقی کا مخالف ہونے کے اس کا شانہ و قدر ہے۔

در اصل اس تصنیف کے ذریعہ سرٹیفکٹ نے نہ صرف سرورہم میں کے متحرقات کو پاش پاش کر دیا بلکہ جدیدہ آئینہ چرچہ جو پورے بھلی تھا، یورپ میں سرورہم کی تبلیغ و شہرت کی بنیاد قائم کی۔ نام بنام گنہ گنہ کا موقع نہیں گزرا کہ یہ سرٹیفکٹ کے بعد پڑے بڑے مصنفین نے یہ متفقہ و دوسرے اشاعت اسلام کے متعلق گنہ گنہ میں مدد پیش

سرسید ہی کے طریق اختیار کی پیروی کی وجہ سے کہہ کر رہے ہیں۔ غرض کہ عیسائی
مفسر نصیحت کے تحت بلکہ میں سرسید کے کشتن کو پوری کامیابی ہوئی۔

مطلب یہ کہ سرسید نے جو تصدیق فرمائی کہ قرآن مجید میں
بے جا غلطی "وغیرہ" کئی ہیں یہی تھی کہ ان کے تحت ان کے پیروں نے قرآن مجید کی نسبت
سرسید کی آیت کی نسبت "تفسیر" پر ایک کتاب میں جو کچھ لکھا ہے سرسید نے
دیگر کچھ کتاب ہو گئے اور باوجود برقی غلطی درمیان فحشیت کے جب تک کہ میں
جواب نہ کر شائع نہ کر دیا۔ چنانچہ میں نے بیٹے۔

سرسید نے ان کو ملٹی مور و تسمینٹ۔ و تسمینٹ کے ساتھ
نہیں لکھا۔ مستند تصدیق میں بہ شغف۔ جو بات قرآن کے تمام کلاموں

پر غالب کیا۔ سب سے اول و صوف نے اس میں جب کہ وہ مرد و باری میں
سب فتح سے فری کی ایک مدرسہ قائم کیا وہ پندرہ^{۱۷۶} میں غازی پھر میں ہندو
مسلمانوں کا مشترک سکول بن گیا جس میں انگریزی، اردو، فارسی، عربی و فلسفہ کی تعلیم
دی جاتی تھی۔ درجہ اول سکول کے نام سے موجود ہے۔ شاعری علوم کی
غرض سے سرسید نے غازی پور میں سائنس سوسائٹی قائم کی جو ان کی تہذیبی کے
ساتھ^{۱۷۷} میں علی گڑھ میں منتقل ہو گئی یہاں اس کا سنگ بنیاد محبوبہ کے لٹریٹ
کونز کے ہاتھ سے^{۱۷۸} میں رکھی گیا۔ اس سوسائٹی میں انگریزی کتابوں سے اردو میں
ترجمے ہوتے تھے اور غلام حیدر پرکاش دینے جاتے تھے۔ اخبار انٹیلیجنٹ کزنٹ
جس میں سب اردو اور انگریزی دونوں زبانوں میں نکلتا تھا۔

یہ پرل سنڈ۔ و سرسید نے اپنے دونوں بھائیوں
سرسید انگلستان میں کے رخصت کر کے ستان شریف سے گئے
وہ اپنے مسلمان تھے جو انھیں ستان گئے وہاں ان کا بھائی عزیز مراد خان

ملکہ مغنمہ کو ٹھہر کر اور پرنس آف ویلز کی خدمت میں باریانی ہوئی۔ اسی رات ہی آئی کا قتلہ
 ملا۔ بڑے بڑے عائد کے یہاں اور مختلف اداروں میں ان کے ڈنر ہوتے۔ تقریریں
 ہوتیں۔ یہ وہ وقت ہے جب کہ انگلستان اور ہندوستان دونوں میں سرسید جدوجہد
 باوقعت ہیں۔ گورنمنٹ انہیں اپنا معتد سمجھتی ہے۔ سلمان انہیں اپنا پشت پناہ اور حامی
 سمجھتے ہیں۔ ہندو انہیں ملک کا بھی خواہ جانتے ہیں۔ ان کی عقلمندی کی تمام زبانیں صاف
 ہے۔ حتیٰ کہ ان کی نسبت عوام میں مشہور ہو گیا کہ گورنمنٹ نے ان کا سر خرید لیا ہے۔
 تاکہ ان کے انتقال کے بعد ٹیل جراحی کر کے دیکھا جائے کہ ان کے دماغ میں کیا خاص
 بات ایسی ہے جس کی وجہ سے وہ اس قدر عقلمند ہیں۔

سرسید کے قیام انگلستان کے دوران میں ایک قانون پاس ہوا تھا جس کی رو
 سے جنرل گورنر ہند کا مزید اقتدار بڑھایا گیا تھا اس کی بابت انہوں نے نوایہ ملک
 کو ۲۰ اگست ۱۸۶۵ء کو ایک خط لکھا تھا جس سے ان کی آزادی خیال کا تذکرہ ہوتا
 ہے۔ وہ یہ ہے:

یہ قانون دراصل پارلیمنٹ نے نہایت نیک نیتی سے ہندوستان
 کا فائدہ سمجھ کر پاس کیا ہے مگر یہ ایسی غلطی سے کی ہے جس کو بیان نہیں
 ہو سکتا۔ حقیقت میں ہندوستان خرم ہو گیا اور یہ ہندوستان کے لئے
 نہایت مضر ہے۔ اگر انگلستان میں یہ قانون جاری ہو تو سب ریاستوں میں
 غمخوئی کی درخشاں صورتیں ہوں گی۔

سرسید کے قیام ہندوستان میں اس کی ایک بڑی بات تھی
 کہ ایک سرسید کی شخصیت تھی جس کا ہندوستان پر ایک بڑا اثر تھا۔

شیں اور انڈین کے ساتھ ساتھ اور ایکٹو کے چرچے سے نئے جن کے
 ذریعہ سے لے کر سائنس تک نگریزوں کے اخلاق و عادت، رسم و رواج اور
 تواریخ و خیالات کی اصلاح کی گئی تھی۔ سر سید نے اصلاح معاشرت پر اصلاح مذہب کا
 شفا فرما کر کے در تہذیب الاخلاق کے نام سے ایک رسالہ نکالا جس کا سرورق آپ نے
 ۱۸۵۸ء میں تیار کر لیا تھا۔ اس کا میں آپ کو اس قدر جلدی تھی کہ ۲۰ اکتوبر ۱۸۵۸ء کو
 ہندوستان پہنچے اور ۲۷ دسمبر ۱۸۵۸ء کو اس رسالہ کا پہلا پرچہ نکال دیا۔ آپ کے
 مشن کو سر سید تعلیم تحت جس کے لئے آپ نے سید محمود کی امداد سے ہندوستان کی
 یونیورسٹیوں کا بخوبی مطالعہ کیا اور مسلمانوں کی تعلیم کے لئے ایک سکیم تیار کی اور ان
 پر عمل درآمد کرنے کے لئے "کیٹی خواستگار ترقی تعلیم مسلمانان" اور "کیٹی خزینہ ہندوستان"
 قارئین جس کی تفصیل باب ہذا کی فصل سوم میں کی گئی ہے، غرض کہ اصلاح معاشرت و
 مذہب وراثت تعلیم کے کام میں آپ نے ایک ساتھ شروع کئے۔

جیسا کہ دوسرے موق پر بیان کیا گیا ہے سر سید
 سر سید کے کام کی شکست

میں قوت تھی اور اسی کے ساتھ ان کے ماضی شکست بھی بے حد تھی۔ مسلمان ایک
 صدی سے زیادہ سے پیسے جا رہے تھے اور ان کی ترقی کی تمام راہیں بند کر دی گئی تھیں
 ان کے ایک تنگ دائرہ میں رہنے سے ان کی غریب محدود ہو جانا ایک قدرتی امر تھا۔
 ان تنگ غریب کی حالت میں ان کی رہی کچھ قوت نہ رہی تھی۔ مسلمانوں کی شوکت فیموں و فرقہ بندیوں
 میں رہتے ہوئے تھے۔ سر سید جن کے دل میں مسلمانوں کی ترقی کی گمن تھی ان تمام حالت کا
 دور دور مسلمانوں کے مذہبی پیشواؤں کو سمجھتے تھے اس لئے بدایہ میں انہوں نے
 سے ٹکرائی تھی۔ شرعوں پر یہ وہ نئی اوزان کی مخالفت سے سر سید کے
 مشن میں ترقی رہا وہیں پیدا ہوئی۔ مگر اسی کے ساتھ ہی یہاں غریبوں کے لئے

” ہم نے تمام معاہدات زندگی میں بلکہ بعض امور مذہبی میں بھی سزا دے
 رسمیں غیر قوں کی بسبب اختلاف اور ملاپ اختیار کر لی ہیں مگر جب ہم چاہتے
 ہیں کہ ہم اپنے طریق معشرت اور تمدن کو اعلیٰ درجہ کی تہذیب پر پہنچائیں تاکہ
 جو قومیں ہم سے زیادہ مہذب ہیں وہ ہم کو بہ نظر حقارت نہ دیکھیں تو ہمارے
 ہے کہ ہم اپنی تمام رسوم و عادات کو بہ نظر تحقیق دیکھیں اور جو بری ہوں ان کو
 چھوڑیں اور جو قابل اصلاح ہوں ان میں اصلاح کریں۔“

سر سید خاص طور پر ایک انگریز مورخ کے اعتراضات سے بہت متاثر ہوئے
 تھے جنہیں سر سید نے تہذیب اخلاق کے سب سے پہلے پرچہ میں نقل کیا تھا اس
 کے چند الفاظ یہ ہیں:

” ہندوستان کے مسلمان ذلیل ترین امت محمدیہ معلوم، اسے میں قرآن کے
 مسئلوں اور ہندوستان کی بہت پرستی سے مل کر ان کا مذہب ایک عجیب و غریب
 ہو گیا ہے۔“

ایک دوسرے مورخ نے لکھا تھا:

” عیسائیت اُس بڑی سے بڑی خوشی کے جوق در مسیح نے انسان کو دی
 ہے صرف موافق اور مطابقت ہی نہیں بلکہ اس کو ترقی دینے والا ہے۔ اور
 برعکس اس کے اس مذہب کو خراب کرنے والا اور ذلت میں ڈالنے والا
 ہے۔“

۱۔ تہذیب اخلاق صفحہ ۱۱۱۔ سید جلد دوم ص ۶

۲۔ تہذیب اخلاق جلد دوم ص ۲

۳۔ تہذیب اخلاق جلد دوم ص ۳

سر سید ان تحریرات سے اس درجہ متاثر تھے کہ آپ نے آخر الذکر قیاسات کی

نسبت تحریر فرمائی:

یہ مست سمجھو کہ اس منصف کا صرف یہ قول ہی قول ہے بلکہ حالات اور

ظہور حقائق، موجودہ اہل اسلام سے اس کا ثبوت بھی ہے اور جب

ان سب کو ملکا جائے تو بجز رونے کے اور کچھ چارہ نہیں رہا اپنی ٹانگ

کھولنے اور آپ ہی لا جوں مریتے

نہایت کے ساتھ مسلمانوں کو ذلت سے نکالنے کے لئے سر سید نے دو

طریقے اختیار کئے۔ اول اصلاح معاشرت کے لئے سر سید نے ۱۸۵۷ء کے بعد

ہندوستان سے انگریزی تمدن اختیار کر لیا تھا اور انگریزوں کے ساتھ کھانا پینا شروع کر دیا تھا

۔ دیندر مسلمانوں کو ناگوار تھا مگر انگلستان سے لوٹ کر سر سید نے یہ اضافہ کیا کہ اس

کا مکمل ہندو تہذیب شروع کر دی یہی طریقہ ترکوں نے بھی اپنے ملک میں جاری کیا تھا

۔ اس لئے سر سید کو اپنے خیالات میں بہت تقویت ہوئی۔ چنانچہ آپ نے تہذیب

میں کہا:

ترکوں کا تمام بائیں بجز ٹوپی کے بالکل یورپین ہے۔ سب نے

زمین پر بیٹھنا بالکل چھوڑ دیا ہے میز ورسی پر بیٹھتے ہیں۔ میز پر چھڑکی کاٹوں

سے کھانا کھاتے ہیں۔ ان کے مکان کی آرائستگی اور طریقہ بالکل یورپینوں

کا سا ہے۔ جب ترک اپنی ہمسایہ قوموں فرینچ و انگریزوں میں مل کر بیٹھتے

ہیں تو ہم جیونی معلوم ہوتے ہیں اور امید ہے کہ روز بروز انہ زیادہ مہذب

ہوتے جائیں گے۔ پس ہندوستان کے مسلمانوں سے بھی ہم یہی چاہتے

یہ کہ اپنے تعصبات اور خیانت ختم کر چھوڑ دیں ورنہ ہر شے
میں تدمر بڑھائیں گے

انگریزوں کی تمدن عارضی علاج تھا۔ ہر سید نے اصلاح معاشرت کے سلسلے میں
بکثرت سفارشات کی تھیں اور لباس کے متعلق

شائے کے بن میں قید طریقیوں کا منہ کھڑا کیا جاتا تھا ان کے جواب میں انگریزوں نے

کے خلاف مداخلت میں سفارشات کی تھیں اور ایک دوسرے پر بھیبتیں پڑانی

جاتی تھیں جس سے مسلمانوں میں یہی باتیں رہتی تھیں اور ان بکثرت سے ناگرمیوں

کرنی لگی۔ یہ یقینی امر ہے کہ جب وہ حکومت کے لباس اور طرزِ مالد و دین بہت زیادہ فرق

ہونے سے بالعموم تمام ہندوستانی اور بالخصوص مسلمان جو تعلیم و رہائش کے

پسماندہ تھے، خود اپنی نظروں میں بہت ذلیل ہو گئے تھے۔ درجہ سے

عہدہ در اور روسا انگریز حکام کے سامنے حقیر معلوم ہوتے تھے۔ وہ ان کے

باتھوں بے آب و زنی سے ہر وقت مخالف رہتے تھے۔ یہی کے اپنے درجوں میں

گر ہندوستانی اور انگریز کا ساتھ ہو جاتا تو بعض وقت ہندوستانیوں کو طرح طرح

کی دولتیں اٹھانی پڑتی تھیں اس لئے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس وقت

علاج یہی تھا کہ اپنے درجہ کے ہندوستانی انگریز حکام کا لباس اختیار کر کے

اس ذات کی کچھ تدفین کرتے۔ ہندوؤں نے ابتدا میں بھی یہی کیا تھا اور انگریزوں نے

اختیار کی تھی کہ یہ ہندو مسیح غیر مشہور طریقہ سے کی تھی۔ یہ خوف میں کے ہر سید نے

اس کو سرپرست کے ساتھ ایک مشن کے طور پر کیا اس لئے انہیں سخت مزاحمتوں اور

مشکلات کا مقابلہ کرنا پڑا۔ یہ مزاحمت صرف پڑاؤ کے مسلمانوں کی طرف

سے نہ تھی بلکہ انگریز حکام کی طرف سے بھی تھی جو ہندوستانیوں کو لباس و معاشرت

میں اپنے پروردگار سے نہ کرتے تھے اس دو طرفہ لڑائی میں ہر سید کی بہت

کی گزشتہ طرف ہونی۔ ورنہ اس کے نتیجے میں جیسا کہ پہلی گزشتہ طرف
 بینہ ہونی اس کے بعد وہ گزشتہ کی طرف تو انگریزوں اور دولتوں کا تھا جو نہ دستان
 کے سر یہ کی فوجی سے سو برس کے بعد یہاں ہو گئے تھے۔ دوسری طرف ہندوستانی
 کی نسبت سے روز بروز شخص ہوتے جاتے تھے۔ اس لئے وہ اس جدید تمدن کے
 نتیجے میں ہو سکے۔ یہ انگریزی باسی ہندوستان کی سب سے پہلی حالت نہ تھی۔
 نسبت کی گزشتہ سے قول ہندوؤں نے اسے بدیہی حال کے بائیکاٹ کے
 نام سے پکارا اور پھر مسلمان، اپنے روز افزوں فوج کی وجہ سے اسے ترک کرنے
 پر مجبور ہوئے۔ سہیل پٹن اور پھر سکھوں کی حالت، مختلف ہے جو آہ دین اور
 اپنے ملک کی معنویت کے استقبال کو اپنے پرانے قریب سے کر پنی دوست و
 گزشتہ سے کہتے ہیں ورنہ اس لئے جدید ملکی تمدن کو برداشت کر سکتے ہیں۔

بہ سید کی مذہبی مذہبات کے دو حصے ہیں ایک وہ جو انہوں
 نے دیہاتی معیشت میں ان کے متبادل میں کہیں وہ ان کے سفر
 ہندوستان سے پہلے کی تھیں جس کا تذکرہ باب ہذا کی فصل اول میں کیا گیا ہے اور جس
 میں وہ تجارت کا میاب ثابت ہونے سے دوسرے وہ جو ترقی یافتہ ملکوں کے مقابلہ میں کہیں وہ
 ہندوستان کے سفر کے بعد کی تھیں اس میں مذکور عملیات کی غرض سے ہندوستانی کے
 اندر میں سب قریب تھی۔

پہلے قوموں کو قریب تو اس کے ساتھ توئی تعجب نہ ہو رہی تھی
 یہ وہ قوم توئی تعجب نہ تھا۔ ان میں ہر ایک تعجب نہ تھا کہ اس میں ہر
 کو سب سے جس سے حکمران قوم کی ترقی میں سہولتوں کا قیام روز بروز کم
 ہوتا جاتا تھا۔ ورنہ ہندو سب عظمت کے قریب میں نہ تھا کہ یہاں کیا جاتا
 تھا۔ ورنہ انہوں کی ہر ایک بات اس کے مذہب کی طرف غصہ کی جاتی تھی

اور فقہاء کے فتوے جو دنیاوی ترقی کے مانع ہوتے تھے انہیں قومی
تعلقات پر مبنی ہوتے تھے اور مسلمانوں کی پولیٹیکل حالت کو بھی اس سے
بہت کچھ تعلق تھا اس لئے سرسید نے مذہبی اصلاح کا بیڑا اٹھایا۔

(ماخوذ از حیات جاوید)

مندرجہ بالا نظریہ کے مطابق عیسائیوں کے ساتھ کھانے پینے میں چونکہ ان کا مذہب
مانع تھا اس لئے سرسید نے مسلمانوں کے لئے گردن مڑوری مرغی کا کھانا آیت وحدہ
ش سے جائز قرار دیا۔ جو تہ پہن کر نماز پڑھنا، مہلور پر معیوب تھا، کھڑے ہو کر پیشاب
کرن، اور دُئی منڈانا گناہ سمجھا جاتا تھا۔ ان سب چیزوں کے جواز کو سرسید نے مذہب
سے ثابت کرنے کی کوشش کی اور قبل اس کے کہ مسلمانوں کی تعلیم اور ان کی حقیقی ترقی
کے لئے دوسرے ذرائع اختیار کئے جاتے اس قسم کی بحثوں سے سرسید سے مسلمان
بالعموم بھڑک گئے۔ سرسید سے قبل جہرام موہن رائے نے انیسویں صدی کے شروع
میں بنگال میں جب ہندوستانیوں کو انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ کیا تھا تو انہی کے ساتھ
ہندوؤں کے تمدن و معاشرت اور مذہب کی اصلاح کی تھی۔ دروید دہنا، خدو قرنا،
خدا کے قول اور فعل میں تطبیق کرنے کی کوشش کی تھی مگر کسی کے ساتھ انہوں نے
برہمنوں کا جس کے وہ بانی تھے، ایک مندر قائم کر کے کیانی عبادت کا انتظام کیا تھا
اور اس عبادت کی خصوصیت یہ رکھی تھی کہ اس میں ہندو، مسلمان، عیسائی سب شریک ہوتا
اس طرح جہ موہن رائے نے مثل دیگر مصلحتوں کے سوسائٹی کے اندر دھرم کی اصلاح
کی تھی۔ ہندوؤں کے مذہب میں نفراوی عبادت، کا طریقہ رائج ہے۔ اجتماع نہیں مگر
زچہ صاحب نے اجتماع کے ساتھ کیانی اور اجتماعی عبادت جاری کی تھی اور اس میں وہ خود
شریک ہو کر اور سوسائٹی کے اندر دھرم کی اصلاح کرتے تھے۔ سرسید نے بھی بذریعہ
تحریرات کے خدا کے قول و دھرم کے فعل میں تطبیق کرنے اور مسلمان کے ذریعہ

مسلمانوں کی ذہنی سطح بلند کرنے کی کوشش کی گریہ سب کچھ عام سوسائٹی سے علیحدہ رہ کر کیا۔
 مسلمانوں کے مذہب کی خصوصیت جمیعت اور جماعت ہے۔ اور ان کے ہاں انفرادی عبادت
 نہ فہموری کی حالت میں کی جاتی ہے۔ مگر سرسید مسلمانوں کے مذہبی اجتماعات سے
 نہ صرف علیحدہ رہتے تھے بلکہ خوشی کے مواقع پر بھی مسلمانوں کے منفس اور جہاں ہونے کا سوگ
 مناتے تھے اور عید کے دن کبھی کبھی مسلمانوں کی بریادی کے متعلق مصنفین لکھتے تھے جن میں
 روزہ رکھنے والوں اور ترویج پڑھنے والوں کا منظر اور آیا جاتا تھا۔

مذہب کے دراصل دو ہم جزو قرار دیئے گئے ہیں ایک عقیدہ دوسرے عمل یا
 عبادت۔ مذہبی علماء میں عقیدے کو ایمان سے اور عبادت کو اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے
 مگر سید کا تمام تر زور صرف عقیدہ یا ایمان پر تھا۔ کیونکہ انہیں ہمیشہ تھا کہ مسلمان پادریوں کی
 تبلیغ اور علوم جدیدہ کے شر سے مرعوب ہو کر عیسائی یا دہریئے نہ ہو جائیں۔ مگر عقیدہ کا
 تعلق چونکہ محض دماغ سے ہے اس میں دو آدمیوں کا بھی متفق ہونا مشکل ہوتا ہے۔ برعکس
 اس کے جو چیز بہت سے آدمیوں کو ایک رشتہ میں پرونے والی اور جماعت بنانے
 والی ہے۔ اور جس کا تعلق جذبات سے ہے وہ عمل یا عبادت ہے۔ غالباً اسی لئے
 عبادت پر مدورہ زور دیا گیا ہے وہ اسے عین اسلام اور دین قرار دیا گیا ہے۔ خود سرسید
 نے اس کی اہمیت کو ان الفاظ میں تسلیم کیا ہے:

”عبادت کے طریقے جو لوگوں نے بمقتضائے فطرت انسانی اس

کے لئے قرار دیئے ہیں وہ امور میں جن پر دین کا اطلاق ہوتا ہے۔“

مگر حقیقت یہ ہے کہ سرسید کو عمل یا عبادت کے ذریعہ مسلمانوں کی جمیعت قائم

رکھنے کا غرض تو جہ نہ تھی۔ وہ ذہانت اور ذہنیت دونوں اعتبار سے عام مسلمانوں

سے اس قدر زیادہ بند تھے کہ مذہبی امور میں نہ صرف یہ کہ ان کے برابر کوئی شخص نہیں نہ
 سکتا تھا بلکہ ان کے پیچھے رہ کر بھی ساتھ نہ لگا سکتا تھا۔ بنی وجہ تھی کہ ان کے تعلیمی مشن
 کے ساتھیوں اور دوستوں میں سے بجز ایک دو کے کوئی ان کی مذہبی اصلاحات کے کام
 سے متعلق نہ تھا۔ اس سے ظاہر نہیں کیا جا سکتا کہ ایک فرد منفرد و متفرد و عیسائی کے
 اعتبار سے ان کا پایہ بلند تھا اور وہ مسیحوں کی عقلی و فنی سطح کو بہت بلند کرنا چاہتے تھے۔ پھر
 اُس وقت بہت پست تھی مگر عقلی ترقی جو امت کے لئے صرف اسی حد تک مفید ہو سکتی ہے
 جس حد تک کہ قدیم مذہبی جذبات نئی ذہنوں و ریاہ و چونکہ مسیحیت کے پیش تدریج تھے اس
 لئے یہ حیثیت ایک مذہبی مصلح کے جس کے ساتھ ایک جامعیت کا ہونا لازمی ہے وہ
 ناکام رہے۔ رکاش نہ سید کی یہ ناکامی نفس مذہبی صورت کے ہر ایک فرد و رتبہ پر تھی
 سے مذہبی امور میں تہجد و زکریٰ سے ان کی مخالفت کی آگ بھڑک اٹھی۔ چار و پانچ
 کے ساتھ کش کش میں دونوں طرف دھائی توڑتے باقی نہ رہا اور مسیحیت نے اس زمانہ کے
 علم و رسم سے گزر کر تمام قدیم مفسرین کی ریاست کو لغو و برباد قرار دیا۔ اور انہیں ماریہ و دھوکہ
 نہ صرف تشدد بلکہ ان سے ایک قدم آگے بڑھنا چاہنا یا اور لکھنا کہ:

”ہمارے مفسرین نے ایسے ناپاک طریقے سے اندر مسند کو ٹھول کیا

ہے کہ بجز اس کے کہ خدا انہیں معاف کرے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔“

اسی کے ساتھ مسیحیت نے اپنی ذاتی رائے کی نسبت یہ دعویٰ کیا:

”ہمارے سوا تمام مفسرین اور ماہر متقدمین افسوس آیت کے معنی آتے

سمجھے مگر اس کہنے کی ہمیں پروا نہیں ہے۔“

ان مسند کی تغلیب تفسیر مسیحیت پر تمام کے لئے بدترین حالت تھی۔ تفسیر مسیحیت پر تمام کے لئے بدترین حالت تھی۔

اختیار کی وجہ سے ان مسائل کو نہیں سمجھا گیا۔ جن کی نسبت مسیحیت نے یہ دعویٰ کیا تھا اور جو تفسیر

مسیحیت میں مفصل درج ہیں۔

فصل سوم

علی گڑھ کالج، مسلم یونیورسٹی اور دیگر درس گاہیں

مسلمانوں کی جداگانہ تعلیم کا فیصلہ | باب چہارم فصل چہارم کے مندرجہ ذیل میں
تعلیم میں پسماندہ رہے اور کن سادات میں ان کے متعلق پالیسی بدلی گئی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ
مسلمانوں نے گورنمنٹ کی اس بدلی ہوئی پالیسی سے کہاں تک نفع اٹھایا۔ اس وقت مسلمانوں
کے سب سے بڑے اور مسلم رہنما سر سید احمد خاں تھے انہوں نے سرکاری تعلیم
پر متدد بار اظہار رائے کیا تھا مگر سر سید کی کوئی تحریر ایسی نہیں ملتی جس سے یہ پتہ چلے کہ
وہ سرکاری تعلیم سے مستثنیٰ تھے بالخصوص انگلستان کے سفر میں وہاں کی یونیورسٹیاں
دیکھ کر تو سر سید کا نقطہ نظر تعلیم کے بارے میں بالکل بدل گیا تھا اور انہوں نے اعلیٰ قسم کی
 تربیت کو جو سرکاری مدارس میں مفقود تھی تعلیم کا اہم جزو قرار دیا تھا۔ یہ نوع سر سید نے
انگلستان سے لوٹ کر دسمبر ۱۸۷۷ء میں دو کیٹیاں قائم کیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔
۱۔ "کیٹی خواستگار ترقی تعلیم مسلمانان" جس کی غرض اس اثنا رسے سے ہے جو
سر سید نے دسمبر ۱۸۷۷ء میں جاری کیا اور جس کا منشا یہ تھا کہ انگریزی حکومت سے
جو تعلیم کے نام سے نام طوطہ پر لوگ اٹھارہ رہے ہیں اور مسلمانان ان سے مستفید نہیں
ہوتے ان کے اسباب دریافت کئے جائیں نیز یہ کہ اس بیماری کی اصل جڑ کیا
کرنی گورنمنٹ کو بھی ضروری ہے۔ پس مناسب ہے کہ مسلمانوں سے اس مسئلہ پر
انداز منہا میں کھائے جسے بنائیں چنانچہ اس اثنا رسے پچیس سفارشات آئے جن میں

نوبتِ محسن الملک اور دار الملک اور دوسرے قابل لوگوں کے مضامین لکھتے ان کا خلاصہ
نسب ذیل ہے :

۱۔ ہندوستان کے سمجھدار مسلمان اُن تعصبات کو جو پرانے خیال کے
مسلمان انگریزی تعلیم کی نسبت رکھتے ہیں لغو اور مسلمانوں کے حق مضر
جانتے ہیں۔

۲۔ مسلمانوں کی تعداد سرکاری مدارس میں بمقابلہ ہندو طلباء کے جتنی ہونی چاہیے
اُس سے بہت کم ہے۔

۳۔ جن خیالات سے مسلمان سرکاری مدارس میں اپنی اولاد کو نہیں بھیجتے اُن میں
سے کچھ ناواقف اور اجنبی ہیں اور سرکاری طریقہ تعلیم مسلمانوں کے
لئے کافی نہیں ہے۔

۴۔ گورنمنٹ مسلمانوں کے لئے اپنے طریقہ تعلیم میں کچھ تبدیلی بھی کر دے تو
جن کی تمام ضرورتیں رفع نہیں ہو سکتیں۔

۵۔ مسلمانوں کو اپنے علوم قدیمہ کے محفوظ رکھنے، علوم جدیدہ سے مستفید
ہونے اور اپنی تمام ضرورتوں کے موافق اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کرنے
کے لئے اس کے سوا کچھ چارہ نہیں کہ وہ اپنی تعلیم کی فکر آپ کریں۔ اسی
رہنما میں مجوزہ کالج کی اسکیم اور طریقہ تعلیم بھی مندرجہ میں جو سرسید نے
کیڑ کے سامنے پیش کئے۔

کمیشن مندرجہ صدر کا یہ فیصلہ گویا کہ جدید خیال کے اسی باب کا متفقہ فیصلہ تھا جس
سے سرسید نے کلیہ متفق تھے۔ سب کے نزدیک یہ طے شدہ امر تھا کہ سرکاری

مدرس اور ان کا طریق تعلیم مسلمانوں کی ضروریات سے مطابقت نہیں ہے اور اگر گوئمٹ
مسلمانوں کے لئے اپنے طریق تعلیم میں کچھ تبدیلی پیدا کر دے تو بھی ان کی ضروریات
رقع نہیں ہو سکتیں۔ اس لئے مسلمانوں کی تعلیم کا خود مختار ایک ادارہ ہے۔ اس فیصلہ سے یہ بھی
دریغ ہو گیا کہ قدیم خیال کے جو لوگ، انگریزی تعلیم سے نادمہ نہ اٹھتے تھے ان کی ماضی
کوئی قصور نہ تھا اور ان پر بے جا تعصب کا جو اثر ان پر یا جاسکتا تھا وہ صحیح نہ تھا۔ ان
طرح حکم کو نمٹتے، یہی یہی کہتے تھے کہ مروجہ تعلیم مسلمانوں کے حسب حال نہ تھی اس
لئے وہ مسلمانوں کی ضرورتوں کے مطابق تبدیلیاں کرنے کو تیار تھے مگر باوجود حکم
کی اس آوازی کے کہ یہی مذکور کے ممبر یہ کہ یہی تعلیم سے مستفید ہو گئے۔ ان کے لئے تیار نہ
تھے۔ اور انہوں نے یہ طے کیا کہ وہ مسلمانوں کی تعلیم کا خود انتظام کریں۔ اس قرارداد کی
وجہ سے مسلمان سرکاری سرشتہ تعلیم سے مستفید ہونے سے دیدہ و نظر آئے۔ شروع ہو
گئے اور ان کا یہ سرشتہ تعلیم کے انخریجہ سے کام لیا۔ ہندوستانوں پر یکساں تھا۔ اس پر
بدبختی یہ ہوئی کہ تعلیمی تحریک کے ساتھ احمدیہ مذہب اور معاشرہ کا کام ٹھٹھا
کے ساتھ اٹھایا گیا جس کی وجہ سے مسلمانوں میں علی گڑھ تحریک سے بیزاری مغلط
پڑھتی گئی۔

۲۔ تعلیمی مشن کے متعلق دوسرا کام سرسید نے یہ کیا کہ ۲۶ ستمبر ۱۸۶۲ء کو کمیٹی
۱۔ خزانہ البصائر قائم کی اور اس کے ذریعہ چند جمع کرنا شروع کیا۔ ان کے
سرسید کی مذہبی تحریک سے ناانہی کی وجہ سے چند میں شریک نہ ہوئے۔ بہت
حکام وقت کی مدد سے چند ملن شروع ہوا سب سے اول راجہ میو لکھنؤ
گورنر صوبہ مستند۔ نے خود ایک ہزار روپیہ اپنی جیب سے دیا اور ان کی وجہ سے
ہزاروں نفیس نواب کلکب علی خاں دل روم پور اور دیگر رئیس و عظام نے چند میں شرکت
کی اور راجہ ناہرہ برک وائسرا نے ہندوستان میں یعنی کارکنان کو دے

سبب جج تھے جلسہ کا انتظام کیا۔ اور ۱۸۴۱ء کو جو ملکہ معزکہ کی ساگرہ کا دن تھا ہر سید کی موجودگی میں جو نارس سے جہاں وہ سب جج تھے علی گڑھ آگئے تھے یہ مولوی محمد کریم ڈپٹی کمشنر علی گڑھ کی صدارت میں مدرسہ کا افتتاح کیا گیا۔ اور پانچ برس کی کٹ کش کے بعد پٹنٹ کے پرانے بنگلوں میں یکم جون ۱۸۴۱ء سے تعلیم شروع کر دی گئی۔ یہی اسکول بعد میں کالج و پھر یونیورسٹی بنا اور تمام دنیا میں مشہور ہوا۔

مسٹر بیک کا تعلیمی دور

علی گڑھ کالج کے سب سے پہلے پرنسپل مسٹر سڈنس تھے پھر حسب ضرورت انگریز استادوں کا تعین ہوتا رہا۔ مگر اس زمانہ کے انگریز استاد تعلیمی اوقات کے بعد طلباء سے الگ تھک رہتے تھے۔ لیکن نومبر ۱۸۴۳ء میں مسٹر تھیوڈور بیک ایک ایسے انگریز ملے جو طلباء سے بڑی محبت کا برتاؤ رکھتے تھے اور اپنا تمام ترقی یافتہ وقت ان کی بچہ دہی میں صرف کرتے تھے۔ ان کے آنے کے بعد جو انگریز استاد اور آتے رہے وہ مسٹر بیک کا طریقہ اختیار کرتے گئے۔ اسی زمانہ میں طلباء کی مختلف انجمنیں مثل یونین کلب، ڈیوٹی سوسائٹی، انھون سوسائٹی اور پٹو وغیرہ کے مسٹر ارنلڈ اور مسٹر مارلسن کی سرپرستی میں قائم ہوئیں رکٹ وقت بال کلبوں نے ترقی کی۔ ان انگریز استادوں کی وجہ سے حکام ضلع کالج کے طلباء سے کھیلوں اور پائٹوں وغیرہ میں ملتے تھے اور ان سے اچھا برتاؤ کرتے تھے اور رفتہ رفتہ انگریز حکام میں علی گڑھ کے طلباء کی نہایت وقعت ہو گئی جو سرسید کی انتہائی خوشی کا باعث تھی۔ چنانچہ ۱۸۴۹ء میں جب سر اکلینڈ کالون لفٹنٹ گورنر صوبہ متحدہ علی گڑھ آئے تو انہوں نے فرمایا:

”علی گڑھ کے طلباء اپنی تعلیم و تربیت کی عادات ایسے ہی واضح طور پر

ملے طلباء کی جہاں ملت جو مختلف کے لئے رہیں فرزند کرتی ہے۔

نہ بکرتے ہیں۔ جیسے انگلستان میں ہمارے پبلک اسکولوں اور ہماری
 ریونیو سٹیوں کے کامیاب طلباء خاص کر تھے ہیں۔ سلی گڑھ کالج کا ایک طالب علم
 فیاضانہ خیالات اور اعلیٰ تربیت اور آزادانہ حساسیت رکھنے والا شخص خیال
 کیا جاتا ہے۔ سب سے بڑھ کر وہ ہندوستانیوں کے اس فرقہ کا ایک نمونہ
 بن گیا ہے جو انگریزوں کی خواہش کی پوری داد دیتا ہے۔ لیکن وہ بھی یہ توقع
 کرتا ہے کہ ہم بھی ان کی خواہشوں کی اسی طرح پورا دیں گے۔

مولوی سمیع اللہ خاں کی علیحدگی مگر سی درجن میں سلی گڑھ کالج کو اپنے عروج و ترقی
 اور نیک نامی کا ایک ٹیکس دینا پڑا اس کی تفصیل یہ

ہے کہ بتدریج قیام کالج سے اس کی اہمیت میں کمی گئی تھی۔ محاسب سٹیوں
 تیسرے کے حامی تھے۔ ان کے سرگرم مولوی سمیع اللہ خاں مرحوم تھے جو ابتدا سے سرسید
 کے شریک کار تھے اور انہیں کے اندر سے سلی گڑھ میں یہ دیر سے کھولا گیا تھا۔ انہیں
 کے اثر سے سلی گڑھ کے رؤساء کالج کے بددکار تھے۔

مولوی سمیع اللہ خاں اور ان کے ہم خیال محاسب کا نظریہ تھا کہ کالج میں نہایت
 بڑی تنخواہ کے لیے ویلن پروفیسر زیادہ تعداد میں نہ رکھے جائیں بلکہ ہندوستانی پروفیسروں
 سے وہ کام لیا جائے۔ اس سے مسٹر بیک اور مولوی سمیع اللہ خاں میں کشیدگی رہتی
 تھی۔ اس بار بھی شاکش میں بانڈ خرمسٹر بیک کامیاب ہو گئے۔ انہوں نے سرسید سے
 پیرانی مینجمنٹ کمیٹی کو معطل کر کے ایک جدید انتظامی جماعت ڈیپارٹمنٹ مینجمنٹ
 کے نام سے قائم کرانی جس میں کچھ تو ممبر مینجمنٹ کمیٹی کے اور کچھ ممبران اسٹاف میں سے
 سے گئے اور تمام انتظامی کام اس جماعت کے سپرد کر دیئے اس میں مولوی سمیع اللہ خاں

در نہ کیا اور اس طرح سے بھٹک کر گھر پہنچا۔ اس کے بعد اس نے ایک بار
 قنون مدق نوان ٹرسٹیاں کے پاس پہنچا۔ وہاں پر وہ پہنچا۔ محبوب کے مشورہ سے بنایا
 گیا جس کو وہ حیات تیار ہیں ان سب میں کچھ کئی سب:

”بدقسمتی سے ایسے سبب جمع ہو گئے تھے کہ چھپا اس وقت ہوا کی

سمیٹ لکھنا ان کے طرف سے شک کیا تھا اور ان کو چھپنا پڑا تھا کہ وہ

نے پٹی نہ دیکھی تھی۔ یہ سب سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

کے بعد ضرور دیکھی تھی۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

وہ پھر وہیں نہیں گئے۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

مقرر کر دیں تاکہ پھر وہیں نہ آئے۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

گیا۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

بنا۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

کرنے سے وہیں کے۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

بدنامیوں سے وہ سو سو ہو گئے۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

سکریٹ کی یا سکریٹ کی تیار پسند نہیں کرتے۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

اسی بات پر غور۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

کو نہ تھوڑی سی مل گئی۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

بڑا ٹیسٹ کر رہی تھی۔ یہ سببوں کی شپ کا لالہ تھا۔ اس نے کیا دیکھا

اسی تجویز پر پھر بھی نہ پڑا۔

لہذا یہ قنون ٹرسٹیاں کی سبب بہت کے لئے، تحریف کے بعد نہ ہو سکتا

نا تمام پڑی تھیں۔ اسکول اور کالج کے طلباء کی تعداد ۲۲۳ تھی جن میں سے ۲۲۹ بورڈ اور ۴ ہندو طلباء رہتے۔ سرسید کی ۲۳ سالہ سکرٹری شپ میں ۱۲۰ طلباء درجہ پچاسویں ہوئے تھے جن میں سے ۹ مسلمان تھے۔ یہ تعداد اس وقت نہایت کم معلوم ہوتی ہے مگر اس زمانہ کے حالات کے اعتبار سے قیمت تھی۔ کیونکہ ۱۹۱۳ء میں جب جسٹس سید محمود نے تعلیمی نقشہ بنائے تھے تو معلوم ہوا تھا کہ جس قدر مسلمان طلباء تمام ہندوستان کی یونیورسٹیوں سے پاس ہوئے تھے ان میں سے ایک چہارم کے قریب مسلمان علی گڑھ کالج کے تھے۔

سرسید کے انتقال کے بعد نہ صرف ان کے نواب محسن الملک کے زمانہ کی ترقی کالج کی مرکزیت قائم رہی بلکہ نواب

محسن الملک بہادر کی پالیسی سے پچھلے نقصانات کی تلافی کا دور شروع ہوا۔ سرسید کے انتقال کے بعد سید محمود صاحب علی گڑھ کالج کے انریئر سکرٹری بنے اور ان کی خرابی صحت کی وجہ سے سرسید میموریل فنڈ کے ذریعہ فراہمی ہو رہی تھی کہ نواب محسن الملک مرحوم کے پسر دیا گیا۔ اور دس ماہ بعد ۲۳ جنوری ۱۹۱۹ء کو نواب صاحب موصوف کالج کے انریئر سکرٹری منتخب ہو گئے۔ آپ کی کوشش سے تنہا عرصہ میں نہ صرف کالج کے ذمہ کا پچھلا قرضہ ادا کر دیا گیا۔ بلکہ کئی روپیہ کالج میں جمع ہو گیا اور جو عمارتیں سالہا سال سے نا تمام پڑی چلی آتی تھیں وہ مکمل ہو گئیں۔ ایک بڑا کام نواب صاحب نے یہ کیا کہ اپنے مجلسوں اور قومی تقریبات میں ۴۰ روپیہ شائع کو شریک کر کے جو رکاوٹ جدید اور قدیم تعلیم یافتگان میں عرصہ سے چلی آتی تھی۔ اس سے دور کیا اور اس طرح تمام مسلمانوں کو بہت کچھ ایک مرکز پر لانے میں کامیابی حاصل کی اس کا ایک بدیہی نتیجہ یہ ہوا کہ تین سال کے عرصہ میں تعداد طلباء دو گنی کے قریب ہو گئی۔

اسٹریٹس اسکولوں کا احسان

سٹریٹس اسکولوں کے انتقال کے بعد سٹریٹس اسکولوں کے

ممبروں نے فنانس اور ایجوکیشن کی کمیٹی کی قیادت کے لئے
 کمیٹی کو تشکیل دیا۔ اس سے ان کی صحت خراب ہو گئی۔ ہر چند انہیں کام سے منع کیا گیا
 مگر یہ کمیٹی کی حالت میں جب کہ وہ تعلیمات کے زمانہ میں شمولیت کے کام کرتے رہے
 تھے۔ ۱۹۵۵ء میں وہ ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے انتقال کے بعد سٹریٹس اسکولوں کے
 ممبروں نے بہ حیثیت پرنسپل کے نہ صرف تعلیمی کام بلکہ انتظامی کام میں حصہ لیا۔
 انہوں نے ان کے لئے ملازمت کی ایک کمیٹی بنائی۔ اس نے غیر معمولی رقوم سے
 ہوا نہیں کام کے حوالے میں حاصل ہونے والی طلباء کو سہولتیں دلوائتے تھے۔ تمام
 طلباء کالج کے لئے وہ بہ منزلہ خاندان کے ایک بزرگ کے تھے جو نہ صرف تعلیمی
 کے زمانہ میں بلکہ ان کی کوریجنگ میں بہرہ کیساں مددگار رہتے تھے۔ دوران ملازمت
 میں اسٹریٹس اسکولوں کی ترقی اور بہبود میں بڑا حصہ لیا۔ تھے اور مصیبت میں ان کی
 مدد کرتے تھے۔

سٹریٹس اسکول کے زمانہ کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ نہ صرف جہالت پھرت اور
 کمپن کو اور نمائش میں بلکہ تعلیم میں بھی علی گڑھ کے طلباء بہت نمایاں ہوئے اور ان
 کے اعتبار سے بہادر یونیورسٹی میں اپنے رہتے تھے اور وقت فوقتاً تمام یونیورسٹی میں
 قیام کرتے تھے۔ جس سے ثابت ہو گیا تھا کہ مسلمان لکھنے پڑھنے میں دیگر اقوام سے
 کسی نہ کسی چیز سے اگر انصاف سے دیکھا جائے تو علی گڑھ کالج کے سابق طلباء
 کو اپنی دور رساد سے وابستہ کرنے کا تمام تر سہرا سٹریٹس اسکول پر مارا گیا۔
 انہوں نے ان کے گریڈ اسٹوڈنٹوں کے سہارے تھے۔ طلباء کی مختلف انجمنیں
 بناتے رہے۔ انہیں تعلیم کرتے تھے۔ ان سے پہلے نہ بہتر کرتے کالج چھوڑنے کے بعد
 ان سے مستشرقین تعلقہ سے رکھتے تھے۔ ان کے سامنے جیسے اور بہتر منعقد کرتے اور ان کے

ذریعہ تمام ملک میں کالج کی خوبوں کا بند بیکٹھا کرتے تھے کالج کے لئے چند ہفتے
 کراہنے کے تمام تر کام جو انگریز دستہ دوں نے کئے وہ سب نہیں کیے جاسکتے
 جو انہوں نے درجنہ کماں پر پہنچا دیئے انہیں کی بدولت یہاں کے پڑھنے پڑھانے والے
 کی ایک مستقل برادری قائم ہو گئی جنہوں نے علی گڑھ کی خدمت کو اپنی زندگی کا مقصد بنا
 علی گڑھ کالج کو تمام رتنہ وستان کے مسلمانوں کا مرکز بنا دیا۔ اس قماش کے غریزہ
 استادوں کا سلسلہ آخر ۱۸۵۷ء سے شروع ہو کر اس وقت ختم ہوا جب کہ شاہ
 میں سٹرمارٹسن اپنی ذاتی ضروریات سے انکسرتان چلے گئے۔ ان کے بعد جو غریزہ
 استاد آئے انہوں نے بھی ان روایات کو قائم رکھتے میں نہایت کوشش کی مگر
 کی جوابدہی گئی تھی۔ یہ وہی سیاسی حیالمت۔ سے علی گڑھ کیسے علیحدہ رہ سکتا تھا۔ انگریز
 استاد جو طلباء کے لئے مفسر تھے میں رسوخ کا ذریعہ سمجھے جاتے تھے ان کی نسبت
 شبہ ہونے لگا کہ وہ حکومت کی پالیسی کا نفاذ کرتے ہیں۔ فریقین کی بدولت
 نے محبت کی فضا کو شک و شبہ کی فضا میں بدل دیا۔ اور باوجود فریقین کی کوششوں
 وہ کیفیت پھر عود نہ کر سکی۔

سکرٹری اور پرنسپل کا اختلاف

نوب عسین ایک بہادر کے تھے۔

ابتداء سے سرسید کی تحریک میں شامل تھے انری سکرٹری مقرر ہوئے۔ شافی لڈر کے
 زمانہ میں ۲۲ فروری ۱۸۵۹ء کو سر جان بیوسٹن افٹنٹ گورنر کو یہ خط لکھا کہ سرسید
 لکھے اور انہوں نے ٹرسٹیان کاٹے کے یڈرٹیس کے جواب میں فرمایا کہ کالج سٹاف
 یعنی استادوں کی تعداد کم ہے فی کلاس ساٹھ طلباء۔ سے زیادہ نہ ہوں۔ پرنسپل
 چار پیر یڈرٹیس میں ڈیڑھ گھنٹہ روزانہ سے زیادہ نہ پڑھائیں۔ علی گڑھ کالج کو بنی اسے
 سے اوپر کی کچھ سوں کے لئے مخصوص کر دیا جائے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ تعداد

جن کی روئید وہیں ہزاروں کی خدمت میں بھیجی گئیں ہاں آخر خوب اسے ٹھیکہ مقرر شد۔ صاحب
کی وساطت سے ہزاروں نے یہ سٹے کیا کہ ٹریڈیوں کا ایک وفد ان کی خدمت میں حاضر ہو
باتی تبادلہ تیاں کیا جائے چنانچہ یہی ہوا اور ہزاروں نے متن زیر فیہ امور کو واپس لے لیا
ور فریقین میں منافی ہو گئی۔

مسلم یونیورسٹی کا قیام یوں تو یونیورسٹی قائم کرنے کا منصوبہ ہی وقت سے تھا مگر
سر سید نے تعلیمی تحریک شروع کی تھی مگر اس کے بعد سے

چندہ کا کام سر سید کے انتہا کے بعد شروع ہوا۔ ورنہ اس میں ہر ہائی اس میں نہ تھا
نے نواب وقت رملک کی سکریٹری شپ کے زمانہ میں یہ تجویز کیا کہ آئندہ سال تک تمام
ہندوستان آئے والے ہیں۔ اس وقت تک یہ فرہم کر کے اس کا چارٹر فارم
ملک معتمد سے حاصل کیا جائے۔ ہر ہائی اس سرانجاموں نے اس تحریک کو بڑے زور سے
اٹھایا۔ تمام ملک میں انہوں نے چندہ کے لئے دورہ کیا اور بہت سے فنڈز
اس سے تقریباً اسی طرح جمع ہو گئی مگر یونیورسٹی کی شرائط پر مسلمانوں نے نوٹس کے لئے
تعارف ہو گیا اور وہ روز بروز بڑھتا گیا۔ یہاں تک کہ ہندوؤں نے جی میں یونیورسٹی قائم
کرنے کی تحریک بہت بعد میں اٹھی تھی، انہیں شرائط کو منظور کر کے بنائے گئے ہندو یونیورسٹی
قائم کرنا۔ اس زمانہ میں مسلمانوں کی وجہ سے حکومت و مسلمانوں میں خوشگوار تعلقات
نہ تھے۔ اور مسلمانوں کی ایک جماعت یہ یقین کرتی تھی کہ جو تعلیم حکومت کے زیر اثر
ہوگی وہ کسی طرح مسلمانوں کے مرنے کی دوا نہ ہوگی اس لئے جب شرائط میں تحریک کر رہے
اٹھی جس میں سرکاری اور امدادی درسگاہوں سے متعلقہ کیا جاتا تھا تو آخر مسلمانوں
نے اس گڑھ کا بچہ پھیلے کیا اور جب اس پر مستقل قبضہ کرنے میں ناکام ہوئی تو پھر ایک
جدید ہندو مدرسہ جامعہ ملیہ کے نام سے قائم ہوئے اس میں قاضی کے پوتے بھی تھے جو تجربہ
اس میں شروع کیا۔ اسی زمانہ میں کارکنان علی گڑھ کالج نے نوٹس سے انہیں شرارت پر

یونیورسٹی یعنی منظور کر لی جو پہلے ہندوؤں کی تھیں اور جنوری ۱۹۲۰ء سے پرائمری اسکول کا لچ
مسٹر یونیورسٹی میں منتقل ہو گیا۔ مہاراجہ نے خود اس کے تھیں کف نمودار ہو کر اس وقت محبوبہ متوجہ
کے بڑے مہر تھے۔ سب سے پہلے وٹس پی نسل مقرر ہوئے اور بڑی بڑی نسلیں جہاں
ہوئے وہاں حبیب و یہ ہوئے سب سے پہلی پر نسل متوجہ ہوئیں اور اس طرح سرکستہ نے جو
نویس قومی یونیورسٹی کا نصف تھیں قبل دیکھ کر وہ بے پروا ہو گیا۔

مسٹر یونیورسٹی نے لکھنؤ کے پانچ سال بعد دسمبر ۱۹۲۲ء میں نو بے پروا میں شہ
نہیں کی وٹس پی نسل کے تھیں جو پتی نیا نیا دیوانہ شہر نے عین شہر کے سب سے شہر
ہو گیا۔ اس نے یونیورسٹی کی جہاں کا یہاں شاندار اور عظیم الشان جلسہ ہو کر ہوا تو اس یادگار
مسٹر یونیورسٹی کے مقابلہ میں جو ۱۹۲۲ء میں کیوں گئی تھی، توں
پانچ سال بعد اس نے توں کا ریزہ نشان نہ رہا۔ چہرہ وہیں میں منتقل ہو کر نہ رہا۔ یہ
اس کا اپنا چہرہ نہ تھا۔ اور اسے نہ کار کی ادویات تھیں نہ تھی۔ مدتوں سے سنت والی
مشہوریت کا سامنا رہا۔ بانہ غریب کے موجودہ پر نسل پہلے ڈکٹر کر حسین خاں کے ستون
اور حکیم اجمل خاں، خوجہ سید المجدد اور تہذیب احمد خاں شہر وانی کی امداد اور یہ پرستی سے
اس میں استعداد پیدا ہو گیا۔ تعلیم و تہذیب کے متعلق اس میں جدید تجربے کئے گئے
تھیں اس کا میاں بی ہوئی ویکر کنان کی صداقت اور سادگی کی وجہ سے اب اس قوم کے
دل میں جگہ پیدا کر لی ہے۔ اور آٹھ سال سے اس میں مستقبل قریب میں وہ اپنے پروردگار کے
کئی کئی سالوں میں کامیاب ہوگی پچھلے پچاس سال کے عرصہ میں مسلمانوں کی خصوصیت
یہ رہی ہے کہ وہ باہمی تفرقات کے لئے مشہور تھے۔ مگر اب حالت بدلتی کی
ایک برسی جو بہت یہ ہے کہ جو دیکھو مسٹر یونیورسٹی کی مٹاؤت میں قلم ہوئی تھی اب
اس کے پر نسل مسٹر یونیورسٹی ملی کر کے کورٹ کے مہر میں اور دونوں درجے ہوں
کے کارکن ایک دوسرے کے صمیم و مددگار اور باہمی شہ و شہر ہیں۔

اس طرف توجہ کی تھی۔ پھر اس وقت سے خوش ہوئے ورنہ کے ایسا اسے شہر
 کی رُوح میں رکھوں گا۔ مدرسہ شریفہ میں رکھوں دیا گیا۔ اس وقت شیخ صاحب کو بمشکل ایک
 ہسٹریائی جس کے شوہر بچوں کے تمام خاندان کی پرورش انہوں نے اپنے ذمہ لی اور
 ان کی کوشش سے بچہ وہاں کی دو بہنوں سے پورا کیا۔ جو اپنا تمام وقت لڑکیوں کے پڑھانے
 میں صرف کرتی تھیں۔ انہیں کی وجہ سے لڑکیاں کافی تعداد میں آئے ہیں۔ مدرسہ کو ترقی ہوئی
 بہت ترقی کی۔ پھر اسٹاٹ صاحب کے پاس پانچ لڑکیوں نے سترہ بار روپیہ نقد و
 قس فی سہ روپیہ ہونے کی بدولت حتمت فرمائی۔ اس روپیہ سے شیخ صاحب نے زمینیں
 خریدی تھیں۔ وہاں مدرسہ بنانے کا ارادہ کیا تو اس وقت کے بعض بادشاہ صاحب
 نے اس بن پر توجہ کی کہ اس کا شرٹروں پر خراب پڑے گا مگر وہاں بہت توجہ سے بہادر
 سے خریدا کہ زمین کوئی حق سے تعمیر کرو گئے کہ نہیں ہے۔ وہ تعمیر مدرسہ کے حق میں فیصلہ
 کیا۔ مدرسہ کے ساتھ ہمدردی کی رہا۔ آخر بڑی فضیلتوں کے بعد مدرسہ اور بچوں کو
 کی توجہ سے اس وقت کے فلاحی چٹری چوڑھا جبہ ایبہ شریف کو نہ سنے کیا۔ سید
 وقتت کیا کہ جو ڈھک ہاؤس میں رہنے کے لئے لڑکیاں ملتی تھیں۔ کیونکہ اس زمانہ
 میں لڑکیوں کو بوجھ بگ ہاؤس میں رکھنا صحیح نہیں تھا۔ اس کی بتدریج عبادت خانہ
 بنی۔ اور اپنے عزیزوں کی لڑکیوں سے اس وقت عبید شریف بگم صاحبہ خود بوجھ بگم ہاؤس
 میں آکر رہنے لگیں۔

یہ مدرسہ شریفہ میر ہادی سکوان ہوا۔ ۱۲۹۹ھ میں اس میں تشریف لائے۔ اس کی
 اولاد شریفہ میں ہی رہے۔ اور ۱۳۸۹ھ میں بی بی کہ سب سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے
 اس میں ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے
 ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔
 ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔
 ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔ ۱۴۲۵ھ سے ترقی ہوئی۔

جائزہ میں وہ سب اس کا حق میں بھی باقی ہیں اس بات پر اور جو مسکن ان کی تعلیم پر اس
کا حق ہے درمیان بہاؤ شیعہ غیر شیعہ نے پائیس سال قبل جو عرب و گویا شیعہ
تعلیم کی بابت دیکھا تھا یہ کامیاب کا حق اس کی حق تعلیم ہے۔

اسی سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم عام میں مسکن ان کی تعلیم پر
درج لڑی جائے جس سے وہ جو نہ ہو کر قوم کے فائدہ میں ہو گئے ہیں اس کا جو نہ
ان کی تعلیم پر ان کی درج کر کے لے لیا ان قوم کو جس قدر زیادہ بہتر مسکن ہو
سب رہائشوں اس وجہ سے زیادہ ترقی ترقی ہو گا ان کے مذہب و عقائد
کا ان کے اس پر ہر سب کے ان کی چیزیں کو پڑنے سے لیا ان کی تعلیم میں اور ان
کی تعلیم کے مذہبی اثرات سے ان کی تعلیم میں اس سے ان کے تعلیم میں
رہا ہوا ہے۔ اسے اور ذیل درج کئے جائے میں بدل جائے اس کی تعلیم میں
تعلیم کی دل نور تو ان کے متعلق ہیں۔

تعلیم کی دل نور

نور دینی ہر

تعلیم کا مذہب

۲۲

۲۰۰

تعلیم

۲

۱۰۶

مسکن

۱۵

۱

اسی تعلیم کے حالات کے بعد مسکن کی تعلیم عامہ کی نسبت چند باتیں
کہا جاتا ہے۔

فصل پہلوا

تعمیم عامہ

مسائل کے تحت نظر سے

مسئلہ پہلوا کے تحت نظر سے
 درج ذیل مسائل کے تحت نظر سے

۱۔ پہلوا کی تعریف کی نسبت پتہ نہ ملتا ہے۔ پہلوا کی تعریف کے تحت
 ۲۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۳۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۴۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۵۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۶۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۷۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۸۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۹۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۱۰۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت

۱۱۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۱۲۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۱۳۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۱۴۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت
 ۱۵۔ پہلوا کی نسبت میں عام طور پر کہتے ہیں کہ پہلوا کی نسبت

قوم مل کر علی گڑھ کالج کو اعلیٰ پایہ پر پہنچا دے اس کے بعد دوسرے کالج اور ہائی سکول
اور تعلیم عامہ کے مدارس قائم کرنے کی طرف توجہ کرے اس سے ان کی زندگی میں بگڑتی تہمتوں
کا نفرس کی غرض عملی یہی رہی کہ وہ علی گڑھ کالج کی تکمیل کرے۔

مسلمانوں کی تعلیم و ترقی کے لیے
سر سید احمد خاں کے بعد شمس الدین نو ب
محسن الملک کا اندلس کے سکریٹری بنے۔

کی زیادہ تر توجہ بھی مرکزی کالج کو مستحکم کرنے کی طرف رہی تاہم انہوں نے مسلمانوں کی تعلیم
کی تعلیم عامہ سے بھی غفلت نہیں کی۔ نو ب صاحب کی سکاٹری کی شپ کے پرستار
دسمبر ۱۸۸۷ء میں کراچی کے ایچ ایف ایف اسکول میں ایک تجویز میں مشغول کی پس بڑی
۱۸۸۷ء میں بندوستان میں جدید تعلیم کی مہم شمس الدین کے لئے بنائی
سیکس کراچی، لکھنؤ اور علی گڑھ میں پھیلائے کی غرض سے یہ ضلع یا پھر غور

میں تعلیم کی سررس قائم کیے جائیں۔
پنچ آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کی سٹی۔ کے مختلف مقامات میں مسلمانوں
کے سکول قائم ہونے لگے۔ نو ب محسن الملک کے زمانہ میں دوسری مدت یہ بڑے کام
کی نوکشتوں سے تمام ہندوستان کے بڑے بڑے خواجوں میں کانفرنس کے لئے
ہوئے اور جب جلسے ہونے تو مقامی لوگوں نے اپنے دیوبند کی تعلیمی ضروریات و
گورنمنٹ سے متنازعہ بات کے متعلق زور دیکر پیش کیے۔ رشتہ مسلمانانہ خاندان
تشریف رکھنے والے دیوبند میں عربی، فارسی، اردو زبان کا پورا علم، کسے سے نہایت
وفاقت، ان کی مہارت فیض، نصاب تعلیم میں ایسی ترمیمات جن سے وہ مسلمانوں کے تعلیمات
میں بہت سے سکولوں میں مذہبی تعلیم کی بابت یہی وہ دورات میں نہیں تو وہ دورات
قبل کو غفلت سے مسلمانوں کے لئے منسلک کی گئیں۔ اور جن کی طرف جتنا ہی توجہ پڑے
کوئی وقت توجہ پڑی جب کہ وقت بہت کم تھا۔ یہ وہ دورات تھے جس سے

تشی کے سب سے اور سرکاری مشترک مدرس میں مسلمانوں استادوں و طلبہ دونوں کو ٹی ضروریہ
 شراب پور ہی ہے۔ ابتدائی تعلیم سے لے کر یونیورسٹیوں تک کوئی شعبہ ایسا نہیں جس میں
 مسلمانوں کی راہ میں مزاحمت نہ ہوتی ہو۔ استادوں و طلبہ دونوں کو درجہ دینے والے ہوتے ہیں
 کہ بعض سکولوں سے شہریت آتی ہے کہ مسلمان طلبہ کو مثل شہوریوں کے دینے کی ضرورت ہے
 بچوں سے علیحدہ بنایا جاتا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ مشترک مدرس کی تعلیم سے مسلمانوں
 درجہ متاثر ہو گئے ہیں کہ ملک میں جیسے کوئی سکیم ہو یا تعلیم یا زراعت یا تعلیم کے لئے جو
 ہوتی ہے تو بالعموم مسلمانوں کی فلاح کے لئے ہے۔ حالانکہ کچھ ایسے ہیں کہ مشترک مدرس
 میں زیادہ تر بدو و بدو مدرس ہیں۔ ان کے لئے ابتدائی تعلیم سے متعلق ہونے کے لئے
 مسلمانانِ حرج و مرج سے اجتناب کرتے ہیں۔ نہیں وہ جو تعلیم سے مسلمانوں کی نسبت
 نہیں بڑھتی۔ چنانچہ اس درویش کی رو سے جو مسلمان بدو کی کل بندو بست
 میں ایک ہزار بندو بست ہیں۔ سے جب کہ نو ذرت نشی میں ۱۲۰۰ کے مسلمانوں میں صرف
 ۵۷۰ تھے۔

اس تعلیمی پیمانہ کی کو دور کرنے کے لئے مسلمانوں کے پاس بجز اس کے کیا چارہ
 تھا کہ وہ سکیم کی خدمت میں عرض و معروض کرتے۔ چنانچہ ایک بار ۱۹۲۷ء میں نو ذرت
 کی پرنسپل مسلم اسکول کوشنل انفرنس کا ایک وفد ولیم میر میں گورنر صوبہ متحدہ کی خدمت میں
 حاضر ہوا صاحب موقوف کے کمرے سے جواب سے مسلمانانِ حرج و مرج کو جو اس سے
 صحت نہیں آیا۔ اس وقت مسلمانوں کے ایڈریس کے جواب میں صاحب موقوف نے
 فرمایا:

” میں صوبہ کے پرامن و رہا بق مدد نشوونما کے لئے ضروری ہے کہ

سے لے کر ان کے پورے بنویش لے نہیں پائی ہے۔

نہیں میں رہتے دوسرے دو بڑے فرقے ایک دوسرے کے نقطہ نظر کو پسندیدگی
 کی نظر سے دیکھیں اور باہمی بردہانی درجہ اعتباری کے سبب کو دور کریں۔
 میں اس دعویٰ کی کسی طرح تائید نہیں کر سکتا کہ جو تماغلت تعلیمت میں ہے
 وہ ان شرائط کا تعین کرے جس پر وہ رضی ہو سکتی ہے۔ یہ ایک ایسی دلیل ہے
 جو ہم سے سائنس پارہ پیش ہو چکی ہے۔ اگر اس کا حقوق تعلیمت پر ہو سکتا
 ہے تو ہم دوسری باتوں پر بھی چارہ بیٹھے اور اس صورت میں ہم اس
 لغویت میں پڑ جائیں گے کہ تعلیمت کی حفاظت کے دو طریقے بھی ایجاد
 کریں۔ ہم سب کو یاد رکھنا چاہیے کہ اگر ہم کسی خاص جہالت کو کچھ دیتے
 ہیں تو اسکی نسبت سے دوسری باتوں کو خروم کرنا پڑتا ہے اور یہ صورت
 یہ بھی باقی رہتی ہے کہ ہم جو باتیں باہمی گفتگو کے ذریعہ سے کسی مشفقہ فیصلہ
 تک پہنچیں۔

مسئلہ سے غور میں محاسب موقوف سے فرمایا وہ جان بھن بنے وہ یہ سب
 تمہارے کام یہ ہے کہ باہمی بحث و مباحثہ اور استدلال سے دیکھو
 کہ اپنی خوش چینی سے اپنے دعویٰ اور دلائل بات کو تسلیم کر دو۔

ہمیں کوئی نہ سب کی عاف کوئی سے نہیں مسئلہ کو دیکھ کر دیا کہ تعلیم کے بارے میں
 مسئلہ کو خود کچھ ہی ضروریات کیوں نہ ہوں ان کے لئے انہیں سب پروردگار و مصلحت کے
 سامنے ہاتھ پیر ہونا چاہیے جو کثرت میں ہیں اور جن کی سب دہائی میں حاکم وقت تمام کام
 دے چکے ہیں۔ اگر دیکھنا یہ سب کر یہ گورنر ہیں حسب کون بزرگ ہیں؟ یہ وہی بزرگ ہیں جن
 کے پیش رو ہیں۔ نئے مسئلوں کو کہاں کہاں سے بندہ کستان میں سوال نہ دے کہ مصلحت

جاری ہوئے اور نیا جی حکومت قائم ہونے کی سہولتوں کی فہرست کی تھی درمیان میں اس کے بعد
 نام رکھنے کے لئے مسلمانوں کو ہندوؤں کے ساتھ برابر کیا گیا تھا مگر اس کا فائدہ جو سب
 ملنے پہنچی مسلمانوں نے کوئی سبق نہیں لیا اور اس کے بعد بھی گورنر کے سامنے ہندوؤں کی
 پیش کر کے کہ مسلسل جاری رکھیں۔ یہ کہ جب کوئی عہدہ یا مسند پیش کرتا ہے
 جس میں مسلمانوں کو سہولت دینے کی ضرورت ہوتی ہے تو گورنر اس کو دیکھ کر ہی ہندو
 دیتے ہیں۔ ان کے بعد اس کے مندرجہ ذیل غیر مسلم ہندوؤں کے مندرجہ ذیل کو ترجیح دیتے ہیں
 سب سے پہلے مسلمان ہندوؤں کے دوستوں کو سب سے پہلے دینا بھی گوارا کرتے ہیں ان کے
 متعلق سمجھوتہ کرتا ہے اور مسلمانوں کے بہت سے مسائل ان لیتا ہے۔ اس کے بعد
 بعد مسلمان بہ کونسل کے اجلاس کے وقت اخباروں میں مسلمانوں کی شکایتیں پڑھ کر
 توجہ کرتے ہیں مگر یہ نظر نہیں پڑتا اور اس میں وہ دیکھ کر کہ مسلمانوں کی توجہ دیتے ہیں
 چنانچہ سو پڑھتے ہیں ۱۹۲۶ء سے اس وقت تک جبکہ اس کے بعد مسلمانوں
 کے چاہیے میں مسلمانوں کی توجہ دینا اور ان کا سہارا دینا پڑا ہوا ہے۔

نور علی اقبال سرور نے ہندوؤں کو ایسٹ انڈیا کمپنی اور میجرل گورنمنٹ نے چنا ہے اس
 مندرجہ ذیل کی وجہ سے ہندوؤں کو ہندوستان کے ہندوؤں کی توجہ دینا پڑا ہوا ہے۔
 سے جبکہ مسلمانوں کو ہندوؤں کی توجہ دینا پڑا ہوا ہے۔ اس کے بعد مسلمانوں کو ہندوؤں کی توجہ دینا پڑا ہوا ہے۔
 کی توجہ دینا پڑا ہوا ہے۔

تک مسلمانوں کی سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔ ان کے شخصوں کی سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔ ان کے
 کوئی شخص کمزور اور کمزور نہیں ہے۔ اس کو سہارا دیتا ہے اور اس کی سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔
 کی بہت سی سہولتیں ہیں۔ یہ سب سہولتیں ہیں۔ ان کے سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔
 یہ سہولتیں ہیں۔ ان کے سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔ ان کے سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔
 خود اس کی سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔ ان کے سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔ ان کے سہولتوں میں ڈوبتے ہیں۔

کے خود پختہ سے جس میں سے نکل کر خشک زمین پر آ پڑے اور اپنی زندگی
شروع کرے۔

تعلیم و علم کے سلسلہ میں من سب علوم بتائے کہ روزگار کی ترقی
آج کل کی ترقی کے لئے جو تدابیر اختیار کی گئیں ان کا تذکرہ کیا جائے۔

سید سلیمان ندوی:

تعلیم و تعلیمات سے برقی کر کے اردو کو شاندار بنائے گئے اور
پھر زبان بنانا، مہند شاہ دی اند کے نوجوانوں کی قسمت میں ترقی ہونا
تعلیم شہید کی زبان جو مہند شاہ کے ترقی میں ترقی ہے ترقی و
سہولت کا بہترین نمونہ ہے۔ اس کے بعد مہند شاہ اند میں غالب کے
مستند کی زبان سب سے زیادہ ترقی ہے کہ اردو زبان سب سے زیادہ ترقی
گئی ہے جس نے زبان کو ہر قسم کی سیاسی و تعلیمی مذہبی و فلاحی مباحث
اور مسائل کے قابل بنادیا۔ یہ سید کی قوت تھی۔

بابت ترقی کی فہم و درجہ کی یا یہ ہے کہ سید کے عمری زمانہ میں اردو زبان
کی ترقی اور زبان و سن کی طرف سے اچھی ترقی تھی۔ جس سے زبانوں کو زبان اردو کی ترقی
کی طرف توجہ ہوئی۔ چنانچہ اسی سلسلہ میں آل انڈیا مسلم ایجوکیشن کونفرس کے تمام جملہ
تقریریں سلسلہ مقام و ہل میں ایک شہرہ ترقی اردو کے نام سے قائم ہوئی جس کے پہلے
تقریریں مولانا شبلی نعمانی، مولانا محمد رفیع، مولانا جواہر لعل نہرو، مولانا
ابوالکلام آزاد، مولانا سید امجد علی، مولانا سید امجد علی، مولانا سید امجد علی
اور دیگر بزرگ تھے۔

سید سلیمان ندوی: ترقی و بہت ترقی ہے۔

۱۸۹۰ء میں مولانا شبلی نے اپنی علالت کی وجہ سے اس شعبہ کو چھوڑ دیا تو موصوف کی تحریک سے (نواب صدیق یار بنگ) مولانا محمد حبیب الرحمن خاں شیرانی سکریٹری مقرر ہوئے۔ کانفرنس کی طرف سے پانسو روپیہ سالانہ مقرر تھا مگر یہ روپیہ کم و بیش تقریباً اُس روپیہ سے اور نیز ڈیوٹی بلک ڈپلہ کی مدد سے جو انماں صاحب (میر ویت تارین صاحب کے ہاتھ میں تھی) ہر سال کتابوں کی وصولی بعد انگریزی سے ترجمہ ہو کر مستقل طور پر آئینہ ہو کر شائع ہوتی رہی نواب صاحب موصوف کے دستکش ہونے پر ۱۹۰۱ء میں مولوی عزیز مرزا نے اس شعبہ کا چارج لیا جن کا انتظام سارا بھر بعد ہو گیا۔

۱۹۱۲ء کے اجلاس کانفرنس منعقد ہو گئی موصوف صاحب نے اس اجلاس میں جو ایجنڈے سکریٹری کانفرنس نے مولوی عبدالحق کا نام پیش کیا اور بقول مولوی صاحب دہلوی "انہوں نے دور سے دور سے اس بارگراں کو اپنے ذمہ لیا" وہ کسی وقت سے ترقی اردو کا کام پورے سے انہماک سے شروع کیا۔ چند دنوں کے بعد اسے رکان بنائے گئے۔ اس سال کے اجلاس ۱۹۱۳ء میں تمام گزشتہ اس شعبہ کی وہ سالہ رپورٹ پیش کی اور اس میں ساڑھے تین سو ساٹھ روپیہ کے قریب اپنی ذاتی کوشش سے چندہ جمع کیا وہ کانفرنس کی سالانہ آمد کے علاوہ تھے۔ علی حضرت سلطان جہاں بیگم یہ بھی بھائی سے تین سو روپیہ کی منظوری حاصل کی اور سب سے بڑی بات یہ کہ اعلیٰ حضرت حضور شاہ کی بڑی حد تک اصل کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ راست کی طرف سے حیدر آباد میں درالترجمہ قائم ہوا اور آگے چل کر "عثمانیہ یونیورسٹی" قائم ہوئی جس میں زبان اردو میں جملہ اعلیٰ مومنین کی تعلیم دی جاتی ہے۔

شعبہ ترقی اردو کی رپورٹ کانفرنس کے سالانہ اجلاسوں میں ۱۹۲۰ء تک پیش ہوتی رہی۔ اس دوران میں مولوی صاحب کی بے انتہا سرگرمی اور کوشش سے شعبہ نے "انجمن ترقی اردو" کی شکل اختیار کر لی جو ہر ماہ کے اعتبار سے کانفرنس سے مستثنیٰ

ہوں۔ اس نے سبے شمار کتابیں تیار کر کے شائع کیں۔ ہندوستان کے مختلف مقامات
 میں اس کی شراعتیں قائم ہوئیں۔ بہت سے کتب خانے جاری کر اسے غرض کہ جس کام کو سرسید
 نے اٹایا تھا اور ان کے شاگرد رشید ڈاکٹر مولوی عبدالحق نے اور تھوڑے اپنے
 ذمہ لیتے۔ اس سے نہایت جرأت و دلہنگی اور اشتہار کے ساتھ انجام دیا۔ اور اپنا
 تہذیبی و تمدنی رشتہ کر کے، انہیں ترقی و ترقی کو اعلیٰ مرتبہ پر پہنچایا۔ اس کا صدر دفتر لاہور
 وکن میں تھا جو اب وہی منتقل ہو گیا ہے۔ جہاں اس کے لئے عالیشان محل کی تعمیر زیر
 تجویز ہے۔

سرسید انڈیا کی تحریک کے نامات کے بعد آئندہ باب میں ہندوستان
 میں مسیحی تحریک پیدا ہونے کی مختصر تاریخ پیش کی گئی ہے۔

(۱۸۵۷-۱۸۵۸ء)

باب ششم

بہتر و نشان میں سیاسی احساس

ملزمان کمپنی کی فریبی جیسے دوسرے موقع پر لکھا کہ دنیا میں حقوق کی شناخت کے
 بارے میں جہل مند کا احساس دنیا کے کسی ملک کے لئے
 کمزور رہی ہے یہاں کی حکومت میں انقلاب ہو رہے ہیں۔ وہ وقتوں میں
 اپنے وقت جیسے کہ اس زمانہ میں وزیروں کی تبدیلی یا کونسلوں کے ڈھنگ کی تبدیلی
 ہوتے ہیں۔ اب یہ جدید ہوتے کے ساتھ ہی نیا۔ اس ملک میں اس وقت اب یہ ہو رہا ہے
 کہ نیا گورنر سابق وزیر ہند

معدود نے چند خبریں کہ شتہ یک شہنشاہ کے مہربان ملک
 کہ دنیاں اپنے ہاتھ میں لیتے تھے۔ مہربان کے دیو یہ ہونے کا خط پر
 کی پہلی مدد تھی۔ کہ فوری سبب تھا۔ لیکن اس کے زیادہ نسبت ان میں
 کوئی تحریک پھیلنے والی رہی۔ انہوں نے احساس تھا جس کو ہندوستان کے
 واپس آئے ہوئے مہربانوں کی فریبی دو تہائی و بددلی کے معدود
 دی کہ تو کو کو ہند شتہ کرنے کے لئے اپنی ذمہ داری عین کرنی چاہیے
 اس نگرہ شتہ کے لئے متعدد قوانین پارلیمنٹ میں پاس ہوئے اور وزیر

اور نگریزی کتابوں کے ذریعہ سے پارلیمنٹ کی کاروباریاں ہندوستان میں آتی تھیں۔
 جنہیں تعلیم یافتہ لوگ پڑھ کر ان سے متاثر ہو جاتے تھے۔ ہندوستان میں ایسٹ انڈیا
 کمپنی کی عملداری سب سے اول شہادت میں قائم ہوئی اور سب سے پہلے گورنر لارڈ کلاؤڈ
 ہوئے۔ ان کی نسبت پارلیمنٹ میں یہ قراردادیں لکھ کر انہوں نے عدلیہ کے ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔
 انڈسٹریاں بنیں اور ۱۸۵۷ء کے بغیر رسالت کی جائیدادیں ملیں۔ بعد میں لارڈ مورلی نے
 خود کشی کر لی دوسرے گورنر جنرل اور ان کے سینکڑے نوٹوں کی کثرت دولت سے اور ان کی
 دیگر مناجات کے متعلق جو بات سے گورنروں کی آنکھیں خیرہ ہو گئیں تو ان پر بھی لازم
 قائم کر کے پارلیمنٹ کی طرف سے مقدمہ چلایا گیا۔ اور دوسرے قابل ترین
 انگریزوں کی تقریریں جب ہندوستان میں پڑھیں گئیں تو ہندوستانیوں میں سیاسی روح پیدا
 ہونے کے ساتھ ساتھ برصغیر کی قسمت فراتج دی اور ہندوستانیوں کی حقارت اور ایسٹ انڈیا
 کمپنی کی حقارت کے جذبات پیدا ہوئے۔ تاہم برصغیر کی عظمت ہندوستانیوں کے
 دل میں اس وجہ سے وزید ہوئی کہ یہ مسئلہ ان کے بعد کمپنی کے ٹیکہ کی تجدید کے
 وقت لوگوں کی باقاعدہ شہادتیں ہوتی تھیں جن میں ہندوستان کے نتیجہ ماست کی تریاں
 دکن کی باقی کمپنی پناہ پارلیمنٹ میں رہے۔ عورتوں کے لئے کی جب کہ وہ انگلستان گئے
 ہوئے تھے شہادت ہوئی۔ یہ سب مورایس تھے جن کی وجہ سے ہندوستان کے
 لوگ کہتے تھے کہ کمپنی کے ویر بادشاہ اور پارلیمنٹ مورچہ ہیں جو ہندوستان میں
 انصاف کو نہ کرنا چاہتے ہیں اس لئے باوجود فورورینف کے یہاں کے لوگ اپنی
 شکایات پارلیمنٹ تک پہنچاتے تھے حتیٰ کہ گورنروں اور وائسرائے کی شکایتیں پارلیمنٹ
 میں بھیجی جاتی تھیں اور ان شکایات میں ہندوستان کے ہندو نگرین اور وائسرائے تھے
 یہ وائسرائے ہندوستانیوں کا پہلا سیاسی سبق تھا۔ اسی طرح پارلیمنٹ کے حوالے سے
 پڑھ کر ہندوستانیوں کے دلوں میں یہ جذبات پیدا ہوئے تھے کہ وہ بھی

کوئی جماعت قائم کر کے دھواں دھار تقریریں کیا کریں۔

چنانچہ ۱۹۲۹ء میں سرچارلس ٹرولین نے جو سپریم کونسل ہند کے ممبر تھے اور بعد میں گورنر مدراس ہوئے اُن کے اثرات کا جو نو جوانوں پر انگریزی تعلیم سے پڑتا تھا حسب ذیل الفاظ میں تذکرہ کیا۔

”ایک تو وہ لوگ تھے جو ہمارے ملزم حکومت سے ناواقف تھے

اور اپنی بیہودی و ترقی کا کوئی ذریعہ بجز اس کے نہیں سمجھتے تھے کہ انگریزی

حکومت کا خاتمہ ہو جائے برخلاف اس کے جب میں بنگال گیا جہاں ہندوستانی

تعلیم یافتہ ہیں تو میں نے دیکھا کہ اُن کے دلوں میں یہ جذبہ ہے کہ وہ برٹش

یا امپشربٹی کی کرسیوں پر بیٹھیں یا ان کے دلوں میں کوئی قومی اسمبلی قائم ہو جس

میں وہ انگریزی میں فصیح و بلیغ تقریریں کیا کریں۔ اول مذکور خیالات کا نتیجہ

انقلاب ہوتا ہے اور ثانی مذکور خیالات کا نتیجہ ارتقاء یا تدریجی ترقی ہوتا

ہے۔ اور انگریزی تعلیم کا نتیجہ تدریجی ترقی ہوگا نہ کہ انقلاب گرچہ دونوں

کا انجام جلد یا بدیر انگریز سلطنت کا خاتمہ ہوگا۔“

دیگر ممالک کی آزادی کے اثرات

اب ہند کے دلوں میں اپنے ملک کی شاہی حکومتوں کی بڑی قدر تھی اور ان کے متبادل

میں انہیں کمپنی کی عملداری کی کوتاہیوں کی شکایتیں تھیں مگر اسی کے ساتھ یورپ کی جدید

حکومت سے اس امر کی بڑی توقعات تھیں کہ اس کے ذریعہ سے اس ملک میں جمہوری

حکومت قائم ہوگی۔ اور ان کا ملک آزاد ہوگا۔ چنانچہ جب یہ پارسے کسی ملک

کے آزاد ہونے کی خبر آتی تو یہاں خوشی منائی جاتی اور جب اُس کے برخلاف خبر آتی تو

رہے جو تماشہ جب پیر میں آئیں حکومت تو ٹم ہونے کی خبر ہندوستان آئی تو احمد مراد وہاں سے
 نے کھستہ ٹاؤن ہاں میں ایک بڑی دعوت دی اور جب فرانس کے انقلاب کی خبر آئی تو ہر وقت
 اسی باتوں پر کسی کی باتیں ہوتی تھیں اور آزادی کی فتح پر خوشیاں منائی جاتی تھیں ساری طرح
 انیسویں صدی کے شروع میں آسٹریا کے لوگوں نے اپنے بادشاہ کو مجبور کر کے جمہوری
 حکومت میں بدل کر لی تھی۔ مگر جب ۱۸۷۱ء میں ہندوستان میں خبر آئی کہ وہاں پھر شخصی حکومت
 قائم ہو گئی۔ یہ تو جرم مرادوں کے لئے کو بڑا رنج ہوا اور انہوں نے اپنے ایک خط میں
 اپنے ایک گریز دوست کو لکھا:

”اب مجھے اُمید نہیں کہ میں اتنے دنوں زندہ رہوں گا کہ یورپ اور ایشیا کی
 قوموں کو آزاد دیکھوں۔ بالخصوص اُن یورپ کی نوآبادیات کو دیکھوں کہ وہ موجود
 حالت کے مقابلہ میں آزادی کے برکات سے محروم ہوں۔“

اس اقتباس سے ظاہر ہے کہ اُس وقت تک ہندوستان کی حیثیت انگریزوں کی
 نوآبادیات کے بالکل مشابہ تھی۔ اور سب کی یکساں متانت تھی کہ انہیں حکومت خود اختیاری
 حاصل ہو۔

۱۸۶۱ء میں کینیڈا کو حکومت خود اختیاری ملی اور اس کے بعد دس بارہ سال
 کے اندر تمام بڑی نوآبادیات میں اسی قسم کی طرز حکومت قائم ہو گیا۔ مگر ہندوستان بجز
 اسی جمہوریت کی حالت میں اپنی بدقسمتی پر اظہار آفسوب جاتا رہا۔ پھر آئرلینڈ کے لئے مسٹر
 ہیریڈن کی وزارت کے زمانہ میں ہومز کا مسٹر چیمبرلین سے تدریقی طور پر اہل ہند
 متاثر ہونے اور جو خوشگوار توقعات انہوں نے انگریزی ملحدوں سے قائم کی تھیں ان

میں مایوس کر دیئے جانے پر ان کے دلوں میں سیاسی احساس جاگزیں ہوا۔

انجارات کی آزادی ان سب امور سے زیادہ ہندوستان میں سیاسی حرکت پیدا کرنے میں انجارات کا نمایاں حصہ رہا ہے اور ملک کی آزادی کے لئے تکلیف اٹھانے اور قربانیاں دینے میں سب سے زیادہ پیش پیش انجارات کے مالک اور ایڈیٹر رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے نام سر ولیم بولٹس کا ہے جنہوں نے ۱۹۲۱ء میں کانگریس میں پریس کھولنے کا ارادہ کیا اور اس پر انہیں ملک بدر کر دیا گیا۔ پھر ۱۹۲۸ء میں ہنگال گزٹ جاری ہوا جسے مسٹر جے اے بیگ شائع کرتے تھے۔ دیرین ہسٹنگز نے اسے ۱۹۸۰ء میں بند کر دیا۔ پھر ۱۹۵۶ء میں سر جان شوگر گورنر جنرل کے زمانہ میں مسٹر ڈوین گورنمنٹ ہاؤس میں طلب کئے گئے جسے وہ دعوت سمجھ کر قبول کرنا چاہتے تھے۔ پر حیرت میں اسے لئے گئے اور انگلستان بھیج دیئے گئے۔ انیسویں صدی میں پہلے شخص مسٹر بنگلہم تھے جو کانگریس جنرل کے ایڈیٹر تھے۔ وہ ۱۹۲۷ء میں سٹریٹس گورنر جنرل کی ذمہ داری کا ٹکڑا بن کر ہندوستان سے خارج ہند کئے گئے۔ ان کے اخراج کے بعد گورنر جنرل اس نے ایک قانون جاری کیا جس کی رو سے پریس کی آزادی پر ہندوستان کی گئیں۔ اس کے خلاف ہندوستانیوں کی طرف سے ایک احتجاج کیا گیا۔ عرضداشت پر چار معزز بنگالیوں کے دستخط تھے۔ جن میں سے ایک راجہ رام موہن رائے تھے۔ یہ عرضداشت گورنر جنرل کے حکم ورن کے بنائے ہوئے قانون کے خلاف اول عدالت عالیہ کے سامنے اور پھر ملک معتمد کی خدمت میں پیش کی گئی۔ اس عرضداشت میں جدید انگریزی سلسلت کی خوبیاں بیان کی گئی تھیں۔ مگر اسی کے ساتھ دیکھا گیا تھا کہ مسلمانوں کی حکومت میں ہر قسم کے لوگوں کو جملہ سیاسی حقوق، بڑے سے بڑے عہدے، فوجوں اور جہازوں کی گورنریاں مثل مسلمانوں کے حاصل تھیں۔ اور مذہب یا مقام پر مبنی امتیاز کی بنا پر کوئی شخص ان مراعات سے محروم نہ رکھا جاتا تھا۔ وہ مراعات گرچہ اب ہمیں حاصل نہیں ہیں تاہم پریس کی آزادی سے

اس کی تلافی ہو جاتی ہے۔ لیکن پریس کی آزادی کے سلب ہو جانے سے تو سر سر نقصان
 بن گئے۔ اس سلسلہ میں زمانہ سابق کی نسبت دکھایا گیا کہ اگرچہ پہلے زمانہ میں اخبارات
 نہ تھے جن سے بادشاہوں کو رعایا کی تکمیلوں اور شکایتوں کا علم ہوتا۔ مگر ان کی طرف سے
 یہ صوبہ کے حاکم اور نواب کے ہاں دیر چہ نوٹس رہتے تھے اور جب ان میں سے کسی کا
 حکم یا زیادتی ثابت ہو جاتی تو باوجود بادشاہ کا رشتہ دار ہونے کے اس حاکم کی برائی
 عمل میں آتی تھی یا اس سے مزادی جاتی تھی۔ برصغیر میں کسی کے عہدہ پر جو دار الحکومت
 لندن سے نصف کرۂ زمین کے فاصلہ پر ہندوستان میں حکومت کرتے تھے اور ان کی
 خرید و فروش کے حالت جب اخبارات میں شائع ہونے پر ان سے کوئی باز پرس نہ
 کی جاتی تھی تو اب اخبارات کی آزادی پس بنانے پر رعایا کا کیا حال ہو جائے گا اور
 وہ کسی اس پر ہی کی حالت پر پہنچ جائیں گے۔ آخر میں لکھا گیا کہ ہندوستان پر پریس
 سے یہ بندش نہ ہٹانی گئی تو باوجود ہندوستانیوں کی آزادی پر غور اور دلیل رہیں
 گے۔

۱۳۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ اخبارات کی آزادی دے دی جس سے
 بکثرت ویسی اخبارات نکلنے لگیں۔ اور اس سے ہندوستانیوں نے ذہنی ترقی کی
 پیمائش میں لڑو لٹن نے صرف ویسی اخبارات پر بندش لائی اس وقت سے
 انگریزی وریسی اخبارات کے طریقوں میں دوری ہو گئی جس کا اندازہ مسٹر جان براؤٹ
 نمبر پارلیمنٹ کے حسب ذیل اشارے سے ہو گا:

”یہاں دو قسم کے اخبارات ہیں ایک انگریزوں کے دوسرے

ہندوستانیوں کے۔ اول انگریز اخبارات میں ہندوؤں کے ہیں جو ہندوستان
 کے خیر و بات گمانے کی تائید میں نہیں آتے وہ تہہ پر تہہ کرتے رہتے
 ہیں۔ دوسرے وہ اخبارات ہیں جنہیں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس نیت سے

دیکھتے ہیں کہ وہ ایسی باتیں تو نہیں کہہ رہے ہیں جو حکومت کو خوشگوار نہ ہوں یا ناراضی پیدا کرنے والی ہوں مگر کبھی اس نعرے سے نہیں دیکھتے کہ لکھنے والے کی رائے سے متاثر ہوں۔

جس پریس کا اثر گورنمنٹ میں ہے وہ انگریزوں کا ہے جو ملک کی توسیع عہدوں اور تنخواہوں میں اضافہ اور انجام کار پیشانیوں میں اضافے کا حامی رہتا ہے۔

اس اقتباس نے اس امر کو بالکل واضح کر دیا کہ اُس وقت ہندوستان میں دو پارٹیاں قائم ہو گئی تھیں۔ ایک ہندوستانیوں کی، جو انتظامی اثرات میں پناہ تھی۔ دوسری سرکاری عہدہ داروں کی جماعت تھی جو ذاتی ترقیوں کے لیے رہتی تھی۔ غنیمت یہ تھا کہ انگریزوں میں بہت سے ایسے اصحاب بھی تھے جو غریب ہندوؤں کی طرف داری کرتے تھے۔ ان میں سے چند اصحاب کے خیالات میں درت کئے جاتے ہیں:

انگریز حاکمیان ہند | انگریزوں کے لئے ہندوستان کا سب سے زیادہ قابل اثر
زمانہ وہ تھا جب کہ ان میں سے بعض اصحاب حاکم

ہندوستان کی حمایت کرتے تھے ان میں سب سے نمایاں نام
الف۔ "مسٹر ڈومنگس" کا ہے جنہوں نے سب سے پہلے گورنر ہند اور ان کے
کے خلاف پارلیمنٹ میں محرکتہ الیٹھریس کی کتابیں ان کے اقتباسات متعلقہ
مقامات میں دیئے گئے ہیں۔

(ب) "جیٹ برائٹ" دوسرے انگریز ہیں جنہوں نے سلسلہ میں ہندوستان

کے تمام سلطنت کو ناقص قرار دے کر اس میں تبدیلی کرنے پر زور دیا۔ مہتممات کے
فیصل کرنے میں تعویق، مہتممات کے ناقابل برداشت خراجات، پولیس کی خرابیاں،
ٹرکوں اور بوسوں کی طرف سے عنفیت، لوگوں کا احساس، باوجود اعلان شاہی کے بڑے
بڑے عہدوں سے ہندوستانیوں کی خودی، ناقابل برداشت ٹیکسوں کی بھاری، ملک
کے مسیحا کی ناوجہیت، غیر ضروری لڑائیوں پر مالہ کی بربادی، سروس کی بڑی بڑی غویں
کھڑوں کے غیر مندو، نتیجہ رات پارلیمنٹ سے ہندوستان کی بے تعلقی اور اس کی
طرف سے آدھنی غرض شکل سے کوئی اس زمانہ کی خرابی ایسی ہوگی جو ان کی فصیح و تبلغ
تقریروں میں بیان نہ کی جاتی ہو۔ مہتممات نے اپنی ایک تقریر میں فرمایا تھا:

”ہندوستانیوں سے زیادہ کوئی عظیم قوم کہی نہ جاتی۔ تمہیں خدا نے
فرانس سے دس گونہ وسیع ملک دیا ہے جو مہاری شان و شوکت کی حدوں کے
کی استہزا کو بچانے کے لئے کافی ہے۔ اس لئے ملک گیر کو بند کرو
اور عثمانی کے ساتھ اس ملک پر حکومت کرو جس سے رفتہ رفتہ اختلاف
قومیت رفع ہو جائے تاکہ وہ ہمیں بجائے فرانس کے اپنا دشمن سمجھیں۔ اگر
تمہیں ان کا عیسائی بننا پسند ہے تو بھی بجائے دوسرے طریقوں کے
جسٹس کے اسی اختیار اختیار کر کے ان کے سامنے مندرجہ ذیل

پیرزینہ مسئلہ کے بعد گورنمنٹ ہند کی جدید تنظیم کا مسئلہ پارلیمنٹ میں پیش
ہوا تو بیان برائٹ نے کہا کہ دینا بھر میں کسی ملک میں ایسے سخت مصلحت نہیں ہوتے
کے جیسے کہ ہندوستان میں ہیں اور پولیس، عدالت، تعلیمات اور مالیات کی ناقابل
التمین حالت بہت معلوم ہے کہ ہندوستان کے مسئلہ کے اعلان شاہی

کا مسودہ تیار کرنے میں جہان برائٹ کا خاص حصہ تھا۔ ایک بار جب پارلیمنٹ کے ایک
ممبر نے ہندوستان کے لوگوں سے کچھ نامناسب باتیں منسوب کیں تو جہان برائٹ
نے غصہ میں آکر کہا کہ:

”میں اپنی موجودگی میں کسی شخص کو جو ہندوستانیوں کی تحقیر کرے بغیر

ملکت کے چھوڑوں گا۔“

جہان برائٹ ۱۹۲۷ء سے ۱۹۳۷ء تک مسلسل ۱۰ سال پارلیمنٹ کے ممبر رہے
اور برابر ہندوستان کی حمایت کرتے رہے۔ وہ اٹلی کے ہندوستان کے سفیر اور
کے قبول کرنے سے ۱۹۲۷ء میں انکار کر دیا۔ ایسے ہی بے نفس امریزوں کے ہونے
تھے جو ابتدا میں بے کس و ناچار ہندوستانیوں کے سامنے آئے اور جنہوں نے
میں اعلیٰ سیاسی جذبات پیدا کئے۔

(ج) ”بھری ناسٹ“ ہندوستان کے تیسرے نامی بھی خواہ تھے جو ۱۹۴۵ء میں
پارلیمنٹ ہوئے اور جنہیں ”ممبر ہند“ کا لقب عطا ہوا۔ یہی وہ صاحب ہیں
جنہوں نے سب سے اول ۱۹۲۷ء میں یہ تجویز پیش کی تھی کہ مول سرویس کو
امتحان میں وقت لندن میں ملو اسی وقت نکلتے۔ بھنی، اور ملا اس میں بھی کہتے
تاکہ ہندوستانیوں کو مول سرویس میں آنے میں آسانی ہو۔ بھری ناسٹ کا ہندوستان
کے مودت میں انہماک اُن کے حلقہ ”مہرہ“ کے فرانسن میں غل بوتا تھا۔ جس کی وجہ
سے اُن کے انتخاب کنندگان اُن کے شاکی رہتے تھے۔ مگر اپنے حلقہ میں بھی
وہ ہندوستان کے افلاس و اس کی بے کس ہیں کا رشتہ بنا کرتے تھے۔ ہندو
کرتے تھے کہ:

”غریب ہندوستانیوں کو تو حق انتخاب بھی حاصل نہیں کہ وہ کسی ریاست

کے لیے ہی کہ برابر پارلیمنٹ برائٹوں سکیں۔ اس لئے میرے ملک میں جو کچھ

سب وہ بے بس اور بے کس ہندوستانیوں کے لئے کرتا ہوں۔

کاش میں قسم کے ٹکڑے پیدا ہوتے کہ سلسلہ جاری رہتا تو اب تک گمریز اور ہندوستانی
کبھی ایک بیان در وقت سب ہو کر دنیا پر چھا جاتے۔ مگر کار جب پاکستان میں ہوا
یعنی آڑ ہی پسند نہیں کیا تو ہندوستانیوں کے ہاتھ کے ہتھیار میں نہ کام
رہتا۔ اس سے ہند کو بڑا صدمہ ہوا اور انہوں نے پھر شکر گزاری میں وہ پڑ
یہ سب ترسے سب ترسے ہو چکے تھے۔ ہندوستان کے پاس پاکستان جیسی تارک
وہ دوسرے ہتھیار میں کھڑے ہوں۔ پھر پھر ہندوستانیوں کے ہاتھ اس میں کامیاب ہو
جائے اس وقت ہندوستانیوں میں یہ سب ہی چیزیں ہوتی ہیں۔ مگر یہ ہندو
ہیں۔ وہ اپنے گمریز ہندوستانیوں کے ہاتھ پر آتا ہے۔ ہندوستانیوں کے ہاتھ
مستقل رقم جمع کر کے نہیں دیتے۔

۱۔ مسٹر ڈی۔ ایم۔ پارمینٹ سے ہندوستانیوں نے سلسلہ کے ہتھیار کے بعد
اپنی۔ جون سلسلہ کی اس میں کہا تھا:

”جب کہ ہندوستانیوں کے ہاتھ میں شرب ہے تو اس
میں کیا تعجب کی بات ہے کہ وہ ہم سے نفرت کرتے ہیں۔ اپنے مسٹر ڈی۔ ایم۔
معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان میں ہندوستانیوں کا اتنا موثر ہو چکا ہے کہ اس سے
نسب و رشتہ میں ہندوستانیوں کے ہاتھ میں ہندوستانیوں کو
سوں میں سے ترقی کے لئے چاہتا ہے۔ اس میں گمریز ہندوستانیوں کو
گمریز ہندوستانیوں کی طرف سے ہندوستانیوں کے ہاتھ میں گمریز
اسی کے ہتھیار میں کہ اس سے گمریز۔“

(۱۵) ہندوستان کے عہدہ دار
انگلستان کے عہدہ دار خود ہندوستان کے گورنر

میں کرتے تھے جس کی مدد با مشالیں ہیں۔ ان میں سے ایک صاحب سٹرنہان مسیونر
انگلٹون کو فیلڈ مارشال تھے۔ انہوں نے انگریز عہدہ داروں کی نسبت لکھا تھا:
ہذا انقلاب کے بعد بادشاہ کی جگہ کمشنر لیتا ہے اور اس کے تین چوتھائی
ایک درجن بڑے عہدہ داروں کی جگہ لے لیتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ہر
چند سو گورنر سے ہزاروں دیسی سپاہیوں کی جگہ لے لیتے ہیں جن کی پرورش ہندوستان
سردار کرتا تھا۔ اسی طرح وہاں چھوٹا سا دربار غائب ہو جاتا ہے۔ تجارت کر
جاتی ہے۔ سرمایہ ختم ہو جاتا ہے۔ لوگ غریب ہو جاتے ہیں۔ دربار خوار
ہوتا ہے۔ اور ایک اسپینچ کی طرح گنگا کے کنارے سے دولت چوس کر
دریا کے ٹیمپس کے کنارے لے جا کر پھوڑ دیتا ہے۔

اسی طرح ہندوستان کی سول سروس میں اور اسی عہدہ داروں میں بہت سے گورنر
ایسے تھے جو ہندوستان کی حمایت میں حکم جاری نہ کر سکتے تھے۔
اور اس پر سماعت نہ ہوتی تھی تو اپنے جلیل القدر مناصب سے مستعفی ہو جاتے تھے
چنانچہ، ڈوائسٹن گورنر بمبئی کو ہندوستانی مسنوعات کی حمایت میں گورنری کا عہدہ
تھوڑا دینا پڑا۔ رڈناتھ بروک وائسرائے ہند افغانستان کی طرف پیش قدمی کے
پالیسی کے مخالف تھے۔ جب ان کی رائے نہ مانی گئی تو ۱۸۴۲ء میں استعفیٰ دے کر
پے گئے۔ ان کی جگہ لارڈ لٹن آئے تو وہ بھی ہندوستانیوں کو انگریزوں کے زیر
عہدے نہ ملنے پر سخت ناراضی کا اظہار کرتے رہے۔ پھر لارڈ لٹن ۱۸۵۸ء میں آئے

جنہوں نے آتے ہی امیر کابل سے صلہ کر کے جنگ افغانستان کا خاتمہ کیا۔ اور سرحد
 بڑھانے کے تباہ کن اخراجات کو بند کیا اور اندرون ملک میں ویسی انجلیات پر سے
 بندشیں اٹھا کر اہل ہند کو دماغی خاموشی سے آزاد کیا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کیا کہ لوکل بورڈوں
 میں طریقہ انتخاب جابجی کر کے حکومت خود اختیاری کی بنیاد قائم کر دی۔ لارڈ رپن نے ایک
 اور زبردست کام یہ بھی کیا کہ گورنمنٹ کی طرف سے "بالہ رٹ بل" پیش کرایا تھا جس کی
 تعرض یہ تھی کہ یورپین اور مرہٹن خبرموں کے مفادات ہندوستانی مجسٹریٹ کرکٹیں تاکہ
 ہندوستانیوں پر سے اس وقت کا دھبہ دور ہو۔ اس پرائیویٹ گوانڈین اصحاب نے
 زبردست شورش کی۔ جن کے شریک ایک صوبہ کے لفٹنٹ گورنر دیگر حکام تھے۔ ان
 اصحاب نے اس کام کے لئے "اینکوائنڈین ڈیفنس ایسوسی ایشن" کے نام سے
 ایک جماعت بنائی اور اس کے ذریعے ہندوستانیوں پر سخت حملے کئے۔ چونکہ ہندوستانیوں
 کی اس وقت کوئی سیاسی جماعت نہ تھی اس لئے اینکوائنڈین اپنی کوششوں میں کامیاب
 ہو گئے۔ اور فریقین کے مچھوترے سے قانون مذکور کو ڈسٹرکٹ جج اور ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ
 کی ہدایتوں تک محدود کر کے پاس کر دیا گیا۔ اس شورش کے دوران میں اینکوائنڈین اصحاب
 نے ایک سازش کی تھی۔ رپن کو زبردستی ایک جہاز میں بٹھا کر انگلستان کو چلتا کر دیا جائے۔
 مگر اس کا پتہ چل گیا اور لارڈ رپن اس دست و رازی سے محفوظ رہے۔ مگر دوسرے طریقوں
 سے اینکوائنڈین اصحاب نے ان کی تدلیں میں کوئی دقیقہ اٹھانا نہ رکھا۔ جس کی وجہ سے
 نہیں اپنی مدت ملازمت ختم ہونے سے ایک سال قبل ولایت کو واپس جانا پڑا۔
 جب لارڈ رپن اپنا دور حکومت ختم کر کے روانہ ہونے لگے تو تمام ہندوستان
 میں ان کے نمودار جلسے میں دھوم کے ساتھ ہوئے کہ ان کی تظاہر نہیں۔ رحمت
 کے وقت وہ ہر س نہ جاسکے تو وہاں کے لوگوں نے جلسہ کر کے ایک وفد منتخب کیا جو
 لارڈ رپن کو نصرت کیے پہنچ گیا۔ سرسید احمد خاں بھی سیاسیات میں لارڈ رپن کے ہم عقیدہ

میں نے ثابت ہواں گے اور ہمارے فیہ تہ جو آپ کے دوست
 میں نے ثابت ہواں گے اور دین کے اتنی منسوبیہ جو آپ کی بہن
 کے لئے ہے نتیجہ اور منس خیل رہ جائیں گے اور ترقی کے تمام خیالات
 نامہ ہو جائے گا۔ آپ کو پناہ ہے کہ نگرینوں کی یہ شکایت کرنا چہرہ
 میں رہتا رہتا ہے بڑے بڑے دیشے میں انہیں ترقی دی جاتی ہے اور
 یہ کہ بند دوستی غرضی کے رکول میں بیکار ہے بڑے بڑے دیشے کے ساتھ
 ہتھوں کا سا بڑا دیکھا جاتا ہے۔ اگر آپ لوگ بند ہو جائیں گے تو کسی
 بڑے دیشے کے ساتھ ہیں کہ آپ کو کسی راست میں رکھ جائے کیونکہ آپ لوگوں
 میں کسی بندہ کی یہ ہے غرضی کی یہ منس خیل ہیں جو نگرینوں میں ہیں جن کی
 وجہ سے انہیں ترقی دی جاتی ہے۔ ان ساری باتیں نہیں ہیں کہ حکم اور
 آپ سے نہ دست لینے اور کسی بنا رہتا چاہیے اور آپ کے کندھوں کو اپنے
 بڑے سے خوب زخمی کر دیتا چاہیے۔ کسی کہ آپ میں بات کو خوب بڑا
 بڑا کر دیتی تو بانی اور بڑے نفس ہی سے چہرہ میں ہیں جن کے ذریعہ انہیں اور
 نگرینوں میں ہوتی ہے۔

ان باتوں کے لئے سے شک کے خیر میں نگرینوں میں نہیں رہتا اور
 نگرینوں میں نہ کہ کسی اور چیز جو جوتوں سے منسوبیہ کرتے ہیں کہ دست
 میں ہیں نگرینوں میں سوسائٹی پانا کے لئے ہیں یہ ہے جو کہ آئندہ سال کے دیکھ
 میں نگرینوں میں ہوا ہے تب کیا جائے جلسہ کے بعد فی ہور سے کر کے میز
 پر دیکھیں اور اس کے پانچ چند تیرہ سے کر کے بات کا منشا یہ ہے کہ بندہ

کے لئے وہ اصلاح رسوم اور اصلاح تمدن کی انجمن قائم کریں۔ گر لارڈ ڈفرن نے انہیں
حسب ذیل الفاظ میں یہ مشورہ دیا:

”اس ملک میں ایسے لوگوں کی کوئی جماعت نہیں ہے جو نیشنلسٹوں
کے بشور ملک معظّمہ کی مخالف جماعت کے کام کرتی ہو۔ چونکہ انگریزوں کو یہ علم نہیں
ہے کہ ہندوستانیوں میں ان کی نسبت اور ان کی پالیسی کی نسبت کیا خیالات ہیں۔
حاکم و محکوم دونوں کے لئے یہ مفید معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے
سیاست دان اہم عہدہ پر جمع ہو کر گورنمنٹ کو یہ بتائیں کہ اس وقت ہندو
امور میں ناقص ہے اور اس کی حالت کس طرح بہتر کی جاسکتی ہے۔“

یہ مشورہ دیتے وقت لارڈ ڈفرن نے مسٹر بیوم سے کہہ دیا تھا کہ جب تک کہ وہ
وائسرائے ہیں تب تک ان کے مشورہ کا اظہار لوگوں پر نہ کیا جائے۔ چنانچہ جب تک
وہ وائسرائے رہے اس کا اظہار نہ کیا گیا۔ اور ان کے ہندوستان سے پہلے جانے کے بعد
یہ واقعہ روشنی میں آیا۔ لارڈ ڈفرن سے معاملات طے کرنے کے بعد مسٹر بیوم
انگلستان گئے اور وہاں پارلیمنٹ کے ممبروں سے گفتگو کی اور بہت سے بہن و اصحاب
سے ہمدردی اور امداد کے وعدے لئے۔ ہندوستان واپس آ کر تیارہ ممبروں سے
جدا جدا ڈیلیگیٹ طلب کر کے کانگریس کا پہلا اجلاس دسمبر ۱۸۸۵ء میں بمبئی میں منعقد
کیا۔ اس طرح جو لوگ شریک جلسہ ہوئے وہ مختلف صوبوں و مختلف سیاسی جماعتوں
کے نمائندے تھے۔ اسی نے مسٹر بیوم نے یہ توقع نہی ہر کی تھی کہ یہ مجلس آئندہ
زمانے میں ہندوستان کی پارلیمنٹ ہوگی۔ اس وقت کانگریس کا تعلق حکومت سے
اس قدر قریب تھا کہ مسٹر بیوم نے وائسرائے سے یہ کوشش کی تھی کہ کوئی گورنر کانگریس

کی بددست کرے مگر وائسرائے نے کہا کہ گورنر کی موجودگی میں لوگ آزادی سے ظہور رائے
 نہ کر سکیں گے۔ اس لئے یہ مناسب نہیں رہے۔ ان خوشگوار حالات اور عمدہ نفسانیت میں اس
 قانون پر لیمینٹ کی ابتدا ہوئی اور ہندوستان میں جو سیاسی احساس انگریزی عملداری کے
 آنے کے وقت سے پیدا ہوا تھا اس نے بددست سچ شوہنما پاکر ۱۸۵۷ء میں کانگریس کی
 شکل اختیار کی۔

نیشنل کانگریس قائم ہونے کے بعد اس کی ایک شاخ لندن میں قائم ہوئی جس کے
 صدر سر ویلیم وڈ ہران صوبہ بمبئی کے پشتر سوال سرورینٹ تھے۔ وہ مسلسل ۲۹ سال تک جب
 تک کہ زندہ رہے کانگریس کی خدمت کرتے رہے۔ اور ایک ہزار پونڈ سارنہ کی کل
 پینشن اسی کام میں صرف کر دیتے تھے۔ ۱۸۹۵ء میں انہوں نے بمبئی کے جارجس کانگریس
 میں پاکستان سے آکر بددست کی قتل۔

فرقہ پرستی پر اگر کسی نے ذرا غور کرے گا تو اس نے جو غید سیاسی احساس پیدا کیا
 اس کے مقابلہ میں جو فرقہ وارانہ احساس پیدا

ہو کر بددست بڑوں کے بارے میں بھی کچھ گستاخانہ رویہ پیدا ہوتا ہے۔ یہ احساس ایسے
 محسوس کی بددست پیدا ہو جو قومی منافعت کی بناء پر ہندوستانیوں کی ترقی کی ہر تدبیر کو نقصان
 کہتے تھے۔ اور ہر طرح پریشانی کو شش کر کے کہتے تھے کہ ہندوستانی خود
 اپنا پیشہ کرنے کے بل نہیں ہیں، بڑے عہدوں کے بل نہیں ہیں اور اس لئے باوجود
 برابر شاہی اعزازات ہونے کے کہ ہندوستانی اور انگریز برابر کے برابر رکھے
 جائیں گے نہ احترام اور عزت پر عمل درآمد ہونے دیتے تھے۔ ان محاسبات
 سب سے بڑی کوشش یہ رہتی تھی کہ ہندوستانی متقدم نہ ہونے پائیں اور اس کے لئے
 انہوں نے ہندوستان میں فرقہ وارانہ جذبات پیدا کئے جن کا یہاں وجود نہ تھا۔ اس
 امر کی تصدیق کہ زمانہ سابق میں یہاں مذہبی عقیدات نہ تھے بے شمار اقوال سے

ہوتی ہے۔ اُن میں سے صرف سر جان مینا رڈ سابق ممبر ہندوؤں کو اس پنجاب کا قول نقل
کرنا کافی ہوگا۔ انہوں نے فرمایا:

ہندو مسلمانوں کے مابین عام مذاہمت برطانیہ کے عہد میں شروع
ہوئی۔

اُس کے بعد جو طریقہ اختیار کیا گیا اُس کا حال سر جان مینا کے قول سے معلوم ہوگا
وہ یہ ہے:

اس قدر وسیع سلطنت میں ہماری غیر معمولی قسم کی حکومت کی شناخت
اس امر پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ان کی تقسیم ہو
اور پھر ہر ایک جماعت کے ٹکڑے مختلف ذائقوں اور فرقوں اور قوموں
میں ہوں۔ جب تک یہ لوگ اس طریقے سے جدا نہیں گئے ہیں تو امت
تک نہ بے کوئی بغاوت اُٹھ رہی ہو۔ قوم کے استحکام کو متزلزل نہ
کرے گی۔

اس اصول کے تحت میں بہت سی تدابیر اختیار کی گئیں جن میں سے بعض یہ ہیں
ہوتی ہیں اور بعض مستقل۔ ان میں مستقل وہ تدابیر ہیں جو کمپن کے دورِ حکومت میں
لکھی گئیں۔ ان میں سے ایک مشہور تاریخ نویس "سیرت" نے کہا ہے کہ یہ بات ثابت
ناگورہتی کہ لکھ پڑے ہندو مسلمانوں کے نزشتہ عہدِ حکومت کی تعریف کیا کرتے
تھے اور عہدِ جدید کی عیب جوڑ کر تے تھے۔ اُس زمانہ میں جس قدر کہ ہیں اور تدابیر
خود ہندو مصنفین کی تھیں۔ اُن سب سے مسلمانوں کی عظمت و وقعت کا

تہذیب بتا ہے اور اس کو بعض انگریز بداشت نہ کر سکتے تھے۔ اس لئے سب سے دل
 سر پہنری ٹیٹ نے جو ہندوستان میں بڑے بڑے عہدوں پر رہے تھے اور آخر
 میں گورنمنٹ ہند کے صیغہ خارجہ کے سکریٹری ہو گئے تھے ہندوستان کی ایک تاریخ
 لکھ کر اس کی پہلی جلد ۱۸۶۹ء میں شائع کی۔ یہی وہ سب سے پہلی تاریخ ہے جس نے
 زمانہ قدیم اور بالخصوص مسلمانوں کے عہد کے خلاف خوب زیر کلام ہے اور تاریخی میدان
 میں یہی وہ پہلی کتاب کی جس کے ترجمے دیسی زبان میں کر کے ان کے ذریعہ اسکولوں
 میں پڑھنے والے بچوں کے دلوں میں مسلمانوں کی طرف سے غبار اور دشمنی کا بیج
 بویا گیا۔ اگر کسی شخص کو اس تاریخ کے کچھ جاننے کا مقصد معلوم کرنا ہو تو اس کے لئے
 صرف اس کا دیا چھ پڑھ لینا کافی ہوگا۔ جس میں مورخ نے اپنے منشاء کو واضح اور
 مخالف غنموں میں لکھ دیا ہے مثلاً صاحب موصوف تحریر فرماتے ہیں:

در ہر قوم ہندو مصنفین پر آئندہ سے ہیں تو قیہ ہو سکتی تھی کہ اس
 قوم کے مسومات توقعات اور معتقدات ہمیں معلوم ہوتے مگر وہ تو احکام
 اور ہدایات کے منافی کہتے ہیں ماہ شرم کو، شرم شریف، اور قرآن کو کلام
 پاک کہتے ہیں۔ اپنی تحریرات کو درجہ شرف سے شروع کرتے ہیں۔

ایٹ مہ صاحب کو ہندو مصنفین کی اس بات پر سخت غصہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے مراسم
 اور مذہب کی اس قدر غصت کیوں کرتے ہیں۔ ایک ہندو مصنف نے کہیں لکھ دیا تھا
 کہ وہ اپنی رختی کے قریب واپس قبر کے کنارے کھڑے ہے تو ایٹ مہ صاحب ناراض
 ہو کر فرماتے ہیں کہ اسے علم ہو گا کہ میں شہید کر اس کی لکھنؤ میں بہادی جاسے گی۔ پھر
 اس نے قبر کے کنارے کھڑا ہونا کیوں کھا اور ان کی مختلف مذکور نے جو کچھ لکھا تھا
 وہ محض اس لئے لکھا تھا کہ ایک بات کو مختلف پیرایوں میں لکھنا لڑی پھر کی یک خوبی نہیں جاتا
 ہے سب سے زیادہ ایٹ مہ صاحب کو اس بات پر غصہ تھا کہ:

و اب جبکہ ہندو اپنے علم یعنی سلمان آقوں کے چنگ سے نکل کر رزد
 ہو گئے اور بغیر روک ٹوک کے اپنے دل کی باتیں بنا کر کہتے ہیں تب بھی
 ان علما نے فریقیت کے لوگوں میں سے ایک بھی اپنے ملک کے مسوالت
 کے معنی میں نہیں سمجھا یا تو ان کی مغفرتیت کے خیالات و جذبات کا
 انہیں نہیں کرتا۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں کو اگر مسلمان کے زمانہ میں کسی غلط چال پر توروہ
 آزادی کے زمانہ میں نہ وراس کا نتیجہ رہتا۔ البتہ ایسی صورتیں سے سخت
 تکلیف پہنچتی تھی کہ ہندو مسلمانوں کے عہد حکومت کی تحریکیں کرتے رہتے اور
 کے عہد کی عیب جوئی کرتے تھے اس لئے انہوں نے ان کو کشش کی کہ تاریخوں کے
 پڑنے انہوں میں سے ایسے واقعات نکالیں جن سے یہ نتیجہ نکلا کہ
 مسلمانوں کا یہ زمانہ اور انگریزوں کا عہد ہند کی قسمت مختار چن چن اس متصور نہیں
 نے حسب ذیل الفاظ میں واضح کیا۔ وہ لکھتے ہیں:

”گرچہ پرانی تاریخوں کی قدر و قیمت بہت تاثر بخورست لگ کر ہے
 ان میں بہت سا مواد ملتا ہے ان کے ذریعہ جہاں مت کا وہ مندرجہ کیا جا
 سکتا ہے جس نے ہندوستان کی مصیبت کو، ایک رنگ ہے۔ اور یہ
 ثابت کیا جاسکتا ہے کہ انہوں کے عہد کی تاریخیں جو کہنے کو باقی ہیں
 ان سے زیادہ ان کے شمار فوائد کا حساب کریں جائے گا جو ہر مذہب اور
 منصفانہ حکومت سے حاصل ہو سکتے ہیں۔“

ایک عجیب بات یہ ہے کہ ایٹ صاحب کو پڑنے نے زمانہ کے ہندو مسلمان
 مورخوں پر ہی غصہ نہیں بلکہ جدید تعلیم یافتہ ہندوستان پر بھی غصہ ہے جن کے لئے
 وہ تحقیر کے طور پر بالور کا غصہ متعارف کرتے ہیں وہ کہتے ہیں:

موجودہ تاریخ کا جزو بنادی گئیں۔ چنانچہ یہی وہ تعلیم ہے جس کا پھل پخت سے ہندوستان میں مذہبی افتراق پیدا ہوا۔ اس کی تصدیق سر جان مینار ڈومبرگ کونوئل پنجا ب کے حسب ذیل قول سے ہوتی ہے:

”ہندوستان میں خانہ جنگی کی طرف رجحان موجود ہے جس کا ایک نمونہ ہندو مسلم عداوت ہے اور یہ ایک حقیقت ہے۔ اگر یہ رجحان نہ ہوتا تو جاری حکومت قائم نہ ہو سکتی نہ برقرار رہ سکتی۔ یہ بھی صحیح ہے کہ ہندو مسلمانوں میں عام مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی اگرچہ اس سے پہلے جو نیم بادشاہ گزرے ہیں جن میں سے کسی نے غیر مسلموں پر جزیہ نہ دیا اور کسی نے ذبیحہ کا دھڑ پر مجنونانہ جوش میں آکر سڑائیں دیں لیکن یہ واقعات کابالت پیش آتے تھے شجرِ علم کا پھل چکھنے سے پہلے عوام میں مذہبی افتراق نہ تھا خواہ ہندو ہوں یا مسلمان دونوں ایک ہی معبد میں مصروف پرستش ہوتے تھے۔“

اب سوال یہ ہے کہ وہ کونسا پھل تھا جس کے چکھنے سے مذہبی افتراق پیدا ہوا اس کا جواب صاف یہ ہے کہ نہ عوام قدیمہ میں کوئی ایسی بات تھی جس سے مختلف قوموں میں افتراق ہوتا نہ عوام جدیدہ میں کوئی ایسا منہمکون تھا جس سے ہندو مسلم فسادات ہوتے اور نہ عام تاریخوں میں کوئی ایسی سمیت تھی۔ بلکہ سمیت جو کچھ تھی وہ اس قسم کی تاریخوں میں تھی جس کی ابتدا ایلٹ صاحب نے کی تھی اس کے بعد سٹریکسین ڈنکرمر سررشتہ تعلیم نے اسی نوعیت کی ایک تاریخ لکھی جس کی شکایت سرسید احمد خان نے کی ہے۔

اسی قسم کی کتب میں سکولوں کے درس میں داخل کی گئیں ان کے ترجمے اُردو میں کر کے تمام ملک میں پھیلے گئے جنہوں نے ملک کے من کو باجمی نمائندہ اور کشاکش میں بدل دیا۔ اسی قسم کی فنسٹریں ملک میں فرقہ وارانہ اور نام نہاد سیاسی جماعتیں پیدا ہوئیں جو ملک کی سیاسی ترقی میں مزاحمت جو کہ غیر ملکی حکومت کی بالواسطہ امداد کرتی رہتی ہیں۔

باب ششم

گورنمنٹ آف انڈیا کی سیاست کے پیش نظر

۱۸۵۹ء تا ۱۸۸۴ء

اس باب پر تنازعہ ہند کی گورنمنٹ
سے شروع ہوتا ہے۔

انگریزوں کے ہندوؤں و دیگر رہنے والوں کی تعلیمات میں جو تبدیلیاں آئی ہیں
مہاراجہ کے دل میں سیاسی احساس اور اپنے ملک کی بہتری کا جذبہ جو ان کے دل میں
پیدا ہوا ہے۔ انگریزوں کی حکومت پر اس نے ایک بڑا اثر ڈالا ہے۔ انگریزوں میں
تعمیر کے سیاسی خیالات پیدا ہونے لگے۔ انگریزوں کی بات نہ تھی۔ لیکن مہاراجہ نے ان
سے اور طرفہ یہ کہ انگریزوں کی حکومت کی قید و بندوں کو توڑ دینا چاہیے۔ انگریزوں
میں سے متاثر ہو کر تہا ریت جی رت اور جی رت کے ساتھ اپنی حکومت کو
اور اس کے ماحول کی حکمت عملی پر نکتہ چینی کی اور اپنے سیاسی خیالات کو دنیا کے
اپنی کتاب ر سیاست و تنازعہ ہند کے صفحہ ۱۷۱ پر پیش کر دیا جس کا خلاصہ باب دوم
کی فصل سوم میں دیا گیا ہے۔ اس سے مہاراجہ کی دھمک میں بڑھتی ہوئی ورنہ ہندوؤں
کے اول وچہ کے سیاسی یڈ تسلیم کر لے گئے۔ وہ ان کی تحریروں کے میں بق گورنمنٹ نے

یہ سہ کرویا کہ وٹہ اسے کی کونسل میں تین ہندوستانی ممبر کے جائیں۔ چنانچہ ۱۹۲۰ء
میں سر ڈیوڈ راجہ وزیر ریاست کو ایسا سب سے پہلے نمبر ان کونسل میں سے منتخب کیا۔

بنگالہ ۱۹۵۰ء کے بعد انگلستان کے کچھ نگرینوں
ممبر منتخب کیا گیا۔

نئے ہندوستان کے مفاد کے لئے انگلستان میں
ایک جماعت تو نہ کی اور اس کی شاخیں ہندوستان کے بڑے شہروں میں قائم ہوئی تھیں۔
ان کے ذریعہ سے ہندوستانیوں اور بالخصوص زمینداروں کی عام تعلق برادرست
پارلیمنٹ تک پہنچائی جاتی تھیں۔ اور چونکہ اس جماعت میں اندران سرکار بھی شامل ہو
سکتے تھے اس لئے برٹش انڈین ایسوسی ایشن کو یا ایک نیم سیاسی جماعت بنائی۔
سید احمد خاں صاحب جب کہ علی گڑھ میں سب سے پہلے تو انہوں نے ۱۹۲۰ء
کو اس کی ایک شاخ علی گڑھ میں قائم کی جس کے افتتاحی جلسہ میں نگرینوں اور روس و اور
مذاہب سرکار شریک ہوئے۔ اس زمانہ میں سید صاحب کے سینا می مساب کا اندر
ان تقریریں اور مفاہیم سے بخوبی ہر سکتا ہے۔ جن کے اقتباسات حسب ذیل ہیں۔

ان تقریریں اور نگرینوں کی مصداق | کے بارہ میں آپ نے
فرمایا:

مجھ کو یقین واثق ہے کہ جب تک قومی امتیازات کو ملک کے
قانون میں ڈال دیا جائے وقت تک دونوں قوموں اور نگرینوں ہندوستانی کے
درمیان میں اصلی دوستانہ خیالات کی ترقی میں مزاحمتیں قائم رہیں گی۔ زندگی
سوشل خوشی و موافقت پورٹیکل ہماری سے ایک ہی قانون کے زیر حکم
رہنے سے پیدا ہوتی ہے۔ اب وہ زمانہ آگیا ہے جب کہ ہندوستان
کے تمام باشندے سے خواہ ہندو ہوں یا مسلمان یورپین ہوں یا انڈین

اس بات کو سمجھنے لگے ہیں کہ وہ ہم سرعاً یا میں ورٹن کے پولیٹیکل حقوق یا
 کانسی ٹیوشنل رتبہ میں قانون کی نگاہ میں کوئی اختلاف نہیں ہونا چاہیئے۔
 مندرجہ بالا اصول کے تحت میں سرسید نے جب وہ وٹسٹاٹ کی کونسل کے
 ممبر تھے۔ ۱۸۸۳ء میں الہ ٹیل کی پوزیشن میں کی بورڈ رپن کے رٹن میں گورنمنٹ کی
 کی طرف سے پیش ہوا تھا اور جس کا منشا یہ تھا کہ ہندوستانی بٹریٹ نگریزوں کے
 مقدمات بھی طے کیا کریں۔ بالعموم انگریز حکم اس بل کے سخت مخالف تھے۔ صرف
 لارڈ رپن وٹسٹاٹ اس کے حامی تھے۔ سرسید اسی مساوات کے احساس کی وجہ سے
 اگر وہ دربار میں جب انگریزوں کی کرسیاں چھوڑے اور ہندوستان کی کہیں نہایت زمین
 پر رہی ہوئی دیکھیں تو اس وقت ہندوستانیوں کی ذلت نہ برداشت کر کے در دربار
 چھوڑ کر چلے آئے۔ وہ چاہتے تھے کہ ہندوستانی تعلیم پا کر بہ طرحت انگریزوں
 کے برابر ہو جائیں اس بار میں آپ نے اپنے رسالہ تعلیم میں فرمایا:

”یہ بات گورنمنٹ پر لازمی ہو گئی ہے کہ ہندوستانیوں کو اس قسم کی
 تعلیم دے کہ ان کو اپنے حقوق حاصل کرنے کی قدرت ہو جائے۔
 یوں کہیے کہ وہ اپنے تئیں ایسا لائق کرنے کی کوشش کریں کہ جو ہندو
 انگریزوں کو ملتے ہیں وہ یہ بھی پائیں۔ اگر گورنمنٹ ہندوستانیوں کو اس
 درجہ تک تعلیم نہ دے گی تو اس نے اپنے اقرار کو پورا نہیں کیا۔ اور ہندو
 کے حق میں نا انصافی ہوئی۔ کیونکہ وہ بے نامہ ایسی کشش میں کیوں ڈالے
 گئے کہ جہاں تک ان کو پہنچانا سب سے وہاں تک کارستہ ہی نہیں۔“

ہندوستانیوں اور انگریزوں کا اختلاف مطالعے اور ان میں مساوات پیدا کرنے
 کے لئے آپ نے ۱۸۸۳ء میں ملی گڑھ سائٹیفک سوسائٹی کی کاریت تعمیر
 کرائی جس میں ہندو، مسلمان، انگریز تینوں قوموں کے لوگ شریک ہوتے تھے

اور علمی مضامین پڑھتے تھے۔

۴۔ طریق انتخاب کی تائید | سر سید انجمنیوں کے ہمتوں کو پسند فرماتے تھے۔
اپنا پورا ضلع کے انتخابات کے متعلق سر سید

نے فرمایا:

”لوکل بورڈوں اور ضلع کی کونسلوں میں حتیٰ کہ وہ لوگ شریک ہوں
جو رعایا کے واسطے بطور اُن کے مایموں کے منتخب کئے گئے ہوں۔
ہندوستان کے آئندہ نظام کے متعلق آپ نے یہ پیشین گوئی کی تھی کہ وہ دن
کچھ دور نہیں جب کہ ہر ضلع میں سے ایک شخص کونسل میں ضرور داخل ہو گا۔ وہ اسے
کونسل میں قانون بناؤ کے وجود ہی اس پر عمل کر دے گا۔ سر سید نے تہذیبِ اُمت
میں تحریر فرمایا تھا:

”کوئی وقار اور کوئی عزت کسی قوم کو اس وقت تک نہ مل سکتی جب
تک کہ وہ حکمران قوم کے ساتھ درجہ حاصل نہ کرے اور اپنے ملک کی حالت
میں جتنے دوسری قومیں مسلمانوں یا ہندوؤں کی محرومی یا اسے اپنے عہدوں
کو دیکھ کر عزت نہیں کر سکتیں بلکہ جو گورنمنٹ اپنی رعایا کو اس قسم کے اعزاز
سے محروم رکھے وہ بھی عزت میں کی نظر سے نہیں دیکھی جاسکتی۔ عزت تب
ہی حاصل ہوگی جب ہمارے ملکی بھائی حکمران قوم کے ساتھ برابر کے
عہدے رکھتے ہوں گے۔ گورنمنٹ نے صداقت اور نیک نیتی و انصاف
سے اپنی ہر ملک کی رعایا کو ان عہدوں کو پانے کے لئے برابر حق دیا ہے
بہت ہندوستانیوں کے لئے بہت سی شکایات اور بیگناہیوں کا

ہیں مگر ہم کو استقامت کے ساتھ کوشش کرنی چاہیئے کہ حق کی نصیحت

کے خوف سے پیچھے نہ رہنا چاہیئے۔

۱۹۸۳ء میں وائس اسٹوڈنٹ کی کونسل میں جب اس کی سیٹنگ فنڈ ریزنگ کے لئے ہوئی

پیشوا انور سید نے فرمایا کہ اس ملک میں چونکہ مذہم و رواج اور مذہب اور ملک کی بات

ہے اور ان کی تعلیم کی حالت مثل انگلستان اور یورپین ملک کے نہیں ہوتی۔

اس لئے ضروری ہے کہ پندرہشتیں بذریعہ نامزدگی کے چاروں ملکوں کی بات چیت ہو جائے

ملت بذریعہ نامزدگی اور دولت بذریعہ غلو ط انتخاب پر ملک بنا کر یہ ملک کی ضرورت

ہی ہے کہ اس وقت تک ملک میں اتنی تعلیم نہ ملے کہ قوم اس میں وسیع مشورہ ہو

جوتی اور وہ صحیح نمائندہ ہو سکتے اس لئے سرسید چاہتے تھے کہ قاریوں کے

اپنے طبقہ کے مفاد کی نمائندگی کر سکتے ہیں اگر انتہی سب میں نہ آسکیں تو کم از کم

بذریعہ نامزدگی کے پورا کر دے۔ چونکہ اس وقت انہوں نے نہ اس نوا کے

معدین کرنے کا خیال کیا نہ انتخاب کا معاملہ کیا تھا اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کی

یہ تحریک کسی قدر و رائے نظریہ پر مبنی تھی اور یہ ضروری کسی طرح ہوتی جب کہ سب

کو ایک قوم سمجھتے تھے جیسا کہ سب ذیل سے واضح ہوگا۔

سورکھنہ و ستمانی ایک قوم ہیں۔

”قوم کا صدق ایک ملک کے رہنے والوں پر ہے۔“

”ہندو و مسلمان ایک مذہب ہی کے ہیں۔“

اس ملک کے رہنے والے ہیں اس اعتبار سے جب ایک قوم ہیں۔

سے ایک برابر نہ رہی تو وہ خوب شورت دلہن جیسی ہو جائے گی اور اگر
ایک آنکھ جاتی رہی تو کافی ہو جائے گی یہ

سر سید کل ملک کے لیڈر
۱۹۱۷ء میں جب سر سید علی رضا کا لڑکے کا پتہ

کے لئے پنجاب کے گورنر جنرل دکن میں سے بھی
ان کی یکساں بھگت کی اس وقت آپ کے بارہ میں اخبار رپورٹوں نے پورے ملک میں

”ہم اس شخص کے کلمات سن کر جیسے کہ ہم اکثر اپنے مسلمان بھائیوں

کو رہائی نہیں دیتے دل سے خوش ہوتے ہیں جو غیر سید احمد خاں بہادر

نے قائم کی ہے وہ صرف ان کے ہم مذہبوں کی پیروی کے لئے نہیں ہے

بلکہ ہندوؤں کی پیروی کے لئے بھی لائق ہے۔“

گورنمنٹ اسکول جالندھر کے طالب علم کے ایڈیٹر میں جتنے بھگت کے پڑھنا

تھا تحریرت تھا:

”جناب سید صاحب: صرف ایک آدمی یا ایک شاعر فرقہ کے دور نہیں

یہ بلکہ وہ جناب کیمشپ چندر سہیل ورما کی سوانح دیانند سوانح کے پیر ووں

کو بھی کسی نظر عنایت سے دیکھتے ہیں کیونکہ وہ خاص مسلمانوں کے ہیں۔“

نہیں ہیں بلکہ وہ کل ملک کے جہان شہر ہیں۔“

اسی طرح برہمن سماج اور آریہ سماج کے وفد نے اپنے سپانن میں

لکھا تھا:

”سید کے تحریر عنایت میں

تہمتیں سید بہادر شہید کی ہیں۔“

دیکھنا

” ہم تمام ہندوؤں کی طرف سے آپ کی اُن کوششوں کا شکریہ ادا کرتے ہیں جو آپ نے تانوفی کو نسل میں اور نیز مختلف اوقات میں ہندوستان کے لئے کی ہیں۔ ہندو رجہ بہا راجہ جن سے بہت کچھ امید کی جاتی تھی ملک کے خیر خواہ ثابت نہ ہوئے لیکن آپ نے تب وطنی کو ہاتھ سے نہ دیا اور بہت بل اور دیگر ملکی تجویزوں کی کونسل میں مستشاروں کے ساتھ حمایت کی ہے۔“

سول سروس کی ٹرک بارے میں سرسید کی رائے | مول سروس کے امتحان کے دنگل

کے لئے جو اس وقت صرف انگلستان میں ہوتا تھا۔ ۲۱ سال کی عمر کی شرط تھی۔ مگر گورنمنٹ نے اسے گھٹا کر انیس سال کر دیا تھا۔ اس سے ہندوستانیوں کی کامیابی کے مواقع کم ہو گئے تھے اور وہ اس کے لئے بے چین تھے (سرسید) و نامتہ نہر جی نے اس وقت بنال کے پٹر تھے اس ٹرک کی قید کے خوف احتجاجی جلسے کرنے کے لئے شہر بنی ہند میں دورہ کیا اور اس دورہ کے سلسلہ میں وہ ۱۶ ستمبر میں علی گڑھ تشریف لائے سرسید نے ان کے جلسہ کا افتتاح انسٹی ٹیوٹ ہال میں کیا اور خود اس کی صدارت کی اور اپنی تقریر میں سٹوڈنٹ نہر جی کے مشن کی تائید کی اور جلسہ کے بعد رورسار جون کے انسٹی ٹیوٹ کزنٹ میں تائیدی سنائی دینے لگے اس جلسہ میں سٹوڈنٹ نہر جی نے جو تقریر کی اس کا تذکرہ آئندہ نسل میں اپنے مواقع پر آئے گا۔

نہر جی کی اس کام کے متعلق سرسید کا رویہ | اس سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ خدافت کے بارے

میں سرسید کا مسک بیان کیا جائے۔ خلافت اور خلیفہ کی اہمیت ہزار ہا سال سے مسلمانوں کے عقائد کا جزو رہی ہے۔ یہاں تک کہ سلاطین ہند خلیفہ وقت کی اہمیت کا دست اٹھاتے تھے اور حکومت کے لئے اس سے سند حاصل کرتے تھے اور ان کے احکام کی تعمیل کرتے تھے۔ ہندوستان میں جب مسلمان بادشاہوں کی حکومت ختم ہو گئی تب بھی سلاطین ترکی کا اثر مسلمانوں کے دلوں پر تھا اور مجھے میں انہیں کے ہر کام پر غلبہ پڑتا تھا۔ مسلمانوں کے یہ عقیدہ سے فائدہ اٹھا کر انگریز حکومت نے خلیفہ وقت سے جنوبی مشرق میں پانچو سلاطین کے نام ایک خط لکھا یا تھا کہ وہ انگریزوں کے متبادل پر فرانسیسیوں کی امداد نہ کریں۔ اس کی تعمیل پانچو سلاطین نے کی۔ اس وقت ۱۸۵۷ء کے جنگی مہ میں انگریزی حکومت نے سلاطین عبدالمجید سے مسلمانان ہند کے نام ایک فرمان میں انہوں کو منکر کیا کہ چونکہ انگریز ہمارے دوست ہیں اس لئے کہ ان سے ہمیں رکھنا چاہیے اس کا اثر ہوا۔

انگریزی و ترکی حکومت کے خوشگوار تعلقات کے زمانہ میں انگریزوں نے ترکوں کا لباس اختیار کیا تھا۔ جو یورپ کے لباس اور تمدن سے بہتر تھا۔

مگر انگریزوں اور ترکوں کے درمیان ۱۸۵۷ء میں جب مہ کے بارے میں بد مزگی ہوئی تو سرسید نے انگریزوں کی تائید کی اور ان کی تحریک سے مولوی سید محمد خاں صاحب جو علی گڑھ کا لچ قائم کرنے میں ان کے دست و دست تھے حکومت کی طرف سے مسرت بھیجے گئے اور انہوں نے مہ کی نوجوانوں کے خیانت اور انگریزوں کی طرف سے درست کرنے اور سیاسی امور میں لڑکر وہ کام باقی

جائے میں نمایاں حصہ لیا۔ جس کے صلہ میں انہیں سی۔ ایم۔ جی کا خطاب ملا۔

اس زمانہ میں جہاں الدین فغانی، مصر سے ملک بدر ہو کر ہندوستان میں رہتے تھے۔ اور مصریوں کی مخالفت کی بنا پر سرسید احمد خاں اور مولوی سمیع اللہ خاں سے نہایت ناراض تھے اور غربی رسالوں میں ان کے خلاف مضامین نکالتے تھے۔

اس کے بعد چند سال بعد ۱۸۵۹ء میں رکی اور یونان کی جنگ میں جب انگریزوں نے یونانیوں کی حمایت کی تو مسلمانان ہند نے مٹو پر انگریزوں سے ناراضی کا اظہار کیا۔ اس وقت سرسید اور جاتی ٹھاکر سچیل خاں صاحب ریس جی گڑھ نے انگریزوں کی حمایت میں مضامین کا ایک سلسلہ جاری کیا۔ مٹو پر مسلمانوں کی طرف سے کہا جاتا تھا کہ: *اَلْحَبِیْطُ وَاللّٰہُ* دُشمنِ الدِّیْنِ وَادُوْیْ اَلْاَمْرِ مِنْہُ کُفْرُ کُفْرِ مَسْلٰمٰنِ اَنّٰہِیْنِہُ وقت کی حمایت دینی ہے۔ اس کے مقابلہ میں سرسید کی طرف سے کہا جاتا تھا کہ: *اَدْلٰی اَلْاَمْرِ مِنْہُ کُفْرُ* میں انگریز حکم شاہ ہیں۔ یہ موروثی ریاستیں و قعات کے یہاں لگے گئے ہیں۔ ورنہ اب تو نہ خدمت باقی رہی نہ اس کی حماقت۔

گزشتہ صفحت میں سرسید کے سیاسی پیمائش اور ان کے سیاسی مسدک کا ذکر پیش کیا گیا ہے۔ مگر اب پیمائش و قعات ایسے پیش آنے لگے جن سے مسلمانوں کی سیاست کی باگ و بستید کے باقوں سے تعلق کر مٹو بیک پر سپاہ علی گڑھ کا بچ اور ان کے جانشینوں کے ہاتھوں میں پڑ گئی۔ اس کی مفصل کیفیت آئندہ باب میں درج کی گئی ہے۔

باب ششم

تشریحی دور کی سیاست کے پیش نظر

۱۸۵۷ء تا ۱۹۱۰ء

پہلے باب کے آخر میں یہ دکھایا گیا ہے کہ سرسید احمد خاں باوجود اصلاحی مآثر
اصلاح مذہب اور جدید کاموں میں منہمک رہنے کے سیاسی امور میں کس طرح پیش
آتے۔ مگر اب مسلمانوں کی سیاست نے پٹ کھایا جس کی تفصیل یہ ہے کہ نومبر ۱۸۵۷ء
میں مسٹر میتھوڈ اور بیک علی گڑھ کالج کے پرنسپل ہو کر آئے۔ وہ رفتہ رفتہ مسلمانوں کے
سیاسی رہنما بن گئے۔ ان کے بعد کالج کے ڈائریکٹر پرنسپل ہوئے وہ بھی رہنے کے
قدم بہ قدم چلے۔ اہد حسن اتفاق سے تینوں صاحب مذہب غلامی رکھتے تھے۔ اس لئے
اس دور کا نام "تشریحی دور" رکھا۔ بے موقع نہ ہوگا۔ اس تشریحی دور کو تین نسلوں میں تقسیم
کیا جاتا ہے جن میں سے پہلی نسل مسٹر بیک کی سیاسی خدمات کی تفصیل پیش کی جاتی ہے۔

فصل اول

بیک کی رہنمائی کے چند سال !

۱۸۸۵ء تا ۱۹۹۹ء

پندرہ سالہ اتحاد کا آخری نظارہ
مستر بیک جب نگرہ کا لچ کے پسپے ہو کر
آئے تو بالکل نو عمر تھے مگر ان کا دماغ بڑا سیاسی

تھا۔ وہ اپنی وجہ کے مقرر تھے اور کہا کرتے تھے کہ میرا ارادہ پارلیمنٹ کی نمبری کے
لئے کوشش کرنے کا تھا مگر سید نمود صاحب نے جب مجھے تحریک سرسید کے
متعلق خبر بتائی تو میں اس ارادہ کو ترک کر کے یہاں چلا آیا۔ جب وہ کالج میں آئے تو ان
کی نسبت ہم شکایت تھی کہ وہ پڑھانے کی طرف نہیں رہتے بلکہ چلت پھرت ہیں اپنا زیادہ
وقت صرف کرتے ہیں۔ یہی وجہ سے مولوی سمیع اللہ خاں ان سے نہ غرضتے۔ مگر انگریزوں کو
ان کے برتاؤ سے ہندوستانیوں کے ساتھ اس قدر نفرت کا تھا کہ بہ شخصوں کا گردیدہ ہو
جاتا تھا۔ چنانچہ سرسید ابتدا ہی سے ان کے شیدائی ہو گئے اور اپنی تحریک کا انہیں
اول وجہ کا حامی سمجھنے لگے۔ وہ پندرہ ہی روز میں ان دونوں پر درمن تو مشہور تو من شدی کی
مشہور بات آئے تھی۔ ان کے اس غیر معمولی طرز عمل کو دیکھ کر بعض لوگ مسٹر بیک کو شک
کی نسبت دیکھتے۔ چنانچہ (خان بہادر) مولوی بشیر الدین (شاہ) اسی زمانہ میں مسٹر بیک
کی نسبت کہا کرتے تھے کہ یہ اسی قسم کے لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے اول ہندوستان
میں گرامریزی سائنس کی بنیاد قائم کی تھی۔

پچھلے باب میں دیکھا گیا ہے کہ سید احمد خاں کی ہمدردی

میں (س) سر ہندو ناٹھ نیرجی نے مول سروس کے امتحانات کے بارے میں ایک تقریر کی تھی اس تقریر کے وقت حاضرین کے جذبات کی جو کیفیت تھی اس کا ہندو نواب محسن انیس کے حسب ذیل الفاظ سے ہو گا:

”اُس روز کا جلسہ ہمیشہ یاد رہے گا۔ اور وہ کئی طرح پر قابل یادگار ہے اُس کے بعد کبھی میں نے ایسا جلسہ نہیں دیکھا جس میں سیاسی یا نیم سیاسی امور کے لحاظ سے مسلمانوں اور ہندوؤں دونوں کے دلوں میں ایک قسم کے خیانات ہوں گے۔“

اب سوال یہ ہے کہ ریاسات میں ہندو مسلم یکانگیت کا یہ جلسہ آخری کیوں تھا؟ اس کا جواب نواب صاحب موصوف ہی کے حسب ذیل الفاظ میں ملے گا:

”مسٹر نیرجی نے اپنی تقریر میں فرمایا تھا کہ ہم لوگ محسوزات ادا کرتے ہیں اور ایک یوروپین کی طرف جو اُس وقت جلسے میں موجود تھے اشارہ کرتے کہا کہ یہ لوگ جس طرح ان کا جی پ پتا ہے ان محسوزات کو سرف کرتے ہیں۔ ان سے حنط اٹھاتے ہیں۔“

بد قسمتی سے یہ یوروپین شخص مسٹر بیک تھے جن کی نسبت نواب محسن نے فرمایا تھا کہ:

”وہ ہندوستان کے سیاسی معاہدات میں محسن نوآموز تھے انہوں نے مسٹر نیرجی کی تقریر کے وقت اپنے تئیں ایک عجیب مشکل کی تہمت میں پایا۔“

مسٹر جیٹ کی اس تقریر کا پورا اثر مسٹر بیک کو محسوس ہوا اس کا مزید اندازہ خیال صاحب
میر ویت سیمن صاحب کے حسب ذیل الفاظ سے ہو گا جو اس وقت علی گڑھ تھر بیک کی
زندہ تاریخ پیش کرتے ہیں :

”یا اوصحابہ نے امتحان میں ہروس کی عمر بڑھنے، امتحانات مذکور کو بند کرنا
میں ہونے بند و کستانیوں کے والیغٹیر بننے لچس لیڈر کونسل کے ممبر انتخاب
ہونے اور ہندوستان کے قانون میں ترمیم در اسی قسم کی بہت سی اصلاحات
کی ضرورت کو بیان کیا تھا۔ بر مغرب سے قبل شروع ہو کر نہایت شب تک رہی
مگر ایسی دلچسپ تھی کہ سامعین یہی چاہتے تھے کہ وہ جی رہے۔ جلسہ کے
انتہا پر مسٹر بیک صاحب کے ساتھ پاپیادہ اپنی کوٹھی تک آئے۔ وہ لکچر کی بہت
تعریف کرتے تھے اور کہتے تھے یہ معلوم ہوتا تھا کہ کوئی پارلیمنٹ کا ممبر انگلستان
میں اپنی انتخاب کنندہ جماعت کو خطاب کر رہا ہے یہ نہیں معلوم ہوتا تھا کہ
کوئی ہندوستانی شخص ہندوستانی سامعین کے سامنے تقریر کر رہا ہے
مگر براستہ کہ یہ تقریر ان سامعین کے لئے مناسب حال نہ تھی۔ جس کی اس
زبان میں بزدل سمجھ جاتے تھے اس لئے بیک صاحب کے نزدیک یہ
تجلیات اگرچہ اہم ہیں تو چند منٹا نفع نہیں دیتیں گے یہ طوفان جو بنگلہ
سے چوبیس شمالی ہندوستان میں پھیل چکا تھا جسکو قومیں آباد ہیں تو کیا
انہی میں ہوتا۔“

مسٹر بیک کی تقریر سے اس قدر متاثر ہوئے کہ رات دن ان کو یہی خیال
چلتا تھا کہ اس طوفان سے کس طرح شمالی حصہ ملک کو محفوظ رکھیں۔ اگر وہ
راجہ راجن سے جو بات تھے یا کسی راجپوت رئیس یا ٹھکانے والی پٹمان سے
ملنے جاتے تو یہی کہتے تھے کہ آپ جو بات تو ہمیں سے کہیں کیا یہ

گوارا کریں گے کہ ایک بزدل بنگالی آپ کے اوپر حاکم ہو جائے جو اب ہمیشہ
 نفی میں لٹا تھا۔ بعد ازاں فرماتے کہ اگر سول سروس کا امتحان ہندوستان
 میں ہونے لگا تو آپ لوگوں کی اولاد تو اس قابل ہی نہیں کہ مقابلہ کے
 امتحان میں کامیاب ہو فقط بنگالی امتحان سول سروس میں کامیاب ہو کر آپ
 صاحبوں پر حکومت کیا کریں گے۔

مگر اُس وقت تک سرسید پر بنگالیوں کے خلیوص کا بڑا اثر تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ
 انہیں کی بدولت اس ملک میں علم و آزادی اور حب الوطنی کی بڑی ترقی ہوئی ہے۔ سرسید
 بنگالیوں کو ہندوستان کی تمام قوموں کا سر تاج کہا کرتے تھے۔ درن پور خیر کرتے
 تھے۔ اس لئے ابتدا میں ان پر مشربیک کا جادو نہ چل سکا۔ مشربیک نہایت ناموشی
 سے سرسید کا دل بنگالیوں کی طرف سے پھیرنے کا کام کرتے رہے۔ پھر ان کے
 سامنے اُس وقت دو کام تھے۔ ایک مودی سمیع اللہ خاں کو کالج کے منتسبیت سے
 علیحدہ کرانا دوسرے ملک کی سیاسی تحریک کی طرف سے سرسید کو ہٹانا۔ مولوی
 سمیع اللہ خاں چونکہ سرسید کے عزیز، ان کے گوشت پوست و قلوب کا موم
 میں پلجے سے مددگار تھے۔ اس لئے دونوں میں جدائی کرنا مشکل ترین کام تھا۔ اس کام
 میں مشربیک کی کامیابی کا حال باب پنجم کی فصل سورج میں درج کیا جا چکا ہے۔
 اس کے مقابلہ میں ہندو مسلم افراق کا کام سہل تر تھا۔ اس لئے مشربیک کی نسبت
 کے سامنے اس کی کیا حقیقت ہو سکتی تھی۔

جب مشربیک نے اس کام کا تہیہ کیا تو جمہور اقوام ہند کی سیاست کی ایک
 یکجہی غلطیہ شات نہر ہو صدیوں سے جاری تھی۔ اُس سے ہندو مسلمان دونوں یکساں

سیراب ہوتے تھے۔ مسٹر بیک کا منصوبہ یہ تھا کہ مسلمان اس سے متنفر ہو کر غیر ملکی
 انجیریوں کی امداد سے اپنے لئے ایک مجتہد کا نہ سیاسی ہزن نکالیں اور آب رسانی کا کام
 انہیں کے سپرد کر دیں۔ اس منصوبے کے ساتھ مسٹر بیک نے اپنا کام شروع کیا۔
 اور سب سے اول انسٹی ٹیوٹ گزٹ علی گڑھ کو حسب ذیل طریقے پر اپنے ہاتھوں
 میں لیا:

دہ آختر تک سرسید علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ کے ایڈیٹر رہے
 مگر پچھلے دنوں بوجہ پیرانہ سال اور کالج کے کاموں میں مصروفیت کے
 انسٹی ٹیوٹ گزٹ میں بہت کم مضامین لکھ کر تے تھے اس لئے انسٹی ٹیوٹ
 گزٹ کی حالت اچھی نہ تھی۔ مسٹر بیک کو تقریر کرنے اور مضامین لکھنے کا
 اشتیاق تھا اور دوسرے دنوں کے تقریر انسٹی ٹیوٹ ہال گڑھ میں سننے
 کے بعد وہ پوائنٹل ڈائل میں اترنا چاہتے تھے اور بینک لیوں کے برے
 اثر کا متاثرہ کرنا چاہتے تھے۔ اور ابھی پانچ فیصد بڑے اخبارات تک
 ان کی رسانی نہ تھی اس لئے انہوں نے سرسید سے کہا کہ آپ کو انسٹی ٹیوٹ
 گزٹ کی طرف توجہ کرنے کی فرصت نہیں ہے آپ اس کو میرے سپرد کر دیجئے
 میں اس کی حالت درست کر دوں گا۔ سرسید نے اسے خوشی منظر کر دیا۔ اور
 مسٹر بیک نے بنگالیوں اور ان کی تحریک کے خلاف انسٹی ٹیوٹ گزٹ
 کے ایڈیٹریں کام میں مضامین لکھنا شروع کئے جو سرسید سے منسوب
 ہوئے اور بینک لیوں نے سرسید کو برا بھلا کہنا شروع کیا۔ اور اس طرح بینک لیوں
 سے مزید بڑی شروع ہو گئی۔

کا نگریں سے شریک کی مخالفت
علی گڑھ میں شریک جب کرائسٹی ٹیوٹ
کڑٹ پر قابض ہو کر بنگالیوں کے خلاف

فضا پیدا کرنے میں کامیاب ہو چکے تھے۔ بمبئی میں انڈین نیشنل کانگریس کا پہلا اجلاس
۲۸ دسمبر ۱۸۸۵ء کو زیر صدارت مسٹر ڈبلیو سی بونرٹی وکیل کلکتہ منعقد ہوا جس میں بمبئی کے مشہور
تاہر مسٹر رحمت اللہ سیانی اور دوسرے مسلمان شریک ہوئے۔ اس اجلاس میں کانگریس
کے حسب ذیل مقاصد قرار پائے۔

۱۔ ہندوستان کی آبادی جن مختلف اور متضاد عناصر سے مرکب ہے ان سب کو متحد
مستقل کر کے ایک قوم بنانا۔

۲۔ و اس طرح جو ہندوستانی قوم پیدا ہو اس کی دماغی اخلاقی، اجتماعی اور سیاسی صلاحیتوں
کو دوبارہ زندہ کرنا۔

۳۔ ایسے حالات کی اصلاح و ترمیم کرنا جو ہندوستان کے لئے شہرت رسانہ
غیر منصفانہ ہوں اور اس طریقے سے ہندوستان و انگلستان کے درمیان توازن
پاکت کو استوار کرنا۔

ان مقاصد میں بقا پر کوئی بات قابل اعتراض معلوم نہ ہوتی تھی۔ اب دیکھنا یہ
ہے کہ منظور شدہ قراردادوں کی نوعیت کیا تھی جو کانگریس کے پہلے جلسہ میں پاس
ہوئیں وہ یہ ہیں:

۱۔ ہندو کے متعلق موجودہ تحقیقات کے لئے ایک شاہی کمیشن تشریف لے جائے

۲۔ سکریٹری آف اسٹیٹ ہند کی کونسل توڑ دی جائے۔

۳۔ صوبوں کی قانونی کونسلوں میں منتخب شدہ ممبروں کی کافی تعداد بڑھا کر کونسلوں کی تعداد

کی جائے امد پنجاب اور ملتان متحدہ میں کونسلیں قائم کی جائیں جن کے سامنے

بحث پیش ہو کریں۔

۱۔ حسب سفارش انڈین آفس مونٹسٹر سول سروس کا امتحان پاکستان کی طرح اسی وقت ہندوستان میں بھی ہوا کرے۔

۵۔ فوجی اخراجات میں جو اضافہ بخوبی ہو رہا ہے وہ ملک کی آمدنی کافی نہ ہونے کی وجہ سے نہ کیا جائے۔

۶۔ شاہی برہما کا الحاق نہ کیا جائے اور اگر یہ کیا جائے تو اسے مثل سیون کے ایک گاؤں (نو آبادی) قرار دیا جائے۔

مندرجہ بالا تجویز میں دو تجویزیں سول سروس کے امتحانات اور کونسلوں کی توسیع کے متعلق خاص طور پر ایسی تھیں جن کا مضمون علی گڑھ کے جلسہ میں ۱۹۸۶ء میں اس سریندر ونہ کتہہ نیرجی نے اپنی تقریر میں بھی بیان کیا تھا جس کی وجہ سے مشربیک کو برہمنی پیدا ہوئی تھی۔ اب جب کہ وہ کانگریس میں پاس ہو کر آگئیں تو مشربیک اور رحمت پند نمریزوں کو کانگریس سے ایک مستقل رنجش اور بنائے خصمت پیدا ہو گئی اور انیسٹو انڈین خیالات یعنی پانیرہ آباد وغیرہ میں مصتہین کا ایک سلسلہ چھڑ گیا جن کے کہنے میں مشربیک کا بڑا حصہ تھا۔ اس منزل پر سر سید نے کوئی اظہار خیال نہیں کیا۔ البتہ اگلے سال دسمبر ۱۹۸۶ء میں مہمان سچویشنل کانگریس علی گڑھ میں قائم کی گئی جس کا نام بعد میں مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کر دیا گیا۔ اس اجتماع کے قیام کرتے وقت یہی امور کبابہ میں سر سید نے سن کر ان میں اظہار خیال فرمایا:

”ہن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ پولیٹیکل امور پر بحث کرنے سے ہماری

قوم ترقی ہوگی اس سے میں متفق نہیں رہتا کہ میں تعلیم کی ترقی کو صرف تعلیم

کو ذریعہ قوم کی ترقی کا سمجھتا ہوں۔“

کانگریس سے سر سید کی مخالفت
کانگریس کا دوسرا اجلاس خرد سمبر ۱۹۸۶ء میں
یہ سعادت مسترد اور کبابی نوروجی جو پارسی

تھے۔ بمقامِ حکومت منعقد ہوا اس میں حسبِ ذیل تجاویز پاس ہوئیں:

۱۔ جوہی کے ذریعہ سے مقدمات طے کئے جائیں۔

۲۔ عدالتی اور ریاضانہ انتظامیہ کے واسطے اشرف جڈ جڈ مقرر کئے جائیں۔

۳۔ ملک کی حفاظت کے لئے ہندوستانیوں کو وائٹنٹریڈ کے کاروبار سے روک دیا گیا۔

جائے۔

مندرجہ بالا درجہ اولیٰ سالوں کی تجاویز میں کوئی تجویز بنامِ ایس۔ ڈی۔ جڈ جڈ نہیں ہے۔

کے خلاف ہو۔ سوال یہ کہ اس کے امتحان کے مسئلہ میں سرسید ہمیشہ سے ترقی پسندی

جب کہ ان کا مشن یہ تھا کہ اقدار میں گرچہ کتنے ہی کم مضامین تھے پائیں گے کہ ترقی پسندی

ہوں و داعیِ پایہ کے ہوں و رہنما اس کے ترقی پسندی کے ہوں تو یہ ترقی پسندی

مذہبی کے خلاف نہ ہو سکتی تھی۔ جوہی کی تجویز ہندوستانیوں کو اس وقت سے روک دینا

تھی جس کے سرسید ہمیشہ سے کوشاں تھے۔

عدالتی اور ریاضانہ انتظامیہ کے مسئلہ میں ایس۔ ڈی۔ جڈ جڈ کے ترقی پسندی

انہیں کیا کر دیا تھا اور مسئلہ ۱۸۲۲ء میں علیحدہ علیحدہ کیا تھا۔ لیکن ہندوستانیوں کے

بعد ۱۸۵۷ء میں پھر کیا کر دیا۔ جس کی وجہ سے ہندوستانیوں کے ساتھ دوسرے کی

نا انصافی ہو۔ ہی تھی۔ اس کا جڈ جڈ ہندوستانی کے حق میں بہت مفید تھا۔ ملک

کی حفاظت کے واسطے وائٹنٹریڈ کے ہندوستانیوں کی طبیعت کے موافق تھا ورنہ اس

ذمت کو مٹانا تھا جو ایسی مسامحوں کے ساتھ ہندوستانیوں کو ہوتی تھی ورنہ تو وہ متیار

کے متانے میں سرسید ہمیشہ ساقی رہتے تھے۔ ان سب سے بڑھ کر کہ انہیں کی تجویز

کونسلوں میں ممبروں کی توسیع کے متعلق تھی ورنہ جن صوبوں میں تو تو کونسلیں نہ تھیں ان کے

قیام کا مسئلہ کیا گیا تھا۔ جو سرسید کا عین مقصد رہا تھا۔ اب انگریزوں سے نہ سید

کے مخالف کی بنا پر وجہ یہ ہوئی کہ حکام وقت میں سے بعض صاحبِ سہ نہ انگریزوں کو

ایک نقدی تحریک ٹھہرایا اخبار پانیراہ آباد نے جو نیم سرکاری اخبار تھا لکھا کہ اس تحریک کو دبانے کے لئے نصف درجن پولیس والے کافی ہوں گے۔ اسی قسم کی باتیں مسٹر بیک کہتے رہتے تھے۔

سر سید کو یقین تھا اور صحیح طور پر یقین تھا کہ مسلمان آئینی جدوجہد سے نا آشنا ہیں۔ ہندوؤں کی تعلیمی تحریک ۱۸۵۷ء میں شروع ہوئی تھی جب کہ انہوں نے ہندو کاٹ کاٹ کاٹ کیا تھا۔ اور جس کو اس وقت ستر سال ہو چکے تھے اس نے ہندو نگہستان کے حمارت پر در کر آئینی جدوجہد کی نوعیت سے خوب وقت بھر چکے تھے۔ برخلاف اس کے سر سید کی تعلیمی تحریک کی عمر بھی بارہ سال کی نہ ہوئی تھی اس لئے مسلمان نمائندہ جدید کی جدوجہد سے بالکل نا بلند تھے اس بارہ میں پندت جوہر لال نہرو نے نہایت مفصلاً نہ

”سر سید کا یہ فیصلہ کہ تمام کوششیں مسلمانوں کو جدید تعلیم سے آراستہ کرنے پر صرف کر دینی پائیں یقیناً درست اور صحیح تھا۔ بغیر اس تعلیم کے یہ انخیاں ہے کہ مسلمان جدید ملز کی قومیت کی تعمیر میں کوئی مؤثر حصہ نہیں لے سکتے تھے بلکہ یہ نہایت تھا کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوؤں کے زیر بن جائیں گے جو تعلیم میں بھی ان سے بڑھ کر تھے اور معاشی اعتبار سے بھی زیادہ پیوستہ تھے۔“

سب سے بڑھ کر سر سید کو مسلمانوں سے نہایت تھا کہ وہ قدیم طریقہ کے مطابق سلطنت سے اپنی تباہی کہ نمبر بذریعہ اقتدار کریں گے۔ سر سید نے چونکہ ۱۸۵۷ء کے نتائج اپنی آنکھوں سے دیکھے تھے اس لئے وہ ہر قسم کی شویش کو ایک کی ترقی میں

مان اور پارچ سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے:

”اگر وہ دس لاکھ کا واقعہ ظہور میں نہ آتا تو آج ہمارے سینکڑوں جوان
والیٹر ہوتے ایکٹ اسلحہ وجود میں نہ آتا اور ہمیں بہت سے لوگ قوت
کے کپتان اور کرنل و جرنیل نظر آتے۔“

انہیں خیانت کی وجہ سے انہوں نے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت سے روک دیا
وقت سرسید کی ملامت بخنہ بہا تھا گاندھی کے مانند تھی جب کہ ۱۹۲۳ء میں
نے چوراء چوری کے بلوہ کی وجہ سے ملک کو مول نا فرانی کا اہل نہ پا کر فوراً اس کے بند کر
دینے کا اعلان کر دیا۔

مختصر یہ کہ سرسید نے اُس وقت جو کچھ کیا نہایت صداقت و نیک نیتی کے ساتھ
قوم کے حق میں مفید سمجھ کر کیا۔ البتہ اُس کا ایک منتر پہلو یہ ہو گیا کہ سرسید کے اُس مین
سے سٹریک نے فائدہ اٹھا کر اُن سے لارڈ رین اور دوسرے بولنگرینوں کی پارٹی
چھوڑادی اور انہیں کنسر ویٹو پارٹی کا پرچم جوش حامی و مددگار بنادیا جو ہندوستان یوں کو
حکومت کا نا اہل قرار دے کر اُن کی ترقی میں روڑے اٹکایا کرتی تھی اس کا ثبوت سرسید کے
پُر اس نے معتقدوں اور قدر دانوں کو بہت زیادہ تھا۔ جن میں سے ایک سٹریٹ میوم ”پدر
کانگریس“ تھے۔ انہوں نے اس رنج میں سرسید کو ۱۹۱۸ء میں ایک کٹلی چٹائی بھیجی تھی
جو سرسید کے جواب کے ساتھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ میں شائع ہوئی تھی۔ پھر اس کے
چند سال بعد جب صاحبزادہ آفتاب احمد خاں سٹریٹ میوم سے انگلستان میں ملے تو اُن
سے موصوف نے فرمایا:

”سب سے پہلی چیز جس نے نیشنل کانگریس کی قسم کی کسی تحریک
کے جباری کرنے کا خیال میرے دماغ میں پیدا کیا وہ خود سرسید
کی کتاب ”اسباب بغاوت ہند“ تھی۔ لیکن اب وہی کانگریس کی مخالفت

کر رہے ہیں۔

اسی سال میں مسٹر بیک اور ہنری کاٹن سابق ممبر سول سروس کے درمیان کانگریس کے بارہ میں مضامین کا ایک سلسلہ جاری رہا اور یہ سال انہیں اختلاف میں گزرا۔

اب کانگریس کا وہ اجلاس ہوا جس کے صدر مدرس کانگریس میں مسلمانوں کا حصہ بمبئی کے نامور مسلمان بندالین طیب بن تھے

یہ اجلاس کہ سمس سالہ میں مدرس میں منعقد ہوا اس میں آئریہ میں میر ہمایوں جاہ، حاجی محمد عید الشکر بادشاہ، حامد علی خاں علیگ، بریٹراہٹ، لکھنؤ اور علی گڑھ کے تاقظ عبدالرحیم وکیل شریک تھے۔ اس اجلاس سے قبل مسلمان کافی تعداد میں نائب اس لئے نہیں آئے تھے کہ ایسڈ میں کانگریس کے دعوت نامہ میں لکھا گیا تھا کہ ڈپٹی گیٹ انگریزی سے اپنی وقت رکتے ہیں جس کی مسابقتوں میں کمی تھی، نیز کانگریس کی تمام کارروائی انگریزی زبان میں ہوتی تھی جو مسابقتوں کی شرکت میں ایک رکاوٹ تھی۔ تاہم مدرس کے اجلاس میں نمودار مسلمان شریک ہوئے، مدرس کے گوڑے بھی ممبران کانگریس کو یکایک پارٹی دی تھی جس کے معنی یہ تھے کہ مسابقتوں میں وقت اس سے اچھی باتوں سے دیکھتے تھے۔ اس اجلاس میں مسابقتوں پر درجہ درجہ مشغول ہوئے۔

۱۔ اس میں شاہی کے سابق جو پہلے ہو چکا ہے ہندوستانیوں کو فوج کے میں ہندو بدلتے کیا جائے اور ہندوستان میں ایک فوج کا لڑتے کیا جائے۔
۲۔ قانون سول میں ایسی ترمیم کی جائے کہ اس کی رو سے زیادہ لوگوں کو بہتیر استعمال کرنے کا اختیار دیا جائے۔

۳۔ جو لوگوں کو آمدنی ایک ہزار روپیہ سالانہ سے کم ہے ان پر سے کنٹریکٹس معاف

کیا جائے۔

۴۔ ہندوستانیوں کے افلاس کو بد نظر رکھ کر ان کے لئے صنعتی تعلیم کا انتظام کیا جائے۔

کانگریس کے اجلاس کے زمانہ میں انہیں تار تار تحریروں میں ٹھنڈی بجو کیشنل کانگریس (کانفرنس) کا دوسرا سالانہ اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوا۔ اُس کے اختتام پر ایک پریس کانفرنس میں (سر سید) احمد خاں نے اپنی پہلی مشہور راپیچ کانگریس کے خلاف دی۔ اس کے نتیجے سے تعجب ہوتا ہے کہ اس کا سبب بغاوت ہند کے مختلف کی زبان سے ایسی باتیں کہیں کہیں ہوئی تھیں۔ مثلاً

اف۔ سر سید ہمیشہ اس بات پر بے حد زور دیا کرتے تھے کہ ہندوستانی اور انگریزوں میں بالکل برابر قرار دیئے جائیں اُس کے مقابلہ میں اب جو سر سید نے انتخاب کے خراب نتائج کے متعلق کہا اُس میں خود ہندوستانیوں میں بھی میرا رعب ہے امتیاز کیا۔ اس بارے میں آپ نے فرمایا:

آپ خیال کریں کہ وائسرائے کے ساتھ کونسل میں بیٹن کے لئے واجیات سے ہے کہ ایک معزز شخص ملک کے معزز شخصوں میں سے ہو گیا ہمارے ملک کے رئیس اس کو پسند کریں گے۔ اور قوم یہ ادنیٰ درجہ کا آدمی تو اُس نے بی۔ اے کی ڈگری لی ہو یہ یہ اسے کی مرگ ہو۔ حق بھی ہو اور ان پر یہ کہ کوٹ کر سے ان کے مال جو بد دور و عزت پر ہو کہ بھی نہیں۔ کوئی ایک ہی پسند نہیں کرے گا۔ گورنمنٹ کی کونسل کی کرسی نہایت معزز ہے۔ گورنمنٹ رپورٹ کہ سوائے معزز کے کسی کو نہیں بٹھا سکتی اور نہ وائسرائے اس کو ٹیکہ یا دی آئریل کو ٹیکہ یعنی برادر معزز صاحب کہہ سکتا ہے نہ شاہانہ ڈیڑوں میں اور نہ شاہی مجلسوں میں جہاں ڈیڑوں واریل بڑے بڑے معززین شامل ہوتے

ہیں بلایا جاسکتا ہے۔ اس لئے گورنمنٹ پر یہ الزام کسی طرح عائد نہیں ہو سکتا کہ
رئیسوں کو کمیوں منتخب کرتی ہے۔

ب۔ ہندوستان میں سول سروس کے امتحان کی تجویز کی نسبت سید صاحب
نے فرمایا:

مہ غور کیجئے کہ مقابلہ کے امتحان کا اصول جو ولایت میں ہے اُس کا کیا نتیجہ
ہے یہ امر آپ کو ناہم ہے کہ ولایت میں ہر شخص اعلیٰ و ادنیٰ ڈیوک اور ارب
یا کسی خٹلمین کا بیٹا اور ایک درزی یا اور کسی خاندان کا بیٹا بطور امتحان دے
سکتا ہے۔ جو یورپین ولایت سے مقابلہ کا امتحان دے کر آتے ہیں ادنیٰ
خاندان کے بھی ہوتے ہیں اور اعلیٰ خاندان کے بھی ہوتے ہیں لیکن انگلستان
سے جو آتے ہیں وہ پاماری آنکھ سے اتنی دور ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ وہ
نارڈ کے بیٹے ہیں یا ڈیوک کے یا ایک درزی کے و اس سبب سے یہ
امر کہ ہر ایک ادنیٰ حکومت کرنا ہے۔ ہماری آنکھ سے چھپا ہوا رہتا ہے
لیکن ہندوستان میں یہ خیال نہیں ہے۔ ہندوستان کی شریف قومیں ہندوستان
کے ادنیٰ درجہ کے شخص کا جس کی جڑ تباد سے وہ واقف ہیں اپنی جان و مال
پر حکومت کرنا پسند نہیں کریں گے۔

ج۔ سید صاحب نے ہندوستانیوں کے ایک قوم نہ ہونے کے بارے میں فرمایا:

مہ غور کیجئے کہ ہندوستان امتحان مقابلی کے لئے مناسب سیٹ جہاں ایک
قوم کے ایک ملک میں مختلف قومیں بستیں ہوں لیکن آپس میں مل کر
ہمنزاد ایک قوم کے ہو گئی ہوں جیسے انگلینڈ اور اسکاٹ لینڈ مگر ہمارے
ملک کی جس میں مختلف قومیں آباد ہیں یہ حالت نہیں ہے۔ ایک طرف ہندو
دوسری طرف مسلمان اور تیسری طرف پارسی ہیں۔ اگر آپ کے نزدیک یہ

سچ ہے کہ یہ قومیں ایسی ہی آپس میں مل گئی ہیں کہ سب کو ایک قوم سمجھ لیا جائے
تو بلاشبہ میں ضرور کہوں گا کہ ہندوستان میں مقابلہ کا امتحان ہونا چاہیے
اور اگر یہ نہیں ہے تو پھر ملک مقابلہ کے امتحان کے قابل نہیں ہے۔ یہی
صورت مقابلہ کے امتحان کی یہ ہے کہ گویا ایک ملک میں مختلف قومیں رہتی
ہوں لیکن یہ اعتبار لیا وقت تعلیم اور دولت کے بڑے ہوں۔ مگر یہ نہیں
ہیں۔ مسلمان پیچھے ہیں اور اس صوبہ کے ہندو بڑے ہیں۔

سر سید کی مندرجہ بالا تقریر سے بالکل ظاہر ہے کہ مشربیک کو اپنے مشن میں
کس درجہ کامیابی ہو گئی تھی جس سے وہ بہت خوش تھے بالخصوص ہندو مسلمانوں کی عین
سے اینگلو انڈین اصحاب کو حد درجہ کی خوشی تھی اس کا اندازہ (سر) ٹیڈ ڈور ہائین پائیر
علی گڑھ کالج کی حسب ذیل تقریر سے بخوبی ہو گا:

دکانگریس کے خلاف سر سید کی تقریر سے مسلمانوں نے بے انتہا
کامنگریس کی حمایت چھوڑ دی اور گورنمنٹ ہند میں اصول نیابت کے آثار
کی خاص طور پر مخالفت کی اس سے ایک بڑی سیاسی بحث چھڑ گئی
اور آئندہ سالوں میں سر سید اور بیک کی کوششیں بہت بڑی
حد تک مسلمانوں کی رائے منتقل کرنے اور اس کی تیرت کرنے میں
مشغول ہو گئی۔

گاندھی کے خلاف شورش پھر ان سیاسی واقعات کے ساتھ ہی
پیش آئی اور اس سے مسلمانوں کے ہندوؤں سے عین بدست میں
اور بھی مدد ملی۔

اس وقت کے سارے جہان مسلمانوں اور کانگریسوں کے درمیان اتحاد
پیدا کرنے، تمام یہی بات سب سے جس کی طرف سر سید سرشار سے مسلمانوں

نہ نہ چاہتے تھے۔ زندگی بھر وہ نسلوں کو خدا کا یہ قول یاد دلالتے رہے

کہ وہ ہر کتاب کو اپنے بہترین دوست پائیں گے۔

مگر سوال یہ ہے کہ آیا دورین، شریف، و دیگر سے ہر کتاب یاد دلالتے رہے

نہ نہ ہر کتاب اور عیسائی نہ تھے جن کے ساتھ سرسید اب تک رہے تھے اور

ان کے عقائد کے ساتھ ہندوستانیوں کی آئینی ترقی کے لئے سائل رہتے تھے اور

کسرونیوٹیا، تے رکنے واسطے انگریز کیا اول الذکر انگریزوں سے بہتر ہر کتاب تھے

جن کے مشنریہ تھے۔ اپنے ذاتی فتنے کے لئے ابدان باد تک ہندوستان کو اقتصادی اور

سیاسی میں نقصان پہنچاتے تھے۔

نہ کہتے تھے کہ ہندوستان کے فتنے اور بدستیا اور فتنے کا صاحب کو حکومت کی طرف

سے دوسرے کتاب کا صاحب تھا۔

گورنمنٹ اور پرنسپل کے خلاف سسکے گئے کی مخالفت اب تک

تین برس پہلے دیکھتے۔ وہ میں میں ہوتے تھے۔ جہاں گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے اور یہ لوگ اس وقت تک کہ انگریزوں کے لئے نہ تھے۔ مگر جب اس کے

پڑنے والے تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ تو پھر کہیں نہ تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

خلاف تھے۔ وہ اس کے لئے تھے۔ وہ ان گورنمنٹ اور پرنسپل کے

کے محالے لئے گئے۔

سر آئیڈل کالون کے تعلقات سر سید سے ۱۸۵۹ء سے پہلے کے تھے۔
 دونوں ضلع بکنور میں سرکاری عہدہ دار تھے۔ مارچ ۱۸۶۱ء میں کالون صاحب نو
 علی گڑھ تشریف لائے۔ ڈپٹی کمشنر کے پتہ پر لے گئے جو بیک وقت کالون کے صاحب کو اس
 قدر زیادہ تعریف کی کہ اس سے قبل کس نے نہ کی تھی اس کے بعد پیرا میں سر سید نے
 گئے۔ وہاں کانگریس کے خلاف دوسری زبردست تقریر کی۔ اس زمانہ میں سر سید بکنور
 کانگریس نے سر آئیڈل کالون کے نام کو کلی پتھی کے عنوان سے ایک حوالہ لکھا۔
 مسلمانین کا لاکھوں میں یہ بھی لکھا کہ تم نے سر سید کی رائے پر شکر ادا کیا ہے۔ کالون صاحب
 کی طرف سے ان مسلمانین کا مفصل جواب بذریعہ اخبارات شائع ہوا۔ اس میں سر سید
 کو نے پر اثر ڈالنے سے بیکار کیا۔ دوسرے ایک حوالہ مسلمانین نے ان کی مخالفت
 میں شائع کرتے تھے۔

سر سید کے حوالے

کالون صاحب سلطنت کے نادان دوست

میں سونے والے تھے۔

میں کچھ لوگ ہندوستانیوں کی ترقی کے لئے ترقی پسند تھے۔ ان کے ساتھ میں بھی
 تھے جو دوسرے۔ یہاں ہندو کی بہبودی کے لئے سعی رہتے تھے۔ وہ یہ جانتے تھے کہ ہندو
 بھارت کے ترقی کے لئے ترقی پسند تھے۔ ان کے لئے ترقی پسند تھے۔ ان کے لئے ترقی پسند
 وقت میں وہ یہ قانونی بہت سی ترقی تھی۔ ان کے لئے ترقی پسند تھے۔ ان کے لئے ترقی پسند
 وہاں کی حکومت نے کیا جاتا تھا۔ چنانچہ سال بھر پہلے مسٹر دو دھانی کو وہی مسٹر
 نے لکھا تھا۔

لکھنؤ ہندوستان کے لئے کس طرح کی ترقی کی تھی۔ ان کے لئے ترقی پسند تھے۔ ان کے لئے ترقی پسند

وہ ہمیں مردانہ وار کہنا اور اس دن کر دینا چاہیے کہ ہم سر سے پاؤں تک

وفادار ہیں۔

لارڈ ڈوفرن جو کانگریس کے بانیوں میں سے تھے کچھ عرصہ بعد راجستھان پستاد صاحب
کے اثر سے کانگریس کے ہمدردانہ رشتہ گربا خرموں نے کانگریس کے وجود کو منس
نگلستان کی بہر پارٹی کے تسلیم کر لیا۔ لیکن انہوں نے یہ کہہ کر ہمارے لیے سب سے بڑی
دوروز دارجہ امت کو دیا ہے۔ کہ کوئی جائز و ناجائز منصفانہ و راجستھان نہ طریقہ
کے نہ رکھا اور سلطنت و بادشاہ کا نام لے کر انہوں نے اسے اور ان کے بھائیوں کو حکام
نے وہ کام کئے جن کا کسے چل کر نتیجہ یہ ہو کہ ہندوستان کی تاریخی سے سلطنت
کی عورت کی بنیادیں ہل گئیں۔ انقلابی جماعتیں بننے لگیں اور انجام کار ناراضی سے بے اہل
پید ہونے لگا اور اب جب کہ وائسرائے اور شہزادوں کی تسمیہ ان کی شان کے مطابق نہیں کی
جاتی یا ان کی تقریریں۔ سے عدم تعاون کیا جاتا ہے تو یہ بنیادیں ہونے لگیں کہ اس کی فوج داری
سے آئینہ کالوں اور ان کے ہم شریک صاحب پر ہے جو حقیقی معنوں میں سلطنت پر تہ
کے یہ وہ دوست تھے۔

کانگریس کے بانیوں میں مسلمانوں کی کشاکش ابدی سے اس زمانہ میں ہندوؤں
کی تحریک بڑی ہوئی تھی۔ حکومت کے زیر اثر مسلمانوں نے اس تحریک کو کانگریس سے
متعلق کر کے صوبہ کے ہمدردانہ آبادیوں جو ہندوؤں میں کانگریس کے خلاف اور
ہندوؤں کی تحریک سے ہندوؤں کی کشاکش کے خلاف ایک ساتھ تہذیبی و مذہبی پاس کہیں بعض مسلمانوں
نے کانگریس کی شرکت کے عدم جواز کے فتوے شائع کئے اس کے جواب میں
مولوی عبد القادر دہلوی اور مولوی محمد صاحب لودھی نے دہلی میں مولوی محمد حسین
صاحب ہمدردانہ اسلام آباد کے دادا تھے ہندوؤں کے نام سے فتووں کا

کے لئے جو بہت سے غنائیہ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بند و مساجد و خانقاهوں کی شہر گشت کی وجہ سے بیرون ملک کھڑی ہو گئی۔ جس کے نتیجہ میں

Figure 1

[illegible][illegible]

— 10 —

سب مسلمانوں اور بچہ و لوگوں کی خدمت کے لیے سے یہ لکھیں گے کہ ہر قسم پر

کتابت فی سبیل اللہ

حرف پنجم در بیان معنی و اثر این کلمات است

وہ جس کے لیے یہ ہے کہ وہ اس کے لیے ہے

درین کتاب که در دست من بود مستند فیض یافته و در آن کتاب که در دست من بود

منہ سے کہتا ہوں کہ میں نے اپنے آپ کو بھلا کر دیا ہے

برای این که در این کتاب

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱- در صورتی که در یک سال دو بار آزمون برگزار شود، هر کس در یکی از این آزمون‌ها قبول شود، می‌تواند برای دوره بعد ثبت نام کند.

...
...
...

"انڈین پیٹر ہیک ایسوسی ایشن" کے چندہ میں زیادہ تر ممبر متقدمہ کے تمام بڑے
 بڑے مسلمان نواب اور ہندو راجہ اور رئیس اور انگریز شمال تھے۔ جبہ شیو پرشاد صاحب
 سی آئی آئی (بنارس) نے تعلقہ ورانہ دودھ کے جلسہ میں دو تہائی ویزیشن کی تھیں۔ یہی
 یہ کہ ایک "انڈین ایسوسی ایشن" قائم کی جائے جس کی شاخ پیٹر ہیک ایسوسی ایشن
 جو علی گڑھ میں قائم ہو چکی تھی، قزوی جائے۔ دوسرے یہ کہ دیسی زبان میں نصاب و تدریس
 بغاوت خیر تہریروں اور تحریروں کا افسانہ کرنے کے لئے گورنمنٹ سے درخواست
 کی جائے جس کا منشاد یہ تھا کہ کانگریس خلاف قانون قرار دی جائے۔ یہ جہد صاحب نے
 توہمایاں تک کیا کہ الہ آباد کے جلسہ کانگریس میں خود جا کر اس کی مخالفت کی تھی کہ وہ جلسہ
 سے نکالے گئے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوؤں میں بھی اس قبائلیہ کے سبب
 موجود تھے جو مسلمانوں سے زیادہ کانگریس کے صوبہ مخالف تھے۔ بالآخر باوجود
 انتہائی مخالفتوں کے کانگریس کا چوتھا اجلاس ۲۰ دسمبر ۱۹۳۱ء کو زیر صدارت "مسٹر
 جارج یوں" تاجر کھڑے بقا الہ آباد منعقد ہوا۔ گزشتہ تین برسوں کے بعد
 یکے بعد دیگرے بن گئی۔ ہندو پھر پارسی اس کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ ان دفعہ
 ایک یورپین عیسائی کی نوبت آئی جس کے معنی یہ تھے کہ ابتداء سے کانگریس کو ایک
 قومی جماعت بنانا مقصود تھا۔ الہ آباد کے اجلاس کی خصوصیت یہ تھی کہ باوجود اس کے
 مخالفت کے ڈیوی گیسٹ خانہ میں کی تعداد گزشتہ سال کے ۱۱۰۰۰ کے مقابلہ میں ۱۳۰۰۰
 یعنی دو گنی سے زیادہ تھی اس اجلاس میں اودھ کے نمایندگان کے بارہ میں ہودی بدیت ہو
 نے فرمایا کہ ان کی شرکت۔ باب علی گڑھ کی مخالفت کا نتیجہ ہے۔ شیخ رضا حسین
 نے دوران تقریر میں لکھنؤ کے شمس العباد کا یہ فتوہ پیش کیا جس میں یہ لکھا گیا کہ
 مسلمان کانگریس کے مخالف نہیں ہیں بلکہ اس کے سرکاری نمائندے ہیں۔
 ہندوستان نے قزوی کے لئے اس طرح جہد کی کہ میزبانین سینٹ میں وہ

بہترین تہذیب ہے کہ انگریزوں کے جس اجلاس کی مخالفت اس شد و مد کے ساتھ کی گئی
اور اس کے خلاف "انڈین پیٹر یا ملک ایسوسی ایشن" یعنی انجمن مہیات وطن قائم کی گئی اس
اجلاس پر کانگریس نے جو چار تجاویز پاس کیں تھیں ان میں سے کون سی تجاویز ملک کے
نفوذ کے خلاف تھیں جن کی مخالفت اس شد و مد کے ساتھ کی گئی یہ تجاویز ملخصہ ہوں
۱۔ شراب خوری کو قائم کرنے کے لئے مناسب تدابیر اختیار کی جائیں۔

۲۔ تعلیم پر خرچہ زیادہ کیا جائے اور گورنمنٹ کے لئے کو خرچہ گھٹایا جائے۔

۳۔ دو می بندوبست قائم کر دیا جائے۔

پھر ملک کا محسول جو گورنمنٹ نے بڑھا دیا ہے اس پر تاپسندی کی کاغذ لکھا جائے۔
کیا یہ تجاویز ایسی حسیلہ ناک تھیں کہ ممبرن پارلیمنٹ کو ان کی مسرت بتانے کے لئے
در شاعت قائم کر کے اس کی پالیسی ایک یوروپین ایڈیٹر کے ہاتھ میں دینی ضروری سمجھی
گئی۔ کیا یہ سب کی ابلہ فریبی نہ تھی۔

ملفوظ انتخاب کے خلاف احتجاج انگریزوں بل فریبی میں ہندوؤں کا زیادہ عرصہ

پیٹر یا ملک ایسوسی ایشن قائم رہی مگر خاص اہمیت کے کام نہ لیا جس سے بھارتی مسلمانوں
کے نام ہی سے کئے جاتے تھے۔ مثلاً یہ کہ ۱۹۰۱ء میں مسٹر بریڈل نے پارلیمنٹ میں
ایک مسودہ قانون پیش کیا جس کا منشا یہ تھا کہ ہندوستان میں جمہوری طریقہ کی سائنس
قائم کی جائے اس کے بعد جواب میں مسٹر بیک نے مسلمانوں کی طرف سے ایک عرضداشت
مرتب کی جس میں کہا گیا کہ اس ملک میں انتخاب یا طریق جمہوریت جاری ہونا اس وجہ سے
خلاف منعمت ہے۔ بلکہ یہاں مختلف قوم کے لوگ بستے ہیں۔ اس سوال پر یہ ہے کہ
حقیقی انتخاب اس ملک کے موافق نہ رہتا تو پھر کوئی دوسرا طریقہ جاری کرنا چاہیے
تھا۔ یہاں کے قوم و مذاہب کا قیود نہیں تو پھر قومی قضاور ہندوؤں کی جو باتیں

کے بعد دی گئی۔

محمد بن ڈیفینس ایسوسی ایشن کا قیام | گراس تو ذن کے ہونے سے سٹریٹک بہت نہیں بار سے وراب نہوں نے

ایک اور جماعت قائم کرنا طے کیا۔ اب تک وہ کانگریس کی مخالفت کچھ تو انڈین پیپرز پر ایک ایسوسی ایشن کے نام سے اور کچھ مسلمانوں کے نام سے کرتے تھے۔ انڈین پیپرز ایک ایسوسی ایشن ہیں جو کہ ہندو بھی تھے۔ اس لئے اس کی نسبت کہا جاسکتا تھا کہ وہ کانگریس کی برل جماعت کے مقابلہ میں ہندوستان کے مسٹر وینوین کے لوگوں کی جماعت ہے اور اس اعتبار سے اس میں زیادہ خستہ نہ تھا اگر بعد میں سٹریٹک کو یک تہہ ہن موقعہ اس بات کا مل گیا کہ وہ مسلمانوں کو ہندوؤں سے بالکل علیحدہ کریں۔ وہ موقعہ تھا کہ ۱۹۳۱ء میں بمبئی میں ہندو مسلم فسادات کے بعد مسٹر بال گنگا دھر تلک نے ستمبر ۱۹۳۱ء کو پونا میں گنتی کا دس دن کا ایک میلہ جاری کیا جس کے جلوسوں میں مسلمانوں کو گزرنے کا حکم کے خلاف گیت گائے جاتے تھے۔ اس میلہ میں ہندوؤں نے ایک مسجد میں مسلمانوں پر حملہ کیا اور ایک انجمن "انسداد ذریعہ" قائم کر کے اپنی سیاست کو مذہبی رنگ دیا۔ اس تحریک کے مقابلہ میں سٹریٹک نے ۲۰ دسمبر ۱۹۳۱ء کو ایک اور جماعت محمد بن ایٹکلو اوئیٹل ڈیفینس ایسوسی ایشن "اف پرائڈیا" کے نام سے قائم کی جس کے مقاصد حسب ذیل تھے:

الف۔ مسلمانوں کی رائیں انگریزوں اور گورنمنٹ ہند کے سامنے پیش کر کے مسلمانوں کے سیاسی حقوق کی حفاظت کرنا۔

ب۔ مہاسبی شورش کو مسلمانوں میں پھیلنے سے روکنا۔

ج۔ ان تدابیر میں امداد دینا جو سلطنت برطانیہ کے استعمار اور سلطنت کی حفاظت

میں ضروری ہوں۔ ہندوستان میں امن قائم رکھنے کی کوشش کرنا اور لوگوں میں فتنہ

کے جذبات پیدا کرنا۔

میں ایسوسی ایشن کے ذریعہ شریک نے مسلمانوں کو دوسرے ہندوستانیوں سے جدا کر کے ان کو پیوند انگریز غیر ملکیوں کی کنٹرول جماعت کے ساتھ لگا دیا۔ انڈین کو یاد ہو گا کہ اینگلو انڈین اصحاب نے انڈین کے مقابلہ میں ۱۸۳۳ء میں ایک جماعت اینگلو انڈین ڈیفنس ایسوسی ایشن کے نام سے قائم کی تھی جو پناہ گاہ کے ختم ہو گئی تھی۔ اس دور میں بعد شریک کے ہاتھوں اینگلو انڈینوں کی مروجہ جماعت نے علی گڑھ میں مسلمانوں کے گھر میں نام کی کیفیت تبدیل کے ساتھ ختم لیا اور اس کے سرکاری خود شریک ہونے پہلے جلسہ کی افتتاحی تقریر میں جو کچھ انہوں نے فرمایا اس کا نقل درج ہے:

انڈین پیئر یا ایک ایسوسی ایشن میں یہ نقش تھا کہ اس سے غور و فکر میں شورش ہوتی تھی۔ عظیم شان جلسوں کی رویدادیں مشہر کی جاتی تھیں۔ وہ شریک بریدار کا مسودہ قانون جو ہندوستان میں جمہوری طریقہ کی سائنس قوم کو اس کے تائید میں پارلیمنٹ میں پیش ہوا تھا اس کے تحت مسلمانوں کے پچاس ہزار دستخط تمام ہندوستان سے کر لئے گئے تھے۔ دوسرا نقش یہ تھا کہ ہندوستان کی پچاس ہجڑوں کا اس جماعت سے الحاق تھا۔ نیز وہ ان مسلمانوں کی جماعت نے تھی بلکہ اس میں ہندو بھی شامل تھے جس سے تقویت پائی گئی کہ اب جو جدید جماعت قائم کی جائے اسے پناہ گاہ سے بڑے سے بڑے نہ کسی دشمن کا لہجہ کر کے نہ مسموم شورش کرے اس کی ایک کونسل ہو اور ایسوسی ایشن کا نام بائیس کونسل کے ہاتھ میں ہو اور تمام امور کے ہاتھ میں ہو۔

غرض میں متعدد حلقوں کے ساتھ مسلمانوں کی یہ دوسری سیاسی تنظیم قائم

کی گئی تھی۔ انڈین پیئر یا ایک ایسوسی ایشن کی تیس سال سے شریک

اس شخص کوں کا مرنے پر کوئی چاہیئے۔ اور جمہوری طریق سلطنت کے ہر کو

اس ملک کے حسب حال نہیں ہے۔ اس لئے ہمیں تحقیق و تدارک اور

اتحاد عمل کی ترقی کرانی چاہیئے۔

ایک انگریزی مشاعرے میں ہے کہ جسے کوئی شخص چھپا کر رہے ہوتا تھا، قلم سے ہر

نہیں پڑتی اور اس کو حسب سبب سے دیکھ دیا۔ منہ بیک اس انگریز کے پاس کیا ہر انگریز

کا انگریزوں کی ترقی کے لئے انگریزوں کے خلاف قبیحہ و مصلحتوں کے رکھنے کا جانت

کے کمزور ہونے، وہاں کو ترقی دینے کے لئے اور فوق اور کے کمزور ہونے

اور ترقی کا اثر ہے۔ گھٹنے سے سلوٹوں کا کیا بکرتا، اور یہ قلم سے ہوتا تھا

سکوت کے لئے اس لئے انگریزوں کی مخالفت پر مسلمانوں کو آواز دہانے کے لئے اور ان

کے حق کی منہ بستگی اور ترقی کے لئے ان کے لئے اور ان کے لئے

اس حساب سے اس میں ترقی کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

انگریزوں کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

پناہ کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے اور اس کے لئے

کے طرز عمل سے رعایا میں بددلی بڑھتی گئی جس سے سلسلہٴ روز بروز کمزور ہوتی گئی۔
یہ امر کہ ذاتی طور پر سرسید کو قربانی کاؤ کے منہ میں کہاں تک شغف تھا اس سے ظاہر ہے
کہ کالج کے لڑکوں نے ایک بار قربانی کاؤ کرنے کا ارادہ کیا تو سرسید نے روک دیا اور
ایک موقع پر فرمایا:

”ہم بارہ اپنی قوم کو سمجھا چکے ہیں کہ گائے کی قربانی سے اپنے ہندو
بھائیوں کو ناراض کرنا محض جہالت کی بات ہے۔ اگر ہم میں اور ان میں دوستی
قائم رہے تو وہ دوستی بہت زیادہ گائے کی قربانی سے بہتر ہے۔“

مگر اپنی سیاست کو تقویت دینے کے لئے مسٹر نیک کو یک جہت میں منصوبہ
کے ساتھ قائم کرنے کا موقع ملتا ہے کہ وہ دشمنی قائم رکھنے کے بہانہ سے نہ ملک کو
حکومت خود مختاری دی جائے نہ ہندوستان میں انگریزوں کو اختیار دیئے جائیں نہ مسلمانوں کے
مسلمانوں پر گواہ باری بند کی جائے نہ فوج کا خرچہ گھٹایا جائے ورنہ ملک کا محسوس کہ
کیا جائے۔ العزائم للہ!

ع
بہیں تبادلت رہا از کجی ست تابہ کجا

امتحان سول سروس کی مخالفت
سربیک نے ڈیفنس یوپی ایسٹن کی افتتاحی تقریر میں فرمایا کہ ملک میں دو ترکیبیں ہیں۔

”نزدیک اور دُشمنی“ مسلمانوں اور انگریزوں کے خلاف ورہ کا گریس، انگریزوں کے خلاف
امریوں یعنی گائے کشی کی مخالفت کی نسبت دیرینہ گیا۔ جسے در سرد و بدینی گریزوں
کے حقوق کی مخالفت کے لئے تو مسٹر نیک نے مسٹر بریڈ کے مسودہ قانون
جمہوری حکومت کے خلاف مسلمانوں سے فریاد استخار کے عنوان پر جمہورانی تھی۔
اس کے بعد مسلمانوں ہی کے دستوں سے ایک حریف شہر میں مسلمانوں کی بھیجی گئی اور
سول سروس کا امتحان ہندوستان میں جاری نہ کیا جائے۔ جب اس حریف شہر کی

منشور کی تصدیق انگلستان سے آئی تو اس کے شکر میں ڈیٹنس ایسوسی ایشن کے
 پاس میں حسب ذیل تجاویز پاس کی گئیں:

”یہ جماعت شمالی ہند کے مسلمانوں کی طرف سے سکریٹری آف ایسٹ
 ہند کی طاقتور مدد پر اور عسائہ حکمت عملی کو قدر کی نظر سے دیکھتی ہے
 اور سکریٹری نے اس نے ہندوستان و انگلستان میں ایک وقت
 سول سروس کا امتحان منعقد ہونا منظور کر دیا۔ اس جماعت کی لئے
 سول سروس کا امتحان انگلستان و ہندوستان میں یہ ایک وقت ہے
 سلطنت برطانیہ کے اشتراک کے لئے مسٹر ہوگا اور اس سے فائدہ
 کمزور ہوگا۔ اے گ اور جان وول کی حفاظت میں فعلی واقع ہوگا جس پر کہ
 ہندوستان کی خدائی و رادیو بیورو کی انحصار ہے۔“

یہ وہی سول سروس کا امتحان ہے جس کے یہ ایک وقت، انگلستان و ہندوستان
 میں منعقد ہونے کی تحریک شدہ میں وزیر ہند کی کونسل نے کی تھی۔ پھر اس میں
 ہندی فی سٹ سے اس مسئلہ کو پارلیمنٹ میں پیش کیا تا کہ اس کے بعد جی خواہان ملک
 کو پیش کرتے رہے کہ کسی طرح ہندوستان میں کی تعداد سول سروس میں بڑھے۔
 مگر اس وقت یعنی ۱۹۳۱ء تک ایک فیو میں سے نہ فائدہ ہندوستانی سول میں تھے۔
 جس کے حساب سے ہندوستانیوں کی تعداد سول سروس میں کل دو فی صد کی ہوئی تھی۔ وہ
 جس کے بڑھتے ہوئے ایک ملک و سلطنت کے لئے منظر سمجھتے تھے۔

منظر ایک کے مندرجہ بالا وجوہ و دل سے معلوم ہوتا ہے کہ کونسل وزیر ہند و
 منظر ہندی فی سٹ کا منشاء بھی ہندوستان میں سول سروس کا امتحان جاری کرانے
 سے یہی ہوگا کہ اس سے سلطنت برطانیہ کمزور ہو جائے اور ملک میں بھان و مال محفوظ نہ
 رہیں اور ہندوستان کی اخلاقی و روحانی حالت بگڑ جائے رہبر حال شریک نے خود

سب کی بہبود کی یا مسلمانوں کی خدمت یا دراصل چند رجعت پسند انگریزوں کے ذریعے
 مفاد کے لئے مسلمانوں کے ذریعہ اس وقت اپنے مقصد میں کامیابی حاصل کی۔
جملہ امتحانات مقابلہ کی مخالفت اسٹریٹیک نے مسلمانوں کی طرف سے اس وقت
 کو صرف سول سروس کے امتحانات پر ہی نہ

نہ رکھا بلکہ انہوں نے ایک قدم اور آگے بڑھا کر جملہ امتحانات مقابلہ کی مسلمانوں سے مخالفت
 کو اپنی وریہ کوشش کی کہ مسلمان صرف حکومت سے مراعات طلب کر رہے کی دور کی ہر ایک
 بات میں وہاں حالیکہ سرکسٹیاں اچھڑاں ہمیشہ اس کے مخالفت تھے۔ حتیٰ کہ وہ اپنے اپنے
 کے پاس شدہ طلبہ کی بھی سفارش ملازمتوں کے لئے نہ کرتے تھے انہیں صرف جب کسی
 صوبہ کے مسلمان گورنمنٹ سے ملازمتوں میں مراعات کی استدعا کرتے تھے تو وہ شدید
 اُسے ناپسند کرتے تھے۔ چنانچہ موصوف نے ۱۸۹۲ء میں اس کے افسانویہ
 گزٹ میں "مسلمانوں کی قوم ترقی کے عنوان سے ایک مضمون شائع فرمایا تھا جس میں
 لکھا تھا:

فہمیں سمجھتے ہیں کہ بنگلہ کے مسلمانوں نے جو تدبیریں مسلمانوں کی ترقی کے
 مقاصد کی ہیں اس سے ہم کو مختلف شعبوں کی تدبیریں جس پر وہ مختلف
 طریقوں سے زبردست۔ سمجھتے ہیں یہ ہیں کہ گورنمنٹ کی طرف سے مسلمانوں
 کے لئے حاصل مراعات حاصل ہوں سابق میں بھی اس مطلب سے غور
 نے بہت زبردست و زبردست پیش کی تھی و حال میں بھی نوکھانی کے
 مسلمانوں نے اس قسم کی زبردست پیش کی۔ ہمیں یہ تدبیریں پسند
 نہیں کرتے ہیں ورنہ اس میں کامیاب ہونے کی امید ہے۔ ہمارا مقصد
 سینیٹ پر مبنی ہے ہم چاہتے ہیں کہ مسلمان خود اپنی ترقی کے لئے آپہ
 کوشش کریں۔

پھر جب نیشنل میڈن ایسوسی ایشن کھلتی رہنے لگی تو اس میں سراسٹوارٹ ہیل
 لفٹ گورنریزنگ کے سامنے اس مضمون کی ایک عرضداشت پیش کی کہ مسلمانوں کو
 سرکاری ملازمت میں مناسب حصہ دیا جائے تو اس پر سرسید نے لکھا:
 "ہماری ہمیشہ نصیحت اپنے دوستوں کو یہی رہی ہے کہ رعایتوں کی
 درخواستوں کے پیچھے مت پڑو اور قوم کو ناشدنی امر کا متوقع مت کر دو بلکہ
 ملی طور پر قوم کی ترقی تعلیم پر کوشش کرو۔"

سرسید کا منشاء یہ تھا کہ مسلمان اعلیٰ عہدے سے بلا کسی رعایت کے حاصل کریں
 اور اس اصول پر قدم نہ رکھیں کہ یہ شکل اختیار کی جاسکتی تھی کہ جس طرح انگریزوں کے لڑکوں کو
 لکھنؤ کے لائبریری کالج میں مول سروس اور انجینیری کے امتحانات مقابلہ کے لئے تیار
 کیا جاتا تھا اسی طرح مسلمان لڑکوں کو علی گڑھ کالج میں تیار کیا جاتا۔ اقلیت کے لوگوں کو
 آگے بڑھانے کی صرف یہی صورت ہو سکتی تھی مگر افسوس کہ اس وقت مسلمان لڑکوں کی بال
 مشربیک کے ہاتھوں میں تھی جن کے ہاتھ صرف یہ تھا کہ مسلمانوں کی زندگی کا انحصار صرف
 حکام کے رحم و کرم پر ہے اور اسی کے وہ عادی ہو جائیں۔ چنانچہ ڈیفنس ایسوسی ایشن
 کے اجلاس منعقدہ ۱۸ دسمبر ۱۸۹۵ء کی رپورٹ میں مشربیک نے لکھا:

"پنجاب میں اکثر اسسٹنٹ کمشنروں اور منصفوں کے تقررات کے لئے

امتیازات مقابلہ کی مخالفت کی جاتی ہے۔"

رپورٹ کے بعد چند تجاویز بھی اس قسم کی پاس کی گئیں۔ اسی طرح ایک جلسہ میں ریکی
 کان کے پرنسپل سے بندہ ایک قرار داد کے یہ دینے سے مست کی گئی کہ وہ مسلمان طلباء کو
 بد امتیازات مت دے انجینئرنگ کالج میں اس طریقہ سے داخل کر لیں کہ ان کا نمٹل پانچ کا

نوبت آج، کتاب سے شائع کیا جاتا۔ چنانچہ جون سنہ ۱۹۰۱ء کے کالج میگزین میں
 ایک کلکٹر کی چھٹی بنام اپنی کتاب، کتب علی گڑھ شائع کی گئی جس کا خلاصہ یہ ہے:
 تمہارے نام پر اس کے حروف، سے معلوم ہوتا ہے کہ تم نے اپنی
 تعلیم سے فائدہ اٹھایا۔ پس اگر میرے نزدیک اس کے کمرے کے مقابلہ
 میں رکست، فیلڈ ایک بہترین تعلیم گاہ ہے اور اس فنکار سے علی گڑھ کالج
 بھی انگلستان کے اسکولوں کے نمونہ پر بنایا گیا ہے۔

اس زمانہ میں کلکٹروں کے ہاتھوں میں کچھ ملزمہ متیں نہیں سمجھو اپنے متوسلین لو
 دے سکتے تھے اس لئے کلکٹر صاحب کا یہ خطہ مثل معینہ آسمانی کے علی گڑھ کالج
 کے کیسے والے طلبہ کی حوصلہ افزائی کے لئے شائع کیا گیا اور امتحانات سے مقابلہ
 کی محنت کی گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ تو ہم سے تعلیم یافتہ سے صدیوں سے مناسبت
 متقی رہا اس کے نوجوان کہنے پڑھنے سے بھاگ نکلتے دیکھو نہ بھاگ نکلتے
 جبکہ ان کے اہل و عیال انہیں یہ تلقین کرتے تھے۔

پڑھو گے کھو گے تو ہو گے خراب

جو کھینو گے کودو گے ہو گے زاریں

ان نصاب سے متاثر ہو کر تیار رہنے والے معاش کے لئے بعض مسامروں
 کافی سمجھ کر وہ اگر نروں کی ششوں بنا کر اور ان کے ساتھ میرٹھ میں کھیا کر اپنے کرتوں
 سے نہیں خوش کیا کریں انہیں کہ مسٹر بیک حکمران جو عمت سے بدو اپنے غیر معمولی
 شراست کے مقابلہ کے امتحانات سے تو بند نہ کر سکے۔ عینہ سدا ان رکوں کو ان امتحانات
 سے ڈرا کر انہیں بڑوں اور اپنی نشروں میں رہا پتہ بنا کر حقیقی معنوں میں انہیں
 دفتر کی حکومت کا حلقہ بخوش و رغبت بنا دیا۔ اور پشہ نزدیک کوئی رہا کے طلبہ
 کے مسروں پر دوست کی توپیں چہرے ان کے وہی نشروں کو بند کر دیا۔ یہ دوسری بات

ہے کہ بعض لوگوں نے انہیں اتار پھینکا اور بعد میں وہ علمی و سیاسی میدانوں میں نمودار ہوئے۔

ڈیفنس ایسوسی ایشن کی تبلیغ انگلستان میں ڈیفنس ایسوسی ایشن میں ڈیفنس ایسوسی ایشن کے بعد مشربیک

تشریف لے گئے اور وہاں انجمن اسلامیہ لندن کے سامنے آپ نے ایک لکچر دیو۔
نیشنل ریویو میں شائع ہوا اور علی گڑھ کالج میگزین نے اس کا ترجمہ مارچ اپریل ۱۹۹۵ء کے پرچوں میں شائع کیا۔ اس لکچر کے پڑھنے سے ٹیڈن ڈیفنس ایسوسی ایشن کی پالیسی کا جس کے مشربیک سکرٹری تھے پورا اندازہ ہو سکتا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے:

(الف) ایسٹو مسلم اتحاد ممکن مگر ہندو مسلم اتحاد ناممکن

اس لکچر میں آپ نے اس بات پر بہت زور دیا کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں میں دوستی ہو
مگر اس امر کو ناممکن قرار دیا کہ ہندوستان کے مختلف مذاہب کے لوگ بھی متحد ہو کر یہ
قوم بن جائیں گے۔ آپ نے فرمایا:

ہندوستان کے لوگ مذہب کی بنیاد پر آپس میں جڑتے ہیں۔ یہاں ہندو
مسلمانوں کے مذہبی انہماک میں کوئی عداوت وصال کی نہیں پائی باقی بڑے بڑے
مذہبوں کے ماننے والے ہیں جن میں عداوت و نزاعوں سے بے مسنون
اور گہرے ریب پرنا کر رہتے ہیں لیکن گرد کو بنہ سنگ و رسیو جی کے، نئے
و لوں کو اس کے ہمتک سے نفرت ہے۔ دونوں قوموں میں زور و جوا بھی
ناممکن ہے۔ اور اس وقت ہندوؤں کی بنیاد پر ذاتیں ہیں جو اس بات کو گناہ
جانتی ہیں۔ ہندوستان کے لوگوں کے لئے یہ امر ناممکن ہے کہ وہ

انتقاد کر کے جمہوری طرز حکومت سے اپنے اُپر خود حکمراں نہیں۔

(ب) نیا بستی حکومت کے خلاف رائے

یہاں پارلیمنٹ کا طریقہ سب سے زیادہ اور نہایت درجہ ناموزوں و
بے کار ثابت ہو گا۔ گراںمایا تو پہلی بات یہ ہوگی کہ مسلمانوں کو ہندوؤں کی
کثرت رائے سے مغلوب بننا پڑے گا۔ اور یہ بات ایسی ہے جس کو
مسلمان ٹپ ٹپ چاپ برداشت نہ کر سکیں گے۔ ہوشی اور دیگر چند امور
کے متعلق مفروضہ افواہ کہ ہندوؤں نے اس میں غلبہ کیا ہے، بھٹی کے مسلمانوں
کو یہاں تک براگینہ کرنے میں کافی ہوئی کہ انہوں نے یہاں سے خوف کے
مخالفین کی تعداد ان سے زیادہ ہے۔ ہندوؤں پر خونریز حملے کر دینے چکے
یادداشت ہوں نے جو برتاؤ ہندوستان کے ساتھ کیا وہ یسا نہ تھا جس میں
رہایت و سلوک سے زیادہ کیا گیا ہو خود آج کل کے کشمیر کے مسلمان جو
برہمن مالکوں کے جوئے کے نیچے بانپ رہ رہے ہیں اپنے خوش قسمت
ہموطنوں پر جو نگرانی و ممانعت میں رہتے ہیں شکرت کرتے ہیں۔ تعجب ہے
کہ جن قوموں (یعنی ہندوؤں) کو اس ممانعت سے ناگوار پہنچا ہے وہ حکومت
کی ناشکرانہ اور جبر قومی (رجمان) گھٹ گئی ہیں وہ شکرگزار ہیں نہ ہندوستان
کے لوگ جمہوری گورنمنٹ کو پسند نہیں کرتے بلکہ شاہی سلطنت کو پسند
کرتے ہیں۔ اس میں لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ جو ریتہ انتخاب کو پسند کرتے ہیں۔

کہ شاہی ایک بہت پسندیدہ ملک ہے کہ ذریعہ ہندوستان میں یہ درست منظور
نہ ہو مگر کی غنیمت تو ذکر دیتے تو ہندوستان اس سے بہت غنیمت سمجھتے مگر اس
رہ سے کہ اس میں نہ نامند ہو سکتا ہے جو بقولہ نہ نامند ہو سکتا ہے۔

ایک شہنشاہ کے نام پر یہ مملکت کی آمدنیاں اپنے ہاتھوں میں
لے لیتے تھے۔

ایسے اصحاب تو نہ ہندوستان میں شخصی حکومت چاہتے تھے ورنہ ہندو کو
اپنی جائعنی حکومت کے لیے روک تھام نہیں سہاؤں کے ذریعہ سے۔

(ج) مسلمانوں کو دھمکی

ایک کچھ میں مسمیہ بیک نے کہیں تو مسلمانوں کو قتل کی ہے ورنہ نہیں دھمکی دی
ہے۔ انہوں نے فرمایا:

”مسلمانوں میں جو خیرات چلتے ہیں وہ ان بڑی خوش و
دلوں کے مقاصد و حریفوں کے خلاف ہیں۔ مسلمانوں کو ہر کش کی منہ کاٹنی
نذر میں بغاوت کی سزا کا تجربہ ہے۔ ان کو بار بار تڑھ ایک بڑے سردار
(مرستید) سے یہ تعلیم ہوئی ہے کہ انگریزوں کو اپنا دوست سمجھیں اور تعلق نہ
بندوں کی پالیسی نے مسلمانوں کو خود اپنی مخالفت کے لئے گورنمنٹ کا
طرفدار بنا دیا ہے۔“

مسلمانوں کو خربوزہ قرار دیتے ہوئے فرمایا:

”مسلمانوں کی حالت کو صرف صاف سمجھنے کے لئے ہم کو حشد سے
ان کے حالات کو دیکھنا چاہیئے۔ ۱۸۵۷ء کے نذر نے ان کے بہت
سے شریف خاندانوں کو تباہ کر دیا اور ان مسلمانوں کی تباہی کے ساتھ بہت
سارے ہندو بہت بوجہ موت سے ان کے یہاں چلا آئے تھے وہ غارت ہو گیا
انگلستان کی منہ میں اس حد سے کسی قسم کا فرق نہ پائیے مسلمانوں کی
قومی سہمتی کو سخت ہمدرد پہنچ گیا ورنہ یہی حال ۱۸۵۷ء میں وہاں ہوں کی بعد

کا ہوا۔ اس سلسلہ نمودار کی خوفناک اصلیت کو بقیہ دوست بہ حال میں مسلمانوں پر
 سبھا ہی۔ تو جسے کمال تصور پر ثابت ہو گئی جیسے کہ مثل مشہور بہت کر خود چھری
 خر بوزہ پر رستہ یا خر بوزہ چھری پر رستہ بہ حال میں خر بوزہ کا نقصان ہے
 پس اس سے تصور ہو سکتا ہے کہ سر پر آوردہ مسلمانوں کا تردد میں بارہ میں کہیں
 ان کی قوم کے میں بد دوست کی ویر میں شامل نہ ہو جائیں اس تو بہ حال میں
 نہ نہ نہ اپنے نصیریت کے ساتھ ایک دوسری حیثیت مسلمانوں پر ور
 در وں گر یہ بات طاعت میں سے پیدا ہوئی تھی در بند و ترسمان و در نور
 اس میں میں شامل تھے کہ گمراہان کے مذہب کو خوب کرنا چاہتے ہیں
 لیکن کسی سبب سے گمراہان واس بات کا متین ہو گیا کہ مسلمان میں بارہ
 میں زیادہ تصور میں۔ در میں۔ ٹے۔ نیندرن کو دیا کہ ایک خوفناک جتہ
 سمجھنا چاہیے کہ گمراہان کیلئے سے مسلمانوں نے نہ کر دیا سرکاری
 فوری و علمی پیشوں میں پیچھے رہ گئے فتنوں خرچی کی باتوں سے رفتہ رفتہ
 نہیں بند و مہا تہوں کے قرضہ میں بہت پامنا کر دیا وہ اس نیماں سے کہ
 گورنمنٹ سے بدگمان بن گئے کی کو کشمیریہ بالکل منہوج ہو گئے

۱۰۔ باوجود وقار کی کے مسلمان شہید

مہر بیگ نے چھ برس کی سلسلہ کوششوں کے تذکرہ کے بعد کہا:
 میں کی تیرہ سے گزرا مسلمانوں کے تہوں نے پٹا کیا۔ لیکن باوجود
 اس کے گمراہان کی طبیعت میں مسلمانوں کی طرف سے بدگمانی رہی۔ اس لئے
 کہ پریس کی زبان سے جو اختیار سے ملک کو دیتے تھے ان زبان میں در
 و در میں سے نہ نہ میں اس قدر بڑی حرج متعین کیا کہ گورنمنٹ ان باتوں

سے علیحدہ رہے لیکن انگریز عموماً یہی فرض کرتے تھے کہ گو مسلمان خاموش
ہیں لیکن ان کے خیالات جی ویسی ہی سرکشی کے ہیں اور وہ یہ جانتے ہی
ہیں کہ مسلمان اوروں سے زیادہ بہادر ہیں :

۵۔ رسول مسروں کے امتحان کو انسداد کاوشی کا موجب

قرار دیتے ہوئے فرمایا :

”یہ یقین ہے کہ وہ اپنے حاکموں کا اعتماد حاصل کرنے کے لئے
نہیں ہیں مسلمانوں پر گھٹکی طرح چھایا رہا۔ جب یہ حالت تھی تو اسی وقت
نیشنل کانگریس کا بچہ پابند دست میں رہا کانگریس کے اس خاص نیشنل
یہ تھے کہ حکومت میں شہریت کے اصول کی بنیاد ڈالی جائے رسول مسروں
امتحان انگلستان کی حدت ہندوستان میں بھی بڑا کر سے رپریشن سرورس
ہندوستانیوں کے لئے اس میں متاثریت کے امتحان سے تھرہ کرے
مسلمان فوراً سمجھ گئے کہ انتخاب قوم اور مذہب کے ہی نوئے ہو گا جیسا
کہ نئی کونسلوں سے ثابت ہوا ہے اور اس لئے ضروری ہے کہ راستہ کی طرف
سے ہم کو دبا دے۔ جس قسم کا برتاؤ اور سلوک مسلمانوں کے ساتھ وہ لوگ
کرتے ہیں جو ان کے مذہب پر چکے ہیں وہ مختلف طریقوں سے یہ ہو چکا
ہے لیکن اس لئے کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہ رہے گا کہ کانگریس کے مفاد
بڑے شد و حد سے کسی زمانہ میں جو شہ پیدا ہو مسلمان سمجھ گئے کہ امتحان
رسول مسروں کی تجویز گر چل گئی تو موجودہ حاکموں کی جگہ جو کسی طرف رہیں گئے
وہ لوگ بھرتی ہو جائیں گے جو مسلمانوں سے تعصب اور پکی دشمنی رکھتے
ہیں۔ بلکہ سکاٹ لینڈ، سٹیٹ اور گورنمنٹ ہند کے قوں کے موفقیں

تجویز میں یہ بات شامل ہوگی نہ پرنسٹن سروس میں جو اس میں دی گئی ہیں وہ نمونہ
کردی جائیں۔

۱۰. امتحان سول سروس کے مطالبہ میں مسلمانوں کی شرکت

کون کے حق میں اس بنا پر نقصان دہ بتایا کہ اگر وہ ہندوستان میں جاری بھی ہو گیا تو اس
سے مسلمانوں کو برف چارپائے آسامیوں میں جائیں گی لیکن مسلمانوں کا پتہ گو نہ نقصان اس
طرح نہیں ہے کہ اگر گورنمنٹ مسلمانوں سے ناراض ہو کر پرنسٹن سروس کی تراف سے
آسامیوں سے جو بندہ رافہم کے دی جاتی ہیں مسلمانوں کو نہ جیتے نہ دے کی

(۱۱) پرنسٹن سروس کے لئے کوئی اور نہ ہو

اس کے متعلق فرمایا:

”ہر دور کے مسلمانوں کے مفید مطلب میں اس میں کوئی شک
کے لئے کو پھر نہ دوہرایا جائے اور اس لئے وہ سب بانی ضمانت کرتے
دن ضمانت میں شریک نہیں ہو سکتے۔ جس کے لئے نہ ادا جاتی نہ رہتی
اور بنگالی پالیسی میں وہ سراسر مرید ہے کہ مسلمانوں کو دیوں سے دور ہونا
نہیں چاہتے۔ درہم ہندوؤں کی حکومت کے ماتحت رہنا چاہتے ہیں اس
سے ان ”فرمن“ ہے کہ وہ پرنسٹن سروس کی تجویزوں کی مناسبت کریں اس
دور سے انہوں نے اپنے نمائندوں کو ضمانت کے لئے یہ سوچا کہ انہیں
کوئی نہ ہے۔“

ہندوستان کی قوموں میں وہ لوگ جو وہ جو بدخون ہیں

پتہ پتہ حال جو انہیں اسی طرح بھگتیں گے جس طرح کہ انہیں ہندو

نہ و قادیان نے جو سرکار کی جانب سے جوڑے تھے دوستوں اور
 سے ماما، ہونہار، تھی ورجو میں کے طرف سے تھان کی یا تو ہاروں
 مضبوط ہو گئیں یا پٹیشنیں ضبط کر دی گئیں یا وہ مارے گئے۔
 پس مسلمانوں نے یہ کہہ کر کانگریس کی کیا سیانی کے معنی سوئے کہ
 نہیں ہیں کہ نوکریاں باغی، آزادی جائے، اقبالیہ جائے و رکشے کو بٹھاتے
 تک نہ ملے اس لئے انہوں نے اس تحریک سے نفرت علی بہ کی نہ
 مندرجہ بالا تقریر سے صاف ظاہر ہے کہ شمالی ہند کے مسلمان اس زمانہ میں کانگریس
 میں پھنسے ہوئے تھے۔ برصغیر اس کے مولدہ بھٹی وغیرہ کے ساتھ ان کی حالت بہتر
 تھی۔ چنانچہ ۱۹۲۲ء کے اجلاس کانگریس واقع کھنڈہ کی مدد سے تدریجاً سمجھ
 سیانی نے کی تھی جو بمبئی کے رہنے والے تھے۔

فوج میں اضافہ کرنے کا رزمیہ مشن بوقت کتابت کتابت کے وقت اسے
 لیکن کو سرحد کی طرف پیش قدمی کرے۔

لے آخر پہ جنگ برپا کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے یہ وہی پورٹو لگن ہیں جنہوں نے
 یونائیٹڈ سروسز کلب شمال میں تقریر میں علی الامان فرمایا تھا:

ہندوستان تلوار سے فتح کیا گیا تھا اور تلوار ہی سے اسے برباد

میں رکھا جائے گا۔

اب تلوار کے ذریعہ وہ سرحد کی طرف توسیع سلطنت کرنا چاہتے تھے جس کے
 اخراجات پر کانگریس معترض تھی۔ اس لئے سٹریٹیک ان اخراجات کی تائید میں ایک
 رزمیہ مشن پاس کرنا چاہتے تھے۔

تاہم ان کو یاد ہو گا کہ سٹریٹیک نے اپنی اقتدا کی تقریر میں صاف الفاظ میں فرمایا

برخلاف اس کے کانگریس کی طرف سے حسب ذیل قرارداد منظور ہوئی تھی:

”سرحد کی پیش قدمی کی پالیسی سلطنت برطانیہ کے لئے اور باغیوں
ہندوستان کے مفاد کے لئے مضرت رساں ہے کیونکہ اس کی وجہ سے
ہندوستان کے حدود کے باہر فوجی مہمات بھیجنی پڑتی ہیں جس سے قیمتی جانیں
تلف ہو جاتی ہیں اور عاید کیا کاروبار متاثر ہوتا ہے، اس لئے کانگریس مستعد
ہے کہ اس جارحانہ کارروائی کو بند کیا جائے اور یہ امر قرار دیا جائے کہ وہاں
یہ مہمات شاہی اغراض کے لئے ضروری سمجھی جائیں تو ان کے صرف کا بڑا
حصہ سلطنت برطانیہ کے خزانہ سے ادا کیا جائے۔“

اس کے بعد کانگریس نے دوسری قرارداد میں گورنمنٹ کی پیش قدمی کی پالیسی پر شدید
افسوس کرتے ہوئے کہا کہ سرحدیوں کے ساتھ پرانی دوستانہ پالیسی کی طرف رجوع
کیا جائے اور وادی سوات میں جو کثیر الخراجات کئے جاتے ہیں انہیں بند کیا جائے
کانگریس کی یہ روش کہ وہ سرحد پر پیش قدمی کے خلاف تھی آج بھی وہی ہے جو نصف صدی
پہلے تھی جس کی مثالیں مرکزی اسمبلی میں فوجی مصارف کے بجٹ پر مباحثہ کے وقت
ملی ہوئی رہتی ہیں۔ اس سلسلہ میں یہ امر قابل توجہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک ٹیم کے جلسہ
میں مسلمانوں کا ریولوشن کا پیش ہونا کہ وہ سرحد پر فوج بڑھائی جائے تب تک یہ کہ
سرحد پر جو قیمتی جانیں تلف ہوتی تھیں وہ کن لوگوں کی تھیں؟ وہ فوج اور صرف مسلمانوں
کی تھیں جنہیں تو وسیع سلسلہ کے لئے ہلاک کرنے پر ملکہ کا کمر ڈال رہا تھا۔
کیا جاتا تھا۔ اسی سرحد میں ”سختانہ“ اور وادی سوات کے تھے جن کا نام کانگریس کی تجویز
میں لیا گیا تھا۔ اور یہاں کہ حضرت سید احمد شہید کے مخالف راہب مریدین نے ایک خانقاہ
بنائی تھی اور اس خانقاہ میں ہندوستان کے مہاجرین حارث زہرا سے تنگ کر
پناہ لیا کرتے تھے۔ اسی دیندار جماعت کی ہلاکت کے لئے جو ان دنوں ایسوی مشن

نے یہ قرارداد منظور کی۔ برصغیر اس کے کانگریس کے سرحدیوں کے ساتھ دوستی
 پالیسی اختیار کرنے کا مشورہ دیا۔ کیا کوئی صاحب یہ بتا سکتا ہے کہ کانگریس نے جسے
 سرکش قرار دیا جاتا ہے اپنے ساتھ ساڑھے دو لاکھ پینس ایسوی ایشیوں کی قرارداد
 کی مانگ کوئی تجویز پاس کی ہے جو مسلمانوں کی ایک متحدہ جماعت کی بدگمت کی موجب
 ہوئی ہو؟

سر سید کی نام نہاد پالیسی کی اصلیت | ایک وقت وہ تھا جب کہ ۱۸۵۷ء
 میں ڈاکٹر ہنٹر نے انہما دو بیوں پر

نقد کیا تو سر سید ان کی حمایت میں سینہ سپر ہو گئے۔ اور اب وہی سر سید ہیں جو پچیس
 سال بعد جب کہ کانگریس انہیں مسلمانوں کی حمایت کرتی ہے تو وہی اپنی عمر کے آخری
 سال میں حکومت کو ان پر پیش قدمی کرنے کا مشورہ دیتے ہیں۔ یہی جگر خراش حالت
 تھی جن سے متاثر ہو کر کچھ عرصہ بعد مولانا شبلی نعمانی نے مسٹر گزٹ لکھنؤ میں سر سید
 کی تبدیل رائے کے بارے میں اپنے جذبات کا ان الفاظ میں اظہار کیا تھا:

”وہ پُر زور دست و قدم جس نے رسالہ اسباب بغاوت پر ہندو لکھا

تھا اور اس وقت لکھا تھا جب کورٹ مارشل کے ہیبت ناک شعلے باندھے

وہ بہادر جس نے یونیورسٹی کی مخالفت میں ریڈیو کی اسپیکروں کی دھمکیوں

اڑ دی تھی اور جو کہ اس نے ان مینوں آرٹیکلوں میں لکھا کانگریس کا راجہ

مقوق نہیں کے متعلق اس سے زیادہ پر زور نہیں پیدا کر سکتا۔ وہ

جہاں باز جو آگہ کے دربار سے اس لئے برہم ہو کر چلا آیا تھا کہ دربار میں

ہندوستانیوں اور انگریزوں کی کریموں پر درجہ پرستی تھی۔ وہ انھوں

پرست جس نے ہندو لیوں کی نسبت کہا تھا کہ تین اقرار کرتا ہوں کہ ہمارے

ملک میں صرف ہندو ایسی قوم ہے جن پر ہم و جمیع غور پر فخر کرتے ہیں

اور یہ صرف انہیں کی بدولت ہے کہ علم و آزادی اور حب وطنی کو ہمارے
ملک میں ترقی ہوئی۔ میں صحیح طور پر کہہ سکتا ہوں کہ وہ بالیقین ہندوستان
کی تمام قوموں کے سر تاج میں، خانہ ستہ اور گرد و پیش کے واقعات نے
اس کو اس پر مجبور کیا کہ اُس نے تمام اسلامی پیدائش کو یا ٹھیکس سے روک
دیا یہ کیوں ہوا کہ اسباب سے ہوا کس چیز نے دفعتاً یہ انقلاب پیدا کیا
ان سوالات کا جواب آج غیر ضروری بلکہ مضر ہے آج اجتہاد و تالیف سے
آزادی کا زمانہ ہے۔

موانع شبلی کے مندرجہ بالا اقتباس میں جو سوال قائم کیا گیا تھا میں نے جو جواب
کے ساتھ دیا تھا تو وہ غلط فہمی کے چکر میں حصر و زبر تک نہ پڑی رہتی تھا اب صرف
وہ نہ سچ یہ تھا کہ سرستید کی وجہ عدم اعتماد کی صفت کی وجہ سے جس طرح کالج کے
تمام کرنے میں شریک حال اور سرستید کے گوشہ نشین، دلچسپی مولوی سمیع اللہ خان اور
دیگر ہمدردان قوم انتظامات کالج سے دو دو میں سے ہفتی کی طرح نکال کر پیٹک
دیتے گئے، اُسی اعتماد کی بدولت مسلمانوں کی بیباکتی، دروہست مشربیک کی چپقلش
میں دست دی گئی اور ان سے کہہ دیا گیا ہے

سچے دم تو مایہ خویشیں را!

تو دانی حساب و کم و بیش را!

میں پتہ دے رہا ہوں کہ سرستید کے افکار میں عداوت ہوتا گیا کالج کی مشربیکت
ورستید نمود کی خرابی صحت کے لئے ان کے دماغ کو ماؤنڈ کر دیا تھا بہت سے
پڑا نے درست، ورسا ہتی تو مولوی سمیع اللہ خان کے ساتھ نہیں چھوڑ چکے تھے جو ہائی
تھے وہ سٹوڈنٹ کے دروہست مولوی بیباکتی نے سے درست کش ہو گئے تھے اور
جس کا نوبت پہنچ گئی تھی کہ ان کے باقی ماندہ حامن وہ دروہست سرستید کی زندگی میں

بہ نسبت بہ ہونگے تھے کہ وہ کالج کی حالت کے متعلق توہم کے سامنے یہ

پتہ چٹائی کریں۔ اس بارہ میں نواب وزیر الملک نے ستمیہ سرور سے آخری

نہ زور نسبت ایک یادداشت کا بھی پتہ نہیں ملتا کہ اس سبب ذیل ہے۔

نصائح کو دیکھ کر وہ لوگ جن کو قیام خیز و درویشی تہا نیت تھی کہ یہ

پہلے میرا ہر گوشہ ان بو خوشیوں میں اور بہت زیادہ جو دھندلے ہوئے

بہادر کے ہمت اور شجاعت و جہاد کے جس کی دوسری تصویر

شاید مدت کم از سی و پنج روزه

وہاں پہنچ کر ہمیں دیکھا کہ وہاں ایک بڑا بڑا گھر تھا جس کے دروازے پر ایک بڑا بڑا لکڑی کا تختہ لگا ہوا تھا جس پر لکھا تھا کہ "ہر ایک کو یہاں داخل ہونا ہے"۔

۱۰۰ - کوئٹہ کے قریب میرپور میں ایک مقام پر

سلسلہ پیر۔ نسبہ عزیز میں چپا پنا بخور نہ مہوا تھا جو کینہ نہ نہ موتی چاکہ نہ نہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سولوی نویسه

[illegible]

کتابخانه عمومی

[illegible]

نہایت کی

بہارِ فرید کے کتب خانہ کے قیام کے لیے ایک کمیٹی نے ایک رپورٹ پیش کی ہے جس میں مذکور ہے کہ

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ یہ سب کچھ دیکھا ہے۔

کے سو دریاؤں کو۔ حیاں باقی ہیں۔ ہے۔ چٹا پچھلی دستہ سے ان مقامات

وہ سب سے پہلے کہ وہ ایک بہادر اور شجاع شخص تھا۔

یہ سنا کر اس نے ہنسنے لگا اور کہا کہ اس کو خدا کی قسم میں نے پہچان لیا ہے۔

یہ واقعات ہرگز اس قابل نہ تھے کہ ضبطِ تحریر میں لائے جاتے مگر چونکہ اس
 خط بہ نہ ہونے سے مسلمانوں کو نقصان ٹھٹھاتے پوری نسبت صدی ہو چکی اور وہ سرسید
 کے نام سے اب تک غیر قوم کے مدبر یعنی مسٹر بیگ کی حکمت عملی پر چل رہے ہیں۔ اس
 لئے محض قوم کے نفع کی خاطر ان حالات کا انکشاف ضروری معلوم ہوتا کہ دنیا کو معلوم ہو
 جائے کہ سرسید کی ۱۸ سال کی پالیسی ۱۹۱۷ء میں ختم ہو چکی تھی اور اس کے بعد
 سرسید کی جو ہم نہاد پالیسی تھی وہ فی الواقع مسٹر بیگ کی پالیسی تھی۔

مسٹر بیگ کی پالیسی کا اثر مسلمانوں کی ذہنییت پر ^{اب دیکھنا ہے}

پانزدہ سالہ حکمت عملی کا اثر مسلمانوں پر کیا پڑا۔ قیدِ غیب کے مسلمانوں کی دنیا تو یہ تھی
 اور انہیں حکومت نے کمزور کیا اور پھر سرسید نے ان کے قدر کو گھٹایا اور ان کی
 ترقی میں مانع اور بارِ جہنم بنے گئے۔ اب جو کچھ آؤں حتیٰ وہ جدید تعلیم یا ترقی کی ایک
 نہایت محدود حالت سے تھی۔ یہ جماعت محدود اسی لئے تھی کہ جدید تعلیم کے بارے میں
 سرسید یہ پسند نہ کرتے تھے کہ بغیر اعلیٰ تربیت کے تعلیم دی جائے اور تعلیم کے ساتھ
 تربیت کا انتظام صرف اعلیٰ درجہ میں ہوتا۔ بتدائیہ تعلیم اعلیٰ درجہ سے دس سال تک تو
 اعتبار کے ساتھ سرسید کے اعلیٰ اصول رہت جو یہ تھے کہ:

۱۔ انگریزوں سے اتحاد اور وفاق بری کے ساتھ خود داری نہ رکھیں جائے

۲۔ ہندوؤں کے ساتھ اتفاق و یکجہانیت رہے علم کو جس پر ایمان اور اوروں پر نفرت
 کرنے کے لئے حاصل کیا جائے اور حکومت سے کسی قسم کی اعانت نہ

مانگی جائے اور نہ حقوق کی مناسبت کا من بہ یہ کیا جائے۔

۳۔ کے بعد کالج میں مسٹر بیگ کا عمل دخل ہونے پر یہ تو ضرور ہو کہ اس وقت

کے ساتھ بارہ زیادہ نوجوان تھے مگر مساویانہ جگہ ملنا نہ ذہنییت پیدا ہوئی۔ اعتبار سے

نہ بھارت کے وقت سر پورچی تریوں میں کہا کرتے تھے:

”کر آسمان کے تار حصوں بڑی گڑبڑ ایک جیسے تھے کہ گریس و لوں
 کے ساتھ کر سول رہنے کے متعلق کہ منہ لہہ نہ کر دیا نہ ہو کر رہا من رشت
 ہو کر پٹی کھڑوا اور منہ لہہ لہہ دینی بند کر دیں۔“ متعلقہ سے
 پہاڑی تو رپورٹ کیا وہ پڑھا کر اور فکری کاوشی کا حق تو کرنے کے سے
 حکومت نتیجہ کے مسئلہ کی تردید کیا کرو، ملک کے حصوں کی مافی کی منت
 کرو، ملک میں فوجوں کی تعداد و پڑھائی سے حصوں کی بدلتی فوجوں کی تعداد
 بڑا کر رہا حصوں کی بدلتی میں مدد دیا کر رہا تمہارے بڑے حصہ میں سرکار
 متباد کر کے برپا ہوئے اس کی وجہ سے تم محتوب و مدد دیا ہو گئے وہ نارشی
 تہ دور ہو گئی کر رہا ہے تم مشتبہ ہو اس لئے ونہ دیکھ کو پنا شہ پناؤ تمہاری
 حالت تہ روز کی ہندو دور بنے اس لئے کہاری پٹھری سے ذرا سے رہا
 تمہاری زندگی کا شمار حصہ کی نام میں مر رہا ہے یہ ہے اس لئے اس سے
 پنے تہذیب کی حفاظت کے متعلق رہا کر رہا اس کے لئے بڑی تہذیب نہ
 بناؤ نہ ہو اس کو شریک کر رہا دیا نہ ہو کہ وہ گریس و لوں کا رقیہ
 منتقل کر رہا ہے۔“

جب وہ اس میں جن کو نسبت ہو اس میں سال قبل تھا، مل جاتا تھا کہ وہ منتظم اور
 منشیوں میں رہا ہوتے تھے کہ اور جہاں دیکھنا چاہتے تھے کہ وہ جہاں دیکھنا چاہتے
 تھے وہ نسبت تہذیب پر اس کے بعد اپنے تہذیب میں پختہ و پختہ میں شام میں قدم
 پتے تھے تھے کہ ان کے ہرمان کو نسبت پتی پتہ میں رہا تھی۔ جن کو
 رہا تھے کہ ان کے ہرمان کو نسبت پتی پتہ میں رہا تھے کہ ان کے ہرمان کو نسبت پتی پتہ میں رہا تھے

”لوگوں کی یہ سادت۔ جسے کہ وہ مسلمانوں کو بے جان و ضعیف نہ کیا کرتے ہیں۔ شاید ایسا ہو مگر بہت۔ سب شکاریوں کو خطرہ برداشت کرنے کے بعد یہ بات معلوم ہو کر ہے کہ اگر کسی ملی نسب، شیر، ہرن، خرگوش یا جانور کو وہ کیسا ہی ضعیف اور ناتواں بلکہ قریب مرگ ہی کیوں نہ ہو چھوٹی اپنی اصلی حرارت کے ساتھ ایک مرتبہ جست رستے گا اور چاروں طرف بدست و تھلکہ مچا دے گا۔“

گورنمنٹ کی حکمت عملی نے صرف پندرہ سال کے عرصہ میں نہ صرف ملی کرڈ کے طلباء کی بلکہ علی گڑھ تحریک کے کل حامیوں کی ذہنییت کو بالکل بدل دیا اور خود دندہ تعاقب سے کہیں زیادہ ان پر حکام کی بکراؤ سے زیادہ ہندو کشمیت کی طبیعت جاری ہوئی اور وہ سمجھنے لگے کہ حکومت کمزور ہو گئی تو برادری و وطن سات کر ڈ مسلمانوں کو بچا کر جائیں گے۔

برہمنی کے زمانہ میں مسلمان اپنے ہمسایہ ہندوؤں کو ڈاکوؤں سے بچا دیتے تھے اور ان کی پاسبانی کرتے تھے۔ اب وہی تعلیم ہندو بدعنوانیہ دہریہ و کشمیت کے انیسویں شیعہ معلوم ہوئے لگے۔ پارسی ان کے سامنے موجود تھے۔ جو یہ وجود قیامت کے تعلیم یافتہ جماعت کے سر تاج بنے ہوئے تھے۔ مگر تعلیم یافتہ مسلمان کہنے لگے کہ نہ وہ انتخابی جماعتوں میں جگہ پا سکتے ہیں اور نہ امتحانات میں، میں ان کو حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ سی اختیار سے مسلمانوں کا دور دورہ نہ تھا کہ وہ صرف است و ضعف سے، حقوق پر رہ گیا جس کے سرسید کسی زمانہ میں نہایت مخالف تھے اور ان کے درمیان رجعت پسند حکام کے اختیار سے کی چند روزہ مخالفت بد نظریاتی نہ کہ مصالحتوں کی۔ ان کمزور نظریہ کو مسلمانوں کا مقصد قرار دے کر در مسلمانوں کے سامنے ان کو ایسی جنگ میں مبتلا کر دیا جس کا نتیجہ لازمی طور پر شکست و ذلت ہی اور بے خبری ہی تھا۔

چن پر آگے چل کر زامتی حالت متقابلہ رک سکے ورنہ کونسلوں کی توسیع کی۔ ان مسلسل
 ماہ میوں سے مسلمانوں کی قوم پر ایک مستقل یونیورسٹی چھائی اور بالخصوص تعلیم یافتہ مسلمان
 جو اس جنگ میں پیش پیش تھے ان کے دماغ معطل ورنہ ان کے قلوب اور ان کے
 قلوب متعطل ہو گئے ورنہ ان حالت بخیر ایک منہج شخص کی مانند ہو گئی جو سندھ مست
 ہو جانے پر بھی بغیر کڑی کے سہارے چل نہیں سکتا اور جو اپنے سایہ تک
 سے ڈرتا ہے۔

مسٹر بیگ کی تہا رات بعض انگریزوں کے نقطہ نظر سے

۱۷ ستمبر کو مسٹر بیگ نے ایک تقریر کی اور ان ہی کے ساتھ ٹیڈن ڈائمنس ایسوسی
 ایشن ورنہ ہوئی مسٹر بیگ کا جب انتقال ہوا اور ٹیڈن ڈائمنس ایسوسی ایشن کی خدمات کا ختم
 کیا گیا تو اس سے وادی بشیر مدین کے اس قول کی پوری تصدیق ہوئی کہ وہ اس قسم کے کاروبار
 میں سے ہٹے۔ جنہوں نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے بددی زمانہ میں حکومت کی بنیادوں
 کی تھی۔ یہ ختم ہونے والا مسٹر بیگ چیف جسٹس ہائی کورٹ کا تھا جو کنگسٹون وٹو یونگسٹون
 کی منت کے میراثے میں سب ذیل فقرے تمام مضمون کی بیان ہیں:

”ایک ایسے گورنر کا انتقال ہوا ہے جو دور دراز ممالک میں سلطنت
 کی تعمیر میں مصروف تھا۔ اس نے مثل ایک سپاہی کے پناہ مندرجہ
 دیتے ہوئے ہاتھ دی ہے۔ مسلمان ایک سکول تو ہیں مگر لکھے جب
 مسٹر بیگ ورنہ گئے تو ان کا ریتہ خواتین تھیں۔ ان کا یہ خیال یہ تھا
 کہ مسٹر بیگ گورنمنٹ کی طرف سے جاسوسی نہ ہو کر آئے ہیں مگر ان کی
 دلی خواہش یہ تھی کہ ان کا یہ شہر ہو اور وہ مسلمان پر قابض نہ ہوں۔“

اس سے بھر نہیں کیا جاتا کہ ستر بیگ نے سلاخوں میں اپنا تبار پیدا کر دیا ہے
 طرح طرح نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے ستر بیگ پرانے کو اس کے میں منسوب کیا ہے اور ان
 کی پالیسی ایسی نہ تھی جیسی اس نے انڈیا کی پالیسی کی وجہ سے اس کی طرف سے ایک
 صدی میں ہو گیا کہ وہ دنیا کی خوش حالان کی نگاہوں کی بر باد ہو چکی تھی۔ اس طرح ستر بیگ
 کی پالیسی وہ نہ تھی، سمجھا سکتے ہیں کہ جو ذوقی نفع کی بنا پر کسی کو لے کر لے کر لے کر
 روکتے تھے اور اس لئے منشی معنوں میں وہ سلطنت کے دور کے دور تھے۔

جب امریزوں کے قبائل کا ستارہ چمکا تو فورٹ ولیم میں سید سرت
 کے اکلڑیوں نے علم و دانش کے پائے پہنچائے۔ دورِ ریشہ سے ملک کی
 دو قوموں کو جو ایک زبان کی محنت و زحمت و جدوجہد کے بعد ایک تو بنی تھی
 جس کا تمدن اس کی زبان و تہذیب کی سیاست یک ہو رہی تھی اس کو پھر دو
 قوموں میں بانٹ دیا، ملحدوں کے جانے کی بدکشتیوں شروع ہو گئیں اور ہندی
 یا ہندوستانی یا اردو بنائیں بنا کر ایک کے لئے پنڈت اور دوسرے کے
 لئے منشی اور مولوی نوکر کر کے دو زبانوں کے لئے سامان درست کر دیا۔ تہذیب
 و عقائد میں بھی ختم نہ ہوا۔ پانی تھی کہ فرقہ بنادو گروں کے منتہی سے
 اردو اور ہندی کے دونوں کی پہلے فولادی سپا بزرگ کر ملک کے مغربی
 مدد میں مرتے لگے۔ گت۔ ہندو بنائیوں کے دلوں میں یہ خیال پکڑنے
 لگا کہ اب جب مسلمانوں کی سلطنت کے دباؤ سے وہ آڑہ جو چکے ہیں
 تو ہم کو، سلاوی، ترکی، ہر چیز سے آزاد ہونا چاہیے اس بنا پر انگریزوں کی
 تفریق دہلی سیاسی تحریک بہت زیادہ کارآمد ثابت ہوئی اور سب سے
 پہلے اس کا اثر زبان کے معاملہ میں ہوا اور ہندی کے نام سے ایک
 زبان کی تبلیغ شروع ہوئی اور مولویوں میں یہاں تک کیا گیا کہ وہ مذمت
 عدالتوں سے خارج کر دیا گیا۔

دراصل اسی زبان کی تبدیلی سے ہندوؤں میں بقول پنڈت جوہر لال نہرو
 "اول تو ہندو قومیت کا جذبہ پیدا ہوا اور پھر اس کے بعد آہستہ
 آہستہ مسلمانوں میں یہ جذبہ پیدا ہوا اور انہوں نے رد کو اپنا نشانہ

زبان قریباً پھر ان کے حروف و ردیفوں و وزنوں کے بارے
 کے باب میں بحثیں چھ گنیں۔ یہی حروف زبان و حروف کی علیحدگی سے
 کسی اور قوی سے پیدا ہوا جس نے ابتدا میں فرقہ وارانہ شکل اختیار
 کر لی۔

اسی مضمون کے متعلق مزید بحث کرنے سے:

۱۔ پہلی کی مثال کے دوسرے پیر میں مابین سیلاب نے پانچ مثالیں
 دیں۔ سیلاب کی ابتدا میں شست یعنی مکر مسلسل بڑھتی گئی کیونکہ اس
 امر کی بدولت مسوے ہوئی کہ بجائے مسلمان تو تھا کی جتنی زبان کے دوسرے
 اسی جتنی بن گئیں۔ زبان میں وقف رکنا جائے تب سے ہندوؤں کا علم
 شروع ہوا اور اس وقت سے مسلمانوں کی بدولت کے بعد وہیں ہندو ہی
 پھر گئے ہیں۔

اس کے بعد شمس میں صوبہ بہار میں وہاں کی گورنمنٹ نے سرکاری دفینے میں
 اردو کے لکھنے والی حروف بہار کی کردہ۔ یہ پھر صوبہ بہار کی دیکھائی گئی تاہم حروف کے اجراء
 کی تشریح کے بعد مقدم میں شروع ہوئی۔

اگست ۱۹۰۸ء میں علی گڑھ کی یونیورسٹی میں ایسوسی ایشن کی طرف سے گورنمنٹ نے
 نامہ یک دستہ بھیجی گئی جس کو سید احمد خاں نے متب کیا تھا۔ وہیں کا منشا یہ
 تھا کہ اردو زبان میں تعلیم کا ایک سرشتہ نہ بنایا جائے۔ وہ یہاں سے بہار کو
 مشایخ دی ہیں اس درخواست پر گورنمنٹ نے جواب دیا کہ ہندوؤں کی طرف سے یہ

سوں اٹھایا گیا کہ سہاؤں اور اردو و ہندوؤں کے لئے ہندی زبان پر مشتمل
 یہاں سے اس نفاذ کے وجہ سے دیسی زبان میں تعلیم دینے کی سکیم پر غور فرما کر
 گواہی ۱۹۰۷ء میں کے ہندوؤں کے سرکاری عدالتوں سے روٹوٹوں کے لئے
 وری ہندی زبان اور دیوناگری حروف لکھ کر تہذیب کو کشش کی وری تہذیب
 ہندو متناظر آباد کردہ ہے کہ مختلف شہروں میں اس کی شاخیں ترقی کر رہی ہیں۔ اس کی ترقی
 زیادہ تر سہاؤں نے وری ہندی ہندوؤں نے جس کی وجہ سے وہ شریک اس وقت تک
 گئی۔ اسی زمانہ میں فرانس کے شہور بابہ ملو مشرق مشرق کا رہن و تاسی نے ایک پرت
 کہا تھا:

”ہندو اپنے نسب کی وجہ سے ایک بیسیام کے مرتبہ پر تھے ہیں
 جو ان کو سہاؤں کی حکومت کا زیادہ یاد دلاتے ہیں۔“

۱۹۱۷ء میں صوبہ متحدہ کے ہندوؤں سے ایجوکیشن کے سائنس ہندی کے
 مسئلہ کو پیش کیا مگر کمیشن نے کچھ سماعت نہیں کی۔ صوبہ بہار میں جب کچھ دیوناگری حروف
 مرہ رومی ترقی میں جاری ہوئے تو دوسرا ایٹھویں لکھناؤں وہاں کے کسی ضلع میں اکتر گئے۔
 جب اس حسب موصوفہ صوبہ متحدہ میں انٹرنٹ گورنر ہو کر آئے تو یہاں کے ہندوؤں و
 یہ خیال پیدا ہوا کہ وہ دیوناگری حروف کے اجراء میں مدد دیں گے۔ اس لئے ۱۹۱۷ء میں
 صوبہ متحدہ کے ہندوؤں کا ایک وفد حسب موصوفہ کی خدمت میں گیا جس نے دیوناگری
 حروف تباری کتب نے کی درخواست کی مگر سرکسٹیک کی ترقی کے وجہ سے ہندوؤں
 کی ترکیب نا کام رہی۔ پھر شروع ۱۹۲۰ء میں جب صوبہ متحدہ میں پہلی بار ان پورٹ
 وری ہندی شہروں میں نام لکھنے لگے اور لوگوں کو اب دیوناگری سے باہر جانے کے خد

گورنمنٹ نے جاری کئے تو بعض شہروں میں بلوے سے بڑے جن میں ہندو مسلم یکساں شریک
 ہوئے تھے اس قسم کا ایک بلوہ یکم اپریل ۱۹۴۵ء کو لاہور میں ہوا تھا جس سے گورنمنٹ
 پریشان تھی اس کے دو ہفتے بعد ۱۹ اپریل ۱۹۴۵ء کو لاہور کا ایک زولویویشن جاری ہوا
 جس پر سنہ ۱۹۴۵ء کے عدالتوں و سرکاری دفاتر میں ناگہانی حروف میں لکھی جونی درخواستیں دینے
 کی ہدایت دی جاتی ہے اور تمام مسن اور عدالت اوروں ناگری اور اردو حروف جاری ہو کر گے
 اور کوئی شخص کسی عہدے پر مقرر نہ ہو گا جسے ناگری اور اردو حروف میں ہدایت کے ساتھ
 لکھنے کی مہارت نہ ہو۔ جب یہ زولویویشن جاری ہوا تو تمام صوبہ کے مسدداؤں میں ایک
 ہیجان پیدا ہو گیا اور مسدداؤں کے جلسے زولویویشن کی مخالفت میں درہندوؤں نے
 جلسے گورنمنٹ کی سکرٹری میں جگہ جگہ منعقد ہونے لگے اور سب عوام کے سلسلہ میں گورنمنٹ
 کے مقابلہ میں جو ہندو مسدداؤں کا متحدہ وفد قائم ہو گیا تھا اس کا یکسر خاتمہ ہو گیا۔ مولوی
 محمد بشیر مدین نے اپنے اخبار البشیر اٹاوی میں اردو ہندی کے مسئلہ میں زبردست سلسلہ
 منہا میں لکھا تھا جس کی تعداد سو سے اوپر تک پہنچ گئی تھی اور دوسرے اخبارات نے
 جس شور مچایا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اردو ہندی کی ہکست سے صوبہ متحدہ میں دونوں قوموں نے
 درمیان اتفاق کی ایک تعلیق قائم ہو گئی جو روز بروز بڑھتی گئی۔ علی الرغم چونکہ تمام قوموں کا ہونا
 ہمارے رہائش اس لئے کسی طرف تمام قوم کی نظر متوجہ رہے۔

اس وقت ہر سید کے انتقال کو دوسرا گزرتے تھے ہر سید کے انتقال کے
 وقت کے مالی حالت نہایت خراب تھی۔ سٹرک کی وسعت سے حکام نگری نے
 کات کے ساتھ بہت ہمدردی کی تھی اور ان کے لئے بہت سی ہمدردی کی بات
 چھتری تو سید زینوڑی کا منصوبہ تھا کہ ہر سید ہمدردی کے لئے چندہ کا سید ہمدرد
 تمام اس وقت کا ہے کہ زری سکرٹری نواب مسن ملک تختہ جن کی تمام تر توجہ کا ہے
 کے لئے یہ فیصلہ کر کے اور تمام ہندوستان میں ہندوؤں کی یکمیشن کا نفرنس اور

ممبروں نے فٹہ کی تحریک کو اشاعت کرنے میں مدد فرمائی۔ گورنر کے جاری ہونے سے ممبروں کے تمام مسائل میں توجہ ہوئی اور یہ طرف سے مختلف شعبوں میں جلسے ہونے کی خبریں آئیں اور علی گڑھ میں جلسے کے لئے تقاضے ہوئے تو ۲۲ مئی ۱۹۱۹ء کو اسٹوڈنٹ ہال علی گڑھ میں ایک جلسہ بصد ریت نواب حسن علی خاں بہادر نے جس میں نواب علی گڑھ کے متعلقہ افراد اس میں نواب حسن علی گڑھ کے ایک ممبر نے گورنر کے سامنے ناگہی کے اجراء کے خلاف دی وریک رزولوشن پیش کیا جس پر نواب حسن علی گڑھ کے اس مضمون کا پیش کیا کہ نواب حسن علی گڑھ کی خدمت میں تبدیلی حکم کے لئے ایک درخواست پیش کی جائے۔

تمام رزولوشنوں اور تمام تقریروں میں حدود ہیکہ کا دب اور نکھار ہی جیت رہا خوشامد کا لحاظ رکھا گیا تھا تاہم یہ جلسہ لفظت گورنر کی ناراضی کی باعث ہو رہا جب نواب حسن علی گڑھ کے جلسہ بصد ریت سے دست بردار ہوئے۔ تب نواب حسن علی گڑھ کی تحریک کے صدر مقرر کنٹے اور اس حیثیت میں انہوں نے ۱۹، ۲۰، ۲۱ اگست ۱۹۱۹ء کو کنٹے کے جلسہ میں ایک زبردست تقریر کی جو کہ لفظت کی ناراضی کی موجب ہوئی جس سے لفظت گورنر نے خود علی گڑھ تشریف لائے۔ ٹرسٹین کالج سے ملاقات کی اور ان سے کہا کہ نواب حسن علی گڑھ کالج کے سکریٹری رہیں یا انجمن اُردو کے پریسیڈنٹ۔ دونوں میں سے وہ ایک کو چھوڑ دیں۔ کیونکہ وہ دونوں کے سکریٹری رہ کر سیاسی کام نہیں کر سکتے۔ کالج کی بے حد ضرورت کی وجہ سے انہیں ٹرسٹیوں نے تیسرے کیا کہ وہ اُردو کی تحریک میں کام نہ کریں اور علی گڑھ کالج کی خدمت کریں۔ چنانچہ انہوں نے پھر یہ کام نہیں کیا۔ اس وقت تک سے کہ یہ تو صاف بتا رہے ہو گیا کہ اس سے قبل علی گڑھ کے سکریٹری نے "انڈین پیٹریاٹک ایسوسی ایشن" اور "نیشنل ڈیفنس ایسوسی ایشن" قائم کر کے ان کے نمایاں کاموں میں جو حصہ لیا تھا وہ

گورنمنٹ کے نزدیک سیاسی نام نہ تھا۔ حالانکہ گرنل ف۔ سے دیکھا جائے تو نیا بھتی حکومت
 ورنمک یہ مسور ورنوچ میں تھا۔ ف کے بارے میں جو تجویز پاس کی گئیں وہ مسور
 سیاسی تھیں اور زبان اردو۔ کے قائم رکھنے کے متعلق جو تجویز پاس کی گئیں اور خود گورنمنٹ
 کی خدمت میں مقرب و سرحد انتظام کے ذریعہ پیش کی گئیں وہ خاص تعلیم فقیر اور وہ ترقی
 معنوں میں حفاظت حقوق کے تحت میں آتی تھیں اس کے معنی یہ ہوتے کہ جو غیر کاغذی
 کے مقابلہ میں کیا گیا وہ حفاظت حقوق اتنی اور اردو کے قائم رکھنے کے متعلق جو
 گورنمنٹ سے کیا گیا وہ سیاسی اور ناجائز کام تھا۔ نواب محسن الملک اردو کا کام چھوڑنے
 کے بعد علی گڑھ کی نام نہاد سیاست سے دست کش ہو گئے اور اس ملک میں ان کی وفاسی
 ایشیائی بیگم اور محصل ہو گئی۔ مگر نواب محسن الملک کی سیاست سے دست کشی پر
 بھی گورنر صاحب ان سے نہیں ہائے اور گرچہ انہیں وٹسٹے کی ایک تحریک اردو
 حیدر آباد کے علی گڑھ محصل ب نواب محسن الملک کو گریڈی عملداری میں استعفا
 کر دیا کہ اختیار عمل تھا تاہم سرانٹھی۔ فی یہ محصل بن کے نام کے ساتھ سکا کی ٹھہر
 کتابت میں لکھے جانے کی ممانعت کر دی۔

نواب فتح نواز جنگ کی ناقص تحریک نواب محسن الملک کی دست کشی سے
 گرچہ مسلمانوں میں اردو کی حیثیت کا
 بند بوب گیا تاہم ان میں اپنے حقوق کی حفاظت کے لئے ایک سیاسی انجمن قائم کرنے
 کا خیال پیدا ہوا۔ سب سے پہلے نواب فتح نواز جنگ اردو مہدی حسن کی
 ایک سینیٹر مصلحت اور کانگریس کے نمائندے تھے۔ وہ پیر مل سٹنڈ کے پانچویں نمبر
 ہوئی۔ ان کی تحریک یہ تھی کہ سرسید کانگریس سے کٹ کر اردو نہ ہوتے تھے۔ مسلمان
 کی موت ہو کر بیٹھے رہیں۔ بلکہ غرض یہ تھی کہ وہ اپنی فروزیات گورنمنٹ کے سامنے نہ لگاتے
 پیش کیا کہ سرسید کی سائی گورنمنٹ پر ان کی بڑی وقعت تھی۔ ب ان کے

پایہ کا کوئی شخص نہیں ہے۔ اس لئے ایک ایسی جو امت کو مذکر کے کی ضرورت ہے۔
 نو ذیل کو سدا نو کی تہذیب سے آگاہ کرے اور اپنے حقوق کی ضرورت پر
 چھٹی شائع ہوئے پر نواب حسن ملک مرحوم نے اپنی ٹیوٹ کرش میں تہذیب
 و تہذیب شائع کی جو انہوں نے دسمبر ۱۹۳۳ء میں لندن یونیورسٹی میں شائع کی تھی
 وقت کی تھی و جس کا منشا یہ تھا کہ مسلمان سیاست میں حصہ نہ لیں۔ میں چاہتی و پڑھتی
 نواب وقار ملک مرحوم نے نواب حسن ملک کو ایک چھٹی ایسی تھی جس میں تہذیب
 بہ شک و شبہ میں مسلمانوں کا شہ یک ہونے خود کشی ہے۔ اسباب
 میں قومی حق تلفیوں کی وجہ سے مایوس ہو کر خود کشی کرتے ہیں تو یہ
 قدرتی امر ہے کیونکہ انسان مایوس ہو کر خود کشی ہی کرتا ہے۔ پس اگر اس کو
 کانگریس سے علیحدہ رکھنا ہے تو ضروری ہے کہ ان کی ایک سیاسی جماعت
 بنائی جائے۔

مسٹر مارکس کی رہنمائی | مسٹر مارکس نے اردو ہندی کے تہذیبیہ دیکھتے ہیں
 کہ مسلمانوں نے کس قدر شور مچا دیا تھا جو ہندوستان میں
 کیا اس لئے انہوں نے یہ طے کیا کہ اب مسلمانوں میں کسی قسم کی سیاسی جماعت نہ بنائی
 جائے۔ چنانچہ انہوں نے ایک ایسی چھٹی ایسی ٹیوٹ کرش میں شائع کی جس میں ہندو
 حکومتوں کی مسئلہ کے بارے میں فرمایا:

”اگر مسلمان ہندوؤں کے ساتھ کانگریس میں شریک ہوں گے تو
 ان کو ہندوؤں کی ہر بات پر آواز دینا پڑے گا۔ ہندوؤں کے لئے یہ
 میں مسلمان ممبروں کی موجودگی کے باوجود قاری زبان فرج کر دی گئی ہے
 ہندوستان میں ہا یہ سبب یہاں ہے کہ جمہوری حکومت سے ان کی صورت
 جائے کہ یہ ہندوؤں کی زندگی باطل ہے۔ یہ ہندوؤں کی

کی پارلیمنٹ کا انعقاد اس قوم کے لوگوں کے پر فیوریت مذاقی سے کھٹا
 ہوا ہے۔ پس منہ وستان کی پارلیمنٹ نہ تھی اور قومی اعتبار سے اس
 مذمت بری ہو سکے گی۔ کیونکہ اس ملک میں زبردست مذہبی تعصبات ہوں
 مسلمانوں کو قتل کرتے ہیں۔ چک سٹھ کے لئے تمام مذہبوں کے فریاد

”جمہوری حکومت آئینوں کو مٹا دے گا۔“ اور اپنی میرٹھ اور
 کے درجہ پر پہنچے دستے کی ڈسپلینوں کو ملک میں ناموشن باقی نہ رہے
 یہ بھی وہ مذہب ہے کہ مسلمانوں کو گھرانے سے علیحدہ کر دے۔ ایک ہزار سال پہلے
 ان مذہبوں میں کسی کی شہادت مرشد ہوں اور تنہا رہیں تو جیسے مذہب ہے
 کہ بڑے ذہنی نوینٹ کی نارمنی کے طور سے اس میں شریک نہ ہو۔ کے
 میں نے اختلاف رائے کی وجہ سے مسئلہ نہیں مانتا۔ قومی ہوگا۔ ہمیں یہ دور کی
 تحریک کے مسئلہ میں ہوا۔ یہ مخالف مسلمانوں کے حقوق نہیں مانتے
 نہ مذہب نہیں رکھتی۔ نہ مذہب مسلمانوں کے مفادات کو بگاڑتا ہے۔ اس کی
 وہ دینی بھی پیدا ہوا ہے۔ یہ مذہب کہ مسلمانوں پر ہوا۔ کے مسئلہ
 میں اس کے مذاہب کی پیشکشیں کر رہے ہیں۔ مثلاً یہ کہ مسلمانوں کے مذہب
 مسعود پیش ہے۔ زمیندار اس کے مخالف ہیں اور کاشتکار یا زمیندار
 اور زمیندار کی تائید میں ہیں۔ زمیندار کے مختلف فیہ مسائل کے پیش کر لینے
 سے مذہب سب کے لیے ہوشیار بن جائے گا۔

اس طرح مسلمانوں کی قسمت تمام وقت کے ہاتھوں میں دینے کا مشورہ

دینے کا مشورہ

دینے کا مشورہ

جب سے آخر میں مسٹر مارکسین نے مسلمانوں کو سیاسیات سے بٹانے کے لئے فرمایا:

”جب سے زیادہ مسلمانوں کو اقتصادیات کی طرف توجہ کرے گی ضرورت ہے۔ سیاسی قوت کا انحصار سیاسی حقوق کے حصول پر نہیں ہے بلکہ کونسل کے لئے ووٹوں کے متبادل میں مسلمانوں کو حصولِ دولت سے زیادہ نفع ہو گا۔ اگر مسلمان پچھلے تعلیم یافتہ اور دولت مند ہو جائیں تو بتایہ ن حقوق کے وجود میں پچیس سال میں حاصل کریں تعلیم یافتہ اور دولت مند بننے میں انہیں زیادہ قوت حاصل ہوگی۔“

مسٹر مارکسین کی یہ حکیمانہ کارنامہ آئی اور آتی بھی تو ان کا یہ شور کہ مسلمان دولت مند بننے کے لئے اقتصادیات کی طرف توجہ کریں سود کے موجودہ قوانین اور بیرونی تجارت و صنعت کے پیکر کی موجودگی میں کیا کارگر ہو سکتا تھا۔ ان کی مذکورہ بالا حکیمانہ عمل پر بننے کے اسباب یہ ہوئے کہ نواب حسن الملک اردو کی حمایت رکھنے والی پریشان اور مسکرت دل ہو چکے تھے اور انہوں نے ہندی کے خلاف مہم سنوں میں یہ بھیان پیدا کرنے کا نتیجہ دیکھ لیا تھا۔ انہوں نے علی گڑھ کالج کی نشست پر سترہ سال کی ریاضیات کو دیکھا تھا جہاں کہ علی گڑھ کالج کا پرنسپل بمنزلہ سرکاری ریڈمنٹ کے تھے اور ریڈمنٹوں کی قوت کا نواب صاحب کو حیدر آباد میں کافی تجربہ ہو چکا تھا۔ اس لئے علی گڑھ کالج کو بیٹے کے لئے آپ نے تو ہی کیا جو مسٹر دانشمن ہر متشاور تھے یعنی آپ نے ان کے مشنوں کی نہایت زور سے تائید کی اور ان کو اب یہ ہر ذرا قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ:

”مسلمانوں کو اس پر کاربند ہونا چاہیئے اور ان مسلمانوں پر نمونہ بن کر ان کی باتوں سے مسٹر مارکسین کے مقابلہ قدرتی خواہ اور ذوق اندیشانہ

مضمون پر اعتراض کیا تھا۔ غرض کہ نواب عبدالحسین نے اسے ہار سیر کی
تائید کرتے ہوئے مسلمانوں کو شور و دیا نہ اور ^{۱۹۲۲} مسلمانوں کی قیادت
محمدان ڈیفنس ایسوسی ایشن کو زندہ کر دیا جس کی قیادت ایک کونسل کے
ہاتھ میں ہو اور حسب تحریر ایک سٹر مارشیل ایک بڑا وقت قیام کیا ہے
جس میں پانچ سو روپیہ مایہ ناز کا عمل ہو جس کا مقصد یہ تھا کہ نہ تو
میل ہو کہ نہ راجہ ناچیں گی۔ چنانچہ مذکورہ نواب کو پانچ سو روپیہ دیا گیا
آئے اور تہہ محمدان ڈیفنس ایسوسی ایشن زندہ کی گئی اور اس طرح علی گڑھ
میں مسلمانوں کی نام نہاد سیاسی تحریک میں وقت نہ صرف گزرتا ہے چنانچہ
دی گئی۔

وقد ایران ایک طرف تو مسٹر (سر) مارشیل نے علی گڑھ میں کسی فرقہ وارانہ سید کی ہمت
بھی تادم نہ ہونے دی دوسری طرف علی گڑھ کا لچ کو سرکاری نمائند
کے لئے نہ صرف ہندوان ملک بلکہ بیرون ملک کے سیاسی کاموں میں استعمال ہونے
کی تفصیل یہ ہے کہ مسٹر مارشیل نے اس شہر کی طرف سے درگاہت، تہذیب
کی طرف سے اپنا اپنا اقتدار ایران میں بڑھا رہے تھے۔ اسی زمانہ میں مولوی مسٹر
علی گڑھ کا لچ میں شیعہ پیش نام اور مدرسہ فارسی تھے اور مسلمانوں کے بعد وہ یہاں
انگریزوں کے پولیٹیکل ڈیپارٹمنٹ میں ملازم ہو کر چلے گئے۔ شہر شروع شروع میں
انہوں نے شیراز سے سٹر مارشیل پرپل علی گڑھ کا لچ کو اور شیراز کو ایران کے
ایرانیوں کو آمادہ کر رہے تھے کہ وہ اپنے ملکوں کو علی گڑھ کا لچ میں بھیجیں۔ مسٹر
سٹر مارشیل نے لچ سے ایک وفد ایران کو بھیجنا کا ارادہ کیا۔ جب علی گڑھ کا لچ
کے مقامی ٹرسٹیوں کو یہ معلوم ہوا تو انہوں نے اس پر اعتراضات کئے جو کہ
اعمال نواب محسن ملک سکریٹری کا لچ سے سٹر مارشیل کو جو اس وقت پہاڑ پر

تھے کی۔ بے چینی کے ساتھ صحیفہ کو برستی تھی کہ منتظر ہے اس کے جواب
میں شرمیلے سن تار دیا کہ:

ورڈیپوٹیشن سے عمدہ نتائج پیدا ہوں گے اور گورنمنٹ جاسٹ نا خوش
ہوئے۔ کہ ٹرینیڈاڈ سے خوش ہوگی۔ چنانچہ پیر اصحاب کا ایک وفد
ایران گیا جو وہاں سے ایرانی امداد کے بارکوں کو لایا وہ اس طرح رد کر دیا
کہ سیاسی منصوبہ پورا کیا گیا۔ اس وفد کے ممبران (نہان صاحب) میر
ولایت حسین (یہاں خان) سید ابوالفتح سید جلال الدین حیدر و جمیل
صاحبان تھے۔

شہرستان پورٹیکل اگر کیا بڑی پیشین گوئی انواب وقار ملک نے نہ لبا یہ دیکھ کر کہ

کی باگ علی گڑھ کاٹ کے پرنسپل کے ہاتھوں میں تھی، کسی قسم کی سیاسی تحریک کے میاب
نہ ہو سکی۔ ۲۰، ۲۱ اکتوبر ۱۹۰۱ء کو یہ جلسہ شہر شامہ علی نماں علیک پر شہر کی کوٹھی
پر کھنڈوں میں منعقد کیا۔ اس جلسہ کے صدر سید محمد شریف الدین پیر شہرایت لا
پٹنہ تھے۔ اس موقع پر انواب وقار ملک نے انغراض جلسہ بیان کئے ہوئے
کہا کہ تمام ملک ہندوستان میں کچھ عرصہ سے مسلمانوں کا وہ جو اس صورت میں ہندو متزل
کرتا رہا ہے۔ وہاں میں خاص طور پر میں ہی ان کے سیاسی حقوق پر حملہ ہو رہا ہے
اور جو تارکری کے مسئلہ اور یہ کہ یہی امور ہاں پڑے مسلمانوں کی قسمت کی طرف اشارہ
کرتے ہوئے یہ بھی بیان کیا کہ وائسرائے کی قانونی کونسل اور یہ کہ یہی کونسلوں میں مسلمان

ان ہاں خود نہ مستحقوں نے نہ صاحب یہ وایت حسین صاحب سابق سکندر، شہریتہ علی گڑھ

مدرسہ ہندوستان کی راجدو غور۔

اپنے انتخاب سے متنبہ نہیں بھیج سکتے۔ پھر اسی طرہ و تقابل توجہ مسائل میں کر کے
اپنی ایک اسکیم بیان کی تھی

اس اسکیم پر بحث ہونے کے بعد چند تجویز پاس ہوئیں جن کا خلاصہ یہ ہے۔

کہ :

۱۔ مسلمانان ہندو متنی و رسی کی مذہب کے لئے ایک جماعت قائم کریں

جو عبادت رسوم کرتے، سداؤں کوں متید۔ ہر پختہ کرت کہ ان کی سداؤں

ہندوستان میں سلطنت برطانیہ کے دوم اور استو کا م پر مندرستہ۔

ضروریات دہ کے ساتھ گورنمنٹ میں پیش کرے۔ راکھریں میں چونکہ زیادتی

حکومت اور امتقانات متبادل کے جرمانہ لہر کیا جاتا ہے جو مسلمانوں

کے لئے مضر ہے اس لئے سداؤں کوں کی شرکت سے روک جائے۔

۲۔ جس میں مزید روای کے لئے ایک کمیٹی بنائی گئی تاکہ وہ مختلف جماعتوں

میں جو عبادت کی شاخیں قائم کرتے اور وہاں جلسے کرتے۔ اس جو عبادت کی جو عبادت بد نہیں

ارگنٹیشن کے نام سے موسوم تھی رویداد دیکھنے سے متاثر نہ ہو جائے۔

۳۔ قبل جب کہ سداؤں کوں بیک نے نیا بنی حکومت اور امتقانات متبادل سے ڈر کر

انہیں کانگریس سے علیحدہ کیا تھا اس کو شریعت کے درود نہ پڑے وقت میں رہا۔

۴۔ نو بوقت ملک نے ہاک متبدل کے مختلف مشاغل میں درجہ کر کے سداؤں کو

مندرجہ بالا متبادلات اور جلسہ کر کے تقریریں کیں و سداؤں کو سیاست میں

پیدا کرنے کا مسلسل جاری رکھا۔

۵۔ وہی رعیت کے لئے مولوی محمد کرم متدین نزدیکی شہر الہ آباد میں

کا خزانہ

اسی سے انجمن کا ایک جلسہ جس علی گڑھ میں ۲۶ جولائی ۱۸۸۵ء کو اجلاس ہوا
 ساتھ ساتھ آفتاب احمد خاں بیرسٹر ایٹ لاء علی گڑھ منعقد ہوا جس میں ساتھ ساتھ صاحب
 نے فرمایا کہ سلاٹوں میں یہ خوف پیدا ہوا ہے کہ یہ سیاسی تحریک میں شریک ہونے
 سے گورنمنٹ ناراض ہو جاتی ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے ایسے پر امن ہونے کرنا جیسا کہ یہ
 ہے گورنمنٹ کی بدخواہی نہیں بلکہ عین خیر خواہی ہے۔

نواب وقار الملک کی ناکامی : خط میں کو یاد ہوا کہ سیاسی انجمن بنانے کی تحریک
 نواب فتح نواز جنگ نے پریل ۱۸۸۵ء کی ہفتہ
 اور نواب وقار الملک نے اسی سال کے اکتوبر میں کشتوں میں یہ سی جلسہ منعقد کیا مگر تب
 سے برابر صاحب خوف اس کام میں سرورق رہے حتیٰ کہ پریل ۱۸۸۵ء میں حج کو چلے
 گئے مگر واپس آ کر بھی یہ کام کیا مگر سیاسی مقبوضہ کی حالت میں درجہ گر چکی تھی کہ
 ان کی یہ خیر خواہی اور وفادارانہ تحریک ہی با امداد گورنمنٹ کے نہ چل سکتی تھی۔
 اس لئے نواب وقار الملک بہادر کو اس سے رجوع کرنا پڑتا تھا۔ چنانچہ نواب صاحب
 جس شخص سے تشریف لے جاتے تو اولاً حکمرانوں سے مل کر سلاٹوں کی ضروریات سے
 گورنمنٹ کے ساتھ اتحاد عمل کے منصوبہ کو پیش کرتے جس کا نتیجہ ان کے ایک خط سے
 ہوا تھا جو انہوں نے انہوں نے محمد بشیر الدین کو لکھا تھا اور وہ یہ ہے :

کوئی صاحب ایسے ہونے چاہئیں جو صاحب جمہوریت سے پہلے
 زبانی شہور کریں اور ان کو اس کی حد تک دیں اور ان کو زیادہ کرنا نہیں
 ہے۔ جبکہ کشتوں منعقد ہونے کی روایت امریکی صاحب جمہوریت
 کو حد دینا کافی ہے۔ میں کہہ چکا ہوں کہ ان کو صرف کرنا تو یہ سب کچھ
 کرنا ہے۔

اس سلسلہ میں نواب وقار الملک بہادر نے خود بھی کئی کوششیں کیں

مگر فحوس کہ باوجود رن سہاروں، تدبیروں اور نواب صاحب کی پاپوشوں کی محنت
 اور جانفشانی کے سلاخوں کی سیاسی کاری اس وقت تک نہ چل سکی جب تک کہ فحوس
 حکومت کو خود اس کی ضرورت محسوس نہ ہوئی۔ اس کی کیفیت آئندہ فصل میں بیان

ہے۔

—————

فصل سوم

مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال

۱۹۰۵ء تا ۱۹۱۰ء

مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے
 مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے
 مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے

۱۹۰۵ء تا ۱۹۱۰ء

مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے
 مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے
 مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے

مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے
 مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے
 مسٹر اے چو لڈ کی رہنمائی کے پانچ سال کے بعد سے

آگے تھا۔ بنگالیوں کی قوت توڑنے کے لئے رڈکرزن نے دسمبر ۱۹۳۳ء میں سرکاری
 کرن کا ارادہ یہ ہے کہ مشنری پٹا گانگ ڈیڈ اور میمن سنگر کو موہن پٹا سے تیار
 آسام میں شامل کر دیا جائے۔ اس کے خلاف ننگیوں نے ہار باجسے رڈسے اور
 لاکھوں دستخونوں سے عرضداشتیں بھیجیں۔ مگر ملک میں ہنگامہ برپا کر دیا۔ اس وقت رڈ
 سلیم اللہ خاں نواب ڈھاکہ نے بھی فرمایا کہ یہ ایک دشمنیاء بنو برساتے۔ رڈکرزن کے
 مخالفین کو برداشت نہ کر سکے اور فروری ۱۹۳۵ء میں گتہ یونیورسٹی کے جملہ تقسیم شدہ
 بندوستانیوں کے متعلق کہا کہ وہ سب نہیں ہوتے اور پھر بونہ ہندوستان کے
 نصب العین نہیں رہا۔ اس پر بنگالیوں نے ایک ٹونان برپا کر دیا۔ اور ایک نیم ٹونان
 میں رڈکرزن ورنان کی پالیسی پر ملامت کی۔ یہ جلسہ رپٹ مشن کو منعقد ہوا تھا۔ اس
 سے رڈکرزن کو اس قدر اشتعال ہوا کہ وہ بذات خود ڈسٹرکٹ سپرنٹنڈنٹ اور ایک جیل
 میں مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تقسیم ہنگامہ سے ان کا مستند صرف یہ نہ تھا کہ
 کی گورنمنٹ کے متعلق جی بار کو بٹکا کیا جائے بلکہ ایک سدھی موہن پٹا تھا جس میں مسلمانوں
 کا علیہ ہو

جس مسلمانوں کی حالت اس قدر برپا تھی کہ نواب وٹار منک جیسی اعلیٰ شخصیت کے
 پیر کے پوتے کو ایڈیشن قائم کرنے کے لئے سکڑوں کے پاس بارستہ رہا۔
 پھر سنے۔ پھر وہ سیاسی نہ ہوا تھی۔ انہیں مسلمانوں کے پاس خود رڈکرزن کے دیربرہ
 وٹسٹر کے لیے ہیں۔ ویکارے اس صوبہ کے مسلمانوں کی حکومت بنانا چاہتے ہیں۔
 یہ بات یہ کہ نواب سلیم اللہ خاں وٹسٹر کہہ گئے مسلمان رزن صاحب کے ساتھ جو
 تو یہ کوئی تعجب نہ کہ بات نہ تھی۔ البتہ تعجب تو اس وقت ہوتا کہ مسلمان ان کے ساتھ نہ جوتے
 وٹسٹر کے بڑے رابہ لفت کرتے۔ یہ ان موٹھی اختیار کر سکتے یہ وہی ڈیڈ کر تھا جو وٹسٹر کو
 تیار بندوستانی کے متعلق مرکز تھا جس کی دولت کی دشمنی تمام دنیا میں تھی۔ یہ بات مسلمانوں

کی نوابی اور حکومت رہی تھی مگر بقول سرولیم ہنری جہاں گورنمنٹ کی پالیسی بدل جانے کی وجہ سے
مسلمانوں کی زمینداریوں کا اور اعلیٰ عہدوں کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ پھر ان پر دو دور جب کہ وہ
مہاراجہ سے نہایت تنگ ہو چکے، اور بگھر در بے در ہو کر ہجرت کرنے لگے۔ وہ یہاں
مستحکمت میں سترایاں بنواتے تھے اور اندس ونگدستی ورجہاست کی وجہ سے ان کا شمار
پست ترین قوم میں ہونے لگا۔ کہ پست سماں پر پہنچنے پر انہیں معلوم ہوتا ہے کہ
کامی و مددگار کوئی نیکتر یا کمشنر یا گورنر نہیں بلکہ تمام ہندوستان کا بادشاہ ہے یہ ان کے
لئے انتہائی محراب تھی۔ یہ قدرتی طور پر کام کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اور کام کہہ
کام یہ ہے۔ چنے کر سمجھنا ان دور کے خدو کھڑے ہونا جن کے ہاتھوں میں ان کی تمام
بنامیدیں چلی گئی ہیں۔ جو تمام رانسی کے مالک ہو گئے ہیں جو تمام عہدوں پر ترقی ہو چکے
ہیں۔ گھر یہ ترقی بھی اس خیال کے ساتھ دروں کی بدست ہوئے تھے جو انہیں آمد کار
بنامہ ان کے ہم دیوں سے بھڑکانا چاہتے ہیں۔ اس زمانہ کے اخبار اسٹیٹس مین کلکتہ
کے سب ذیل اقتباس سے تقسیم ہنگامہ کے مقصد کا بخوبی پتہ چل سکتا ہے۔

... ہندوؤں کی ترقی تو نہ ہو تو نہ ہو۔

... ہندوؤں کی ترقی تو نہ ہو تو نہ ہو۔

... ہندوؤں کی ترقی تو نہ ہو تو نہ ہو۔

... ہندوؤں کی ترقی تو نہ ہو تو نہ ہو۔

ان کی گم شدہ عظمت پچھلے دوست آئے گی تو انہوں نے وہ سب کچھ یہ جو وہ کر سکتے تھے
شہر کے مشہور وفد کی تحریک | ایک طرف تقسیم ہنگامے کے عین کی تیاریاں ہو
 رہی تھیں تو دوسری طرف دارنمٹ کی طرف

سے ہندوستانیوں کو کونسلوں میں متعلق دینے کے سامان آئے جہاں بے وقتہ رہا
 وزیر ہند کی بجٹ پیمانی کی بنا پر ہر کسی میں رومنیو دھارے ہند سے جو وہ کرنے کے
 بعد آئے ہیں۔ ان کے نوٹس کی توسیع کے لئے ایک کمیشن مقرر کیا گیا۔ سر جوہاں کشن
 کو انوبہ حاجی محمد سمیع خاں رئیس علی گڑھ نے جو مینی تاس میں آتے در تاس میں آتے
 انوبہ حسن ملک ببادشاہی سرکاری کانٹ کو ایک سو تہ تیار کر کے چھپ کر سناہن ہیں پتہ
 متعلق یہ ہے کہ یہ لکھنؤ پر قبضہ یافتہ مسلمانوں نے اس موقع پر جوہاں کشن وزیر
 علی گڑھ کا بچہ کے پرچسپل مشر رہ جوہاں جوہاں تھیں۔ ان کے شملہ میں آتے جو وہاں آتے
 سے آتے رہتے آتے۔ انہوں نے مجوزہ وفد کے بارے میں پرنیویٹ سرکاری کے لئے آتے
 کشن کی اس کتاب کے بعد سر رہ جوہاں نے جوہاں کے لئے آتے کشن کو انوبہ حسن ملک
 کو انوبہ دور جوہاں جوہاں وفد کے پاس بھیجی گئی تھی چھٹی کے لئے آتے سے معلوم ہو گا کہ
 علی گڑھ کے پرچسپل تاس میں یہ چیزیں آتے ہیں انوبہ کی طرف رہا تھی کیا آتے سے آتے
 میں بہتر رہ جوہاں کے زیر اثر رہا آتے رہا تھی کا سر عدلیہ بہت آتے آتے
 ایک ہندو وزیر سے پڑھنے کے قابل ہے

مکرمین کو انوبہ سے پرنیویٹ سرکاری و سر آتے بے بے آتے
 یہ مقررہ سر آتے مسلمانوں کا وفد متعلق رہا آتے کو تیار میں در بہت
 کرتے ہیں کہ آتے کے لئے ایک ہندو بہت بہت آتے آتے رہا آتے
 متعلق سر آتے سر آتے رہا آتے

یہ وہ آتے بہت آتے رہا آتے رہا آتے رہا آتے

استد کرتے کے فتنے سے وقت نہیں۔ مگر نوب مناسب یہ دیکھ کر
 تھوڑے دنوں میں کوئی باثر وزیر بدست تحریک پیدا کرنی ہے تو ہمیں
 فی الواقع بہت جلدی کرنی پڑی ہے۔

مذہبیان چھٹی میں سب سے زیادہ نمایاں طریقہ سب سے زیادہ افسانہ کے
 براہیویت سکرٹری کی ایک پیشی کی بنا پر لکھی گئی جو انہوں نے سنٹر پبلیکیشنز کی ور
 اسی کے مطابق رپبلک موصوف نے نواب حسن ملک کو یورپ کے سفر
 طرین انتخاب و ترمیم و نذر کے متعلق دریافت کی کہیں وہ سب کچھ کتنے
 بعد پانچ کوپس پر دہر گئے کی کو شمش کی گئی۔ جس سے ماضی ہم بار
 تمام کارروائی میں مسلسل شغور و اندیشہ نصاب کا تصور کہ غریب مسلمانوں کو چنانچہ
 یہ ایڈریس میں سب بدایت بہت جلد متبیا کیا۔ اور جس میں یہ کیا کیا کہ مسلمانوں کو
 ہمیشہ سے اپنے حکام کے تعارف پر ہر دوسرے دن ہوتے ہیں۔ انہوں نے تقابلی کرنے
 میں حکام کو پریشان کر کے اسے احترام کیا ہے یہ کہا گیا کہ یورپ کے دور کی نیابتی
 بر عتبہ منہ دوسریوں کے لئے نئی ہیں۔ اس لئے ان کے اختیار کرنے ہیں یہ
 نذر ہے کہ ہمارے سے تو ملی مذاکرہ کی باتیں ایک بہت کثرت کے زیر مفسر
 ہو جائیں گی۔

یہ مزاحیل میں نہ سہ کہ نوب حسن ملک وہی علی گڑھ کالج کے سکریٹری ہیں پر
 دوز بند کی نام نہاد سب سے زیادہ ستمہینے پر تشدد میں عتاب ہوئی اور اس
 کے بعد وہ مسٹر بارہ کی سرکار کے قید پر مجبور ہوئے۔ لکھنؤ کی گورنمنٹ میں کوئی
 سبیا کو جماعت قائم نہ کی جائے۔ قرب تشدد میں سب دفتری حکومت کا حینہ و ترقی
 نذر تو وہ نواب صاحب کو اپنے تحت پر سپاہی گورنر کا ہی ریڈنٹ کی دست
 سے ہمیں یہ خوب یاد ہے کہ یہ سب ہی وفد مسلمانوں کی معنی کے مطابق ہر دور کے

وہ مذہبی جوش سے ہزاروں میل کے فاصلے سے ہزاروں جاہد و ہر دہر

مرد پر پانچاٹے تھے۔

مگر بے چند شہدوں اور مجاہدوں کی قربانیوں کی ذہنیات کی یہ کیفیت ہو گئی کہ وہ اپنے
 تہذیبوں و رسم و رواج سے منہ پھرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جہاں ان کی کثرت ہے وہاں
 ہی مسکنت کا زبردست ہاتھ نہیں ہے۔ مگر ہمسا یوں کی دست برد سے بچا کر سب کسی
 قوم کی ترقی یا تنزلی کا انحصار تمام تر اس قوم کی ذہنیات پر ہوتا ہے۔ اگر کسی کو یہ معلوم کرنا ہو کہ
 بندہ و ستمناں میں مسکنتوں کے قیاس پر اپنی دولت اور فسادگی کی مہربان لگی۔ تو وہ ^{۱۵۰۰} ^{۱۵۰۰} ^{۱۵۰۰}
 اس کے پاس کے سالوں کی تاریخ پر ہوتا ہے۔ جب کہ سات گزشتہ صدیوں پر اقلیت
 کے لئے یہ حقیقت ہو گئی کہ وہ ایک مزدور یا سب سے بڑا اور منہموقہ ہے۔ نہ
 وہ وہاں متقابلہ میں ہندوؤں کے سامنے ٹھہر سکتا ہے۔ وہ نہ عام انتہی بات میں کامیاب
 ہو سکتا ہے۔ اس لئے اس کی زندگی کا انحصار اس پر ہے کہ مسکنت کی طرف سے ہاتھوں
 پریدہ تعلیم یافتگان کو اور بالعموم انتہی بات میں شریک ہونے والوں کو کچھ راحت ملتی
 ہو۔

وقد کے لپوٹر کا انتخاب | ہر حال یہ یاد رکھیں کہ یہ جو کچھ اس کے لئے مسکنتوں کے
 معزز ترین مہینوں کا بھی انتخاب ہو گیا۔ وفد کی ہر کردگی

کے لئے بڑی نرس اور آغوشاں سے بہتر کون ہو سکتا تھا۔ جن کا حکم تھا۔ میں بڑا
 رشتہ تھا۔ وہ جنہوں نے ایک سال قبل ہر حد کو مستحضر کرنے کی ایک بہترین تدبیر ایک پڑور
 انجمن کے ذریعہ پیش کی تھی جو سالانہ مائیں مینٹیننس کی "میں شائع ہوئی تھی۔ اس ہول منہموقہ
 لینا جو یورپ کی تھی کہ ہندوستان کی ریاستوں کی بے وقوف فوج کو سیدھے دمر کے ایک ہاتھ
 مرتب فوج رکھی جائے جس کا خرچ تو ریاستوں کے ذمہ ہو گا۔ مگر مسکنت ہند
 کے ہاتھ میں رہیں وہ اس سکیم کو مکمل کرنے کے لئے رڈ پھرنٹا نڈر چیف کی مدد

مدت میں توسیع کی جائے یہ وہی دور کچنر تھے جو مصر میں مہدی سوڈانی کی قبر سے جڑیاں
 اکھڑا کر پھینکوا دینے کی بدولت دنیا میں نام پیدا کر چکے تھے۔
 یہ وہ اچھلے بڑے بڑے کی تجویز غنی جو عملی شکل میں لائی گئی نہ تھی۔ یہ کہ
 مندرجہ بالا سکیم کی اشاعت نے برطانوی سرکار، آغا خاں، مرتبہ اور عہدہ حاکم میں در
 زیادہ بڑھادیا تھا۔ اب وہ یورپ سے روانہ ہو کر سیدھے شملے پہنچے اور فرانس کے
 ساتھ وائسرائے کی خدمت میں ایڈریس مذکور پیش کیا۔ اس کے جواب میں وائسرائے ہند
 نے مسلمانوں کے اعتدال اور ضبط نفس کا شکریہ ادا کیا اور ان دنوں کی تسلیم کر کے ان کے
 حقوق کی حفاظت کی طرف سے اطمینان دیا۔ مسلمانوں کی سیاسی خدمت اور حیثیت کو
 تسلیم کیا اور سوسائٹی، ڈسٹرکٹ بورڈ اور قنون ساز کونسلوں میں ان کا حق انتخاب مذہب
 کی بنا پر ان لیا اور مانا کیسے نہ جاتا جب کہ وہ خود حضور وائسرائے کے یہاں سے نکلا گیا
 تھا۔ یہ پہلا موقع تھا جب کہ مذہب کی بنیاد پر مختلف قوموں کے متعلق جانتے انتخاب
 کے قیام کے حق کو تسلیم کیا گیا۔ جس سے ہندوستان کی قومیت اس کے دو ٹوک سے ہو
 ہو گئے۔ ایک طرف کم تعداد مسلمان۔ ان کے مقابلہ میں دوسری طرف ہندوستان کی تمام
 دوسری قومیں۔ اکثری کروئی گئیں۔ رام سہن اس وفد کی کامیابی سے بہت خوش تھے۔ مگر
 پھر کہ وہ کسی مدت کا سبق بھول چکے تھے۔ ان دنوں ان کے وقت کا کچھ فرقہ فساد
 کے یہاں یہ خاص بات تھی کہ ہندوستان اور پاکستان کے گریڈ بڑوں اور سیدوں
 نے بھی اس پر خوش منانی اور اپنے اخباروں میں اس کے شادیانے بجائے ہیں۔
 انور کا پتہ چلتا ہے جو اس تحریک کی تہ میں تھے۔

وقد کی کامیابی پر انگلستان میں خوشی
 اس وقت کہ خبر دیا ہندوستان سے

کریم اکبر شاہ کو دہلی سے کی خدمت میں ایڈریس پیش ہوتا ہے اور یہی تاریخ کو
 لندن میں کئی برسوں میں ایک مضمون شائع ہوتا ہے جس میں مسلمانوں کی فلاح پر
 تعریف کی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ وہ یورپ کے نمونہ کی بنیادی مجلسوں کے نمونہ
 فریڈم نہ تھے۔ ہندوستان میں مثل انگلستان کے یہ تو نہیں رہتے بلکہ مختلف مذاہب
 ہیں۔ ہندو اقلیت کو سب سے زیادہ بنایا گیا تھا ہے کہ:

دہلی میں ان کے جہاد میں دیر دیر حاصل ہوئی۔ کہ انہوں نے اس میں جتنی بھی
 کیا وہ سب سے بگڑے ہوئے ہیں۔ ہندوستان میں اور ہندوستان میں
 ہندوستان کے سب سے زیادہ ہندوستان میں ہندوستان میں
 رہتے ہیں۔ ان کے جہاد میں ہندوستان میں ہندوستان میں
 کو پیش ہندوستان کے سب سے زیادہ ہندوستان میں

پھر دوسرے روز ۲۲ اکتوبر ۱۸۵۷ء کے روز آف انڈیا میں ایک نیا مضمون
 شائع ہوا ہے جس میں ہندوستان کے شورش پسندوں کے متعلقہ میں مسلمانوں کے متعلق
 کی تعریف کی جاتی ہے کہ مسلمان اس میں خود کو دہلی کے ہندوستان میں
 میں مسلمانوں کی زندگی میں ہندوستان میں ہندوستان میں
 دہلی کے ہندوستان میں ہندوستان میں

تقدیر کے متعلقہ میں ہندوستان کے ہندوستان میں

میں رہتے ہیں

نیا مسلمانوں کی زندگی میں ہندوستان میں ہندوستان میں
 میں مسلمانوں کی زندگی میں ہندوستان میں ہندوستان میں

وہ وقت میں وہ مضبوط لگجھو اور وہ ورثہ تیسری ہند قوموں کے لئے
 تھے جو کراچی میں تقریباً رستہ والوں سے سخت نفرت کرتے ہیں اور
 انہیں کہہ رہے تھے ہیں۔ بنگال کی پہلی شورش نے مسلمانوں کو بہت ہی
 برا فروخت کیا ہے اور اس کے وقت سے اس سر کی طرف اشارہ ہوتا تھا کہ
 گورنمنٹ کے لئے ہی بہتر ہے کہ وہ اس قسم کے لوگوں کی قیادت پر عمل کرے
 زیادہ توجہ نہ کرے جو کہ اپنی چرب زبانی اور ذاتی دواؤں سے یہ سمجھتے
 ہیں کہ وہ ایک قوم ہیں یہ نہیں ایک ہندو کی ملکیت تھا اور وہ ایک ہندو
 تھی۔ بہتر ہے کہ ہندوؤں کو حقیر سمجھتے ہیں وہ اس سے نفرت کرتے
 ہیں۔ وہ ان لوگوں کو جو ہسانی اور فوجی قوت سے نہیں مر رہے ہیں
 چاہتے کہ انہیں وہ سیاسی قوت دی جائے جس کے لئے وہ شور و غلبہ
 کرتے ہیں۔ کسی بھی چیز یا وجود انہیں ہے جسے ہندوستان نے توڑ دیا ہے
 ہیں۔ وہ نہ ایسی چیز وجود ہو سکتا ہے۔ ہندوستان میں سو سے زیادہ قومیں
 آباد ہیں۔ اگر ہر قوم کی طاقت جس قدر ہو تو باقوتی وہ جو شیخ بن
 باوجود ہندو اپنی یونیورسٹی کی سندھوں اور اپنی واقعی قیادتوں کو تو
 کے ایک بہرہ پر شاہ کی مسلمان قوموں کے لئے ہوتے ہیں کہ اسے
 کریں۔ اس لئے وہ اپنی بھرپور کام کرتے۔ مسلمان کریڈٹ کی طاقت پر
 گورنمنٹ کی طاقت پر نہ کر سکتے کہ وہ بہت ہندو سلف گورنمنٹ
 کے متعلق گفتگو کرتے ہیں اور پتہ ہو کسی دوسرے کی طرف اشارہ ہونے
 کا دھوکہ دیتے ہیں تو وہ سلف گورنمنٹ کو دھوکہ دے سکتے ہیں جو ہندوستان
 کے لئے بہت ہی نقصان دہ ہے۔

ان میں سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں سکھوں کو ہندوستان پر

ایک قوم جوئے کا کس قدر تعلق اور منہ نہا و روہ اس کو پاش پاش کر دینے سے کس قدر
 زبردہ خوش ہوتے ورا نہیں، ہندوستان کے لوگوں کو مذہب کے اعتبار سے ایسا
 دور ہے کہ خلاف جبر کا کرائی میں متفق عدد مت پیدا کرنے میں کس قدر ہمت
 و دہش ہے۔ بعد اس امر کی ضرورت ہوتی کہ سامان کی ایک
قیام و شامہ مسلم لیگ جماعت باق مدد قیام کی جائے جس کے لئے انجمن ہند

کو نو، بکتر سترن بہادر نواب دھاکہ نے ایک تقریر میں کہا کہ "مسلم
 لیگ ہند کی تشریح کے نام سے ایک سیاسی جماعت قیام کی جائے جس جماعت کے
 مقصد اور فوہ کاموں کا خاکہ بنا کر زیر تجویز قوم کے سامنے پیش کیا گیا وہ شور و
 تحمیل کے لئے ضروری سمجھتا ہے کہ اسے ڈھکے پر پیش ہونے کی دعوت دی گئی۔ اس
 کے مرتبہ اس دنیا سے جو شخص غرض کو بھی سامان نہ ہو کر منہ کرے اس کی دعوت دی گئی۔ اس
 دعوت پر ہندوستان کے مسلمان بیڈوں و راجہ مت پر باہر ہوتا ہو کہ اس
 کی نیل دور بدید میں شکل سے اسے اس وقت پر ۲۲ دسمبر ۱۹۰۵ء کو نو بوقت اس کے
 صدر ہند میں اور کسی جگہ منعقد ہوا جس میں ان دنوں مسلم لیگ قیام ہوتی دیکھیں۔ اس کے
 سبب ذیل سے قدر دینے لگے:

ہندوستان ہندو کے دین میں برہمن کی نسبت دوزد راہیہ ہے۔ اور ترقی دین
 و برہمنیت کی سبب کو دینی کے مختلف میں جو مذہب بھی پیدا ہوا اسے دور کرنا
 ہے۔ مسلمان ہند کے پاس ایک حقوق و فوائد کی نگاہ سے نہ ان کی مذہبیت اور
 خود برہمن کو خود بہ طریقہ سے کوئی مذہبیت ہے۔

جیسے کہ دیہات کو مسلمان چھپانے کے بغیر مسلمان ہند میں ایسے خیال پیدا
 نہ ہوئے ہیں جو دوسرے فرقوں کی نسبت زیادہ تر ہوئے۔

اس جیسے مسلمان کو بہ دھار ملک، سکرٹری و دھار بے سن ملک جو اس کے سکرٹری

کئے گئے۔ یہ وہی محسن ملک ہیں جو انجمن حمایتِ اردو کی صدرت چھوڑنے کے بعد
 بنا پر مجبور کئے گئے۔ تھے کہ وہ ایک سیاسی جماعت تھی وہ انہیں لوابی کے خطاب کے
 سوال سے منع کیا گیا تھا۔ وہ اب وہی ایک سیاسی جماعت کے جوئے بھر پور مقرر
 کئے جاتے ہیں اور حکومت کی طرف سے نہ صرف یہ کہ اعتراض نہیں بلکہ ان کے لئے
 ایک بڑا خرچہ بے چويز کیا جاتا ہے جس کے نرٹ میں شائع ہونے سے قبل سورتی سے
 نوب صاحب کا انتقال ہو جاتا ہے۔

اس جلسہ میں چار زندہ یوشن پاس ہوئے جن میں سے پہلے تین ہندو متا مسلم لیگ
 کے بارہ میں تھا۔ دوسرا اور چوتھا تو عدنان نے کے متعلق تھا۔ اوتیسرے زندہ یوشن کا متنا
 یہ تھا کہ تقسیم ہندوستان کے لئے مفید ہے۔ اور اس کے خلاف خویش اور بواسطے ہندو
 کی تحریکات، مذہب میں اس جواس کے ختم ہو رہے ہیں۔ یہی مسلم لیگ قائم ہونے کی وجہ سے
 ناگواری کو دہائی۔ اور پاس شدہ زندہ یوشنوں میں سے صرف تیسرے زندہ یوشن کی نقل
 جیسی کہی جو تقسیم ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے مفید ہونے کے بارہ میں تھا۔ نہ درج
 کی گئی۔ اس کی ایک نقل ذریعہ بند کو بھیجی جائے

مسلم لیگ کے قائم ہونے کی خبر جب انگلستان پہنچی تو وہاں کے مشہور اخبار
 نے بقول اسر، سید، ندائی پریسیڈنٹ مسلم لیگ جواس بھیجی۔

”اس بارہ پر انہیں بجائیں کہ مسلمانوں کی ایک مضبوط سیاسی جماعت قائم

ہو جائے۔ اب ہندوستان میں مسیح نہ رہے گا“

نواب، وقار الملک کی نصیحت طلبہ اور کچھ دسمبر ۱۹۰۶ء کے اخبار میں
 بعد مسلم لیگ کے سکریٹری نواب

دوسرے ملک بہادر علی گڑھ شریف سے دہلی گڑھ ہانچ کے صدر کو مسلمانوں کی سیاسی
پابندی سمجھنے کے لئے ایک وفد فرمائی۔

اس کے حسب ذیل اقتباسات سے مسلم لیگ کے بنیادی اصول کا

اندازہ ہو گا:

ہماری تعداد بمقابلہ دوسری قوموں کے ہندوستان میں ایک خاص
سبب سے اب گہری وقت ہندوستان میں خدا نخواستہ انگریزی حکومت، نہ
نسبت تو ہمیں ہندوؤں کا محکوم ہو کر رہنا پڑے گا اور ہمارے بیان، ہمارے مال
ہماری آزادی، ہمارے مذہب سب شہرہ میں ہو گا اور کوئی تدبیر نیشنلسٹوں سے
غیر ہندوستان کے ہندوستان کے مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے تو وہی ہے
کہ انگریزی حکومت ہندوستان میں قائم رہے ہمارے حقوق کی حفاظت
تسلی ہو سکتی ہے جب کہ ہندو نیشنل کی حفاظت پر مبنی رہیں۔ ہمارے
وجود و گہر نیشنل کا وجود ضروری ہے۔ انگریزوں کے بغیر ہم اس عزت و
آسودگی کے ساتھ نہیں رہ سکتے۔ اگر مسلمانوں کے انگریزوں کے ساتھ
ہیں تو ہندوستان سے ان کو کوئی نفع نہیں سکتا۔ ان کو اس عمدہ خیال کی
تعمیل کی جائے کہ وہ اپنے میں مثل ایک انگریزی نوجوان کے تصور کریں
وہ تاج بڑائی کی حمایت میں اپنی بہنیں قربان کر لے اور درپنا نوجوان
بہن کے لئے تیار رہیں۔ وہ گورنمنٹ سے اپنے حقوق نہایت
دب و مقامات سے طلب کریں نہ کہ اس حقیقت پر جس پر ہمارے دیگر
بھائیوں نے عمل کیا ہے۔ اور اس سے ہمیں مراد اپنی دشمنی کے لئے ہے
یہ ہے یہ تمہارے لئے ہے۔ وقت، جو ایک نیا دور ہونا چاہیے کہ اس
سہولت کی حمایت کرنا تمہارا قوموں کے لئے ہے۔ اس کے کھیلنے میں

اُن کی باڈی کی نسبت سے کہ ہے :

ہندوستان کا مزموخہ ہندو مت

ہندوؤں کے ہر قسم کے مذہب و باطنی سلسلہ سلسلہ کے قیام کے نتیجے میں ہندوؤں کے اندر اس اعتبار سے اُن کا یہ مذہب ایک قدرتی ارتقاء میں آگے بڑھ گیا ہے جو ہندوؤں کے زمانہ میں جن عہدوں اور حالات میں ہندوؤں پر ہندوؤں کی نسبت سے کہ ہے۔ ہندوؤں کا ایک حلقہ مسلمانوں کو دہلیس دیا جانے کو تھا جو دہلیس کی حکومت کی خوشنودی سے ہندو مسلمانوں کے درمیان ایک مستقل بنائے ہوئے تعلق پیدا ہو گیا۔ اور اس کے نتیجے میں ہندوؤں میں فسادات پھوٹ گئے۔ اس امر کی تصدیق کر فرمادہ نہ جاتا تھا کہ دہلیس کی حکومت کی پالیسی میں بن کر ہندوؤں میں اختلاف کا موجب ہوئی۔ مگر میکڈونلڈ کی رائے سے ہندوؤں کے ہندوستان کے زیر اثر ہونے اور جن کا شمار کسی زمانہ میں ہندوؤں کے ہندوؤں کے درجہ کے ہندوؤں میں تھا۔ ہوتی ہے۔ انہوں نے اپنی کتاب "ہندوؤں میں جو سسٹم میں شائع ہوئی تھی :

ہندوؤں کے مذہب کے مذہب پر سیاسی کامیابیوں کی شکل میں جو اس وقت تک سب سے زیادہ کی یاد میں اس قدر ترقی ہوئی ہے کہ اس کی تفصیلات دینے کی ضرورت نہیں وہ اس قدر مہمیز ہیں کہ ان کی نسبت سے ہندوؤں کی تائید ہوتی ہے کہ ان کے اثرات کا استعمال کیا جا رہا تھا۔ وہ ہندوؤں کی مذہبی مسلمان لیڈروں پر اثر ڈال کر شمول سے لے کر ہندوؤں کی ترقی کرتے تھے۔ ہندوؤں پر نام نہاد بائبلوں کا انکار کر کے ہندوؤں میں اختلاف کا راز چھوڑتے تھے :

اس فرقہ کا راز سب سے زیادہ ہندوؤں کے اختلاف سے بدیا گیا جو مسلمانوں کے ہندوؤں کی دیندہ نسبت پر نہیں ہے۔ اور اس کی نفی ہندوؤں میں سب سے کم کی

ان نشست سے قدرتی طور پر یہ گمان ہوتا ہے کہ ہندوؤں کو سب بات مانتوں تھا کہ جہاں
 انتخاب کی وجہ سے ہندوؤں کی نمبر یوں کی تعداد میں کمی آجائے گی کیونکہ مخلوط انتخاب کے
 زیر میں بہت کم مسلمان نمبری میں کامیاب ہو کر رہتے تھے مگر خود مسلمانوں کے لئے جہاں
 انتخاب ہوتا ہے مسٹر پلو یہ تھا کہ ملک میں دو پارٹیاں ہو گئیں ایک طرف قلیل تعداد مسلمانوں اور
 اکثر ہندوستان کی تمام دوسری ذیلی اقلہ قومیں جن میں علی گڑھ، پٹیالہ، بدلیہ، درہلہ،
 سب شامل ہو کر ایک کثیر تعداد قوم بن گئی اور ان میں اتحاد و یکجہتی ہو گئی تھی کہ ہندوؤں
 اور برہمنوں اور بدھوں کے درمیان رنجش اور عداوت جو صدیوں سے چلی آ رہی تھی
 اب دور ہو گئی ہے اور ہندو میدھو رن نمبری کو مسلمان ووٹروں کے پاس آئے کی وجہ سے
 نہیں رہی قیصر یہ ہوا کہ سب کے سب مل کر کم تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں آگئے یہاں
 اس وقت مسلمانوں کی تین نشستوں کے ساتھ مخلوط انتخاب جاری ہو جاتا تو مسلمانوں
 کی نشستیں محفوظ ہونے کے ساتھ مسلمان ووٹروں کا اثر ہندو امیدواران نمبری پر باقی
 رہتا اور جو منصب اور مائرت کی آگ رفتہ رفتہ تمام ملک میں پھیل گئی ہے وہ نہ ہوتی۔
مسٹر ایک کی چھ سالہ کارروائی جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ مسٹر ایک کی کارروائی
 ایک قلم ہوتی تھی اس کے اگلے سال دسمبر ۱۹۰۶ء
 میں چھ سال مسٹر ایک کا جہاں جہاں نام پہنچا جہاں رکھا گیا وہاں ہر قسم کے واقعات
 سے بھرپور نشست کو باقی ماند کام کی گزشتہ میں سب بدلیہ مسٹر ایک شہر خان
 مسٹر ایک کی نوٹس پر ہندوستان مسٹر شرف الدین میرٹھ، پٹنہ جو بعد میں جیل میں
 قید ہوئے تھے، ہندیہ ہونی ریک کے قلم ہونے کے بعد ہندوستان کے ہندیہ مسٹر ایک
 کے دو سالہ قلم ہونی تھے ایک مسٹر شفیق مرحوم کی دوسری سہ میں فیصل حسین مرحوم کی علی گڑھ
 کے بدلیہ میں بدلیہ کی ایک نواب وقار صاحب بدلیہ کی تھے مگر
 ان کے بعد جو بدلیہ مسٹر ایک کی قلم ہونی تھے وہ بدلیہ کے ایک مسٹر ایک

میزمتوں اور جد گاہ نہ نیا بہت کے رشتوں پر محدود تھیں مگر بوقت بچے کے نکاح بوقت
بہن بزدلہ کسی سے نہ ہمت سے ناراض ہو جاتے ہیں اور اپنے رشتہ میں مسلمانوں کو برا
دیتے ہیں جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

مسلم ایک خواجہ الہیاد باب پنجم کی فصل سوم میں یہ لکھا گیا ہے کہ ۱۹۱۵ء میں
ٹرینیٹیوں اور ہزارہوں کے درمیان جو بیوٹ کے درمیان اختلاف
ہوا اور خوب وقت مکان اور ٹرینیٹیوں کے حریفوں کی تائید میں تمام بڑے شہروں میں مسلمانوں
نے بڑے ہتھیار کے نشانے لگائے اور ان کے پاس اپنی قرار دیں بھیجیں جن کی وجہ سے صاحب
موصوف کو اپنا فیصلہ واپس لینا پڑا اس پر ہزارہوں نے اپنا ہتھیار اس حریف اتار کر ہزاروں نفوس
سے نقصان کے ذریعہ مسلمہ ایک کوئی رخصت سے نہ رہا بلکہ رادیا بہ بانی نفوس سے نفاقاً مسلمہ ایک
کے صدر ہونے کے بعد وہ ایک بڑی سارنہ قمر مسلمہ ایک کو دیتے تھے اس لئے ان کے
قمر سے مسلمہ ایک کا ذوق جنوری سڑنے میں لگ کر دیا گیا۔ یہاں یہ ہے کہ کس پر میں علی ہدیہ
میں مسلمہ ایک کھائی گئی۔ خوب حسن مکان کو شہر میں ٹھہر کر دو کی حد سے جب
دست کش ہونے پر ہوا کیا کیا تب تو ان پر یہ نہ قائم کیا گیا کہ وہ ہندی کے زونیہ شہر
کو تباہی پہنچاتے تھے جو بتوں سے ٹوٹی میکرٹل غلٹ کر ایک سیاسی کا تھا اور ہوا
یہ اس کا کہ سکریٹور خوب حسن مکان اور اس کے رشتہوں کے لئے تمام سب
ان کے بعد خوب وقت مکان نے سینہ میں مرنے کے مسبق مسلمہ ایک قائم کر کے
تقسیم ہونے کے متعلق ہندوؤں کی شورشوں کا خوب خوب بد بھائیہ ۱۹۱۵ء میں ان
کی تمام سیاسی حد پر ٹھہر کر چرم میں پانی پیہ دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے تمام
بائسپوں کو اپنا فہم نہیں سمجھتے اور اس صورت میں ہندی کی کسی بھی ہمت کو نہ
رہ دیا گیا۔ اس سے علی گڑھ کی ہمت اور وقعت کو نہ دیکھا گیا۔

”خدا شہر سے برائے فرد کہ خیر سے ماوراء باشد“

اس تبدیلی سے مسلم لیگ کو نہ در کچھ نہ کچھ فرق نہ ہوا۔ علی گڑھ سے مسلم لیگ کا دفتر اٹھ جانے سے مسلمانوں کی سیاسی پالیسی انگریز پرنسپل کے ہاتھوں سے بدل گئی۔ اس طرح عہدِ شلیٹ کے پچیس سال کے دور کا ہی قمر ہو گیا۔ اور مسلم لیگ نے اس دور سے خارج بعد ہو کر لکھنؤ کی تان اور کھل ہو میں اپنی آزادی کا منہ بہو کیا۔ جس کی تفصیل پیش باب میں کی گئی ہے۔

اس دور میں ہندوستانی لوگوں کا تو دن
ایک نئی اصلاحی سیاست کی تیسری قسط
 اصلاحات اسلامیہ میں پاس ہو۔ صورت

کی یہ تیسری قسط سترہ سال بعد دی گئی۔ اس کی دوسرے جدید کونسلوں میں پہلی بار ہندوستانیوں کا تقریر بذریعہ انتخاب منظور کیا گیا۔ یہ وہی حق انتخاب ہے جس کی مخالفت میں سال قبل مسٹر بیک نے مسلمانوں کے نام سے شروع کی تھی اور جس کا مسئلہ وندیشہ ملک جاری رہا جب کہ مسٹر ارچرڈ کے مشورے کے مطابق مسلمانوں کی عرند شہت میں یورپ کے نمونہ کی نیابتی جماعتوں کی مخالفت کی گئی۔ اسی قانون کی دوسرے مسلمانوں کے جداگانہ انتخاب کا مسئلہ طے ہوا۔ جس کی مخالفت دروازے وزیر ہند نے کی تھی۔ یہ تجویز کیا گیا کہ مسلمانوں کو معین نشستوں کے ساتھ منظور انتخاب دیجئے۔ بجائے مگر گورنمنٹ، ہند نے جداگانہ انتخاب کے ساتھ ایڑن چوٹی کا زور لگایا کہ پاس کرادیا۔ وہ اس طرح ہندو مسلمانوں میں مستقل جدائی پیدا کر کے عرندہ دور کے سب سے ملک میں اختلاف اور انتشار پیدا کرنے میں کامیابی حاصل کر۔

اس تو دن کے دور سے مرکزی و ریاستی جماعتی کونسلوں کے نمبروں کی تعداد میں اضافہ ہوا۔ انہیں وزیرانہت کرنے اور ریویویشن پیش کرنے کے اختیارات

دینے گئے۔ محبوبوں کی کونسلوں میں غیر مہاری ممبروں کی شریعت کر دی گئی۔ چند سال بعد
 سکرٹری آف سٹیٹ کی کونسل میں ایک ہندوستانی ممبر مقرر کیا گیا۔ نیز وائسرائے کی
 کونسل میں ایک ہندوستانی ممبر مقرر کیا گیا۔

باب نهم

مسلمان ملک سیاست کے میدان میں

فصل اول

مسلم لیگ اور کانگریس کا اشتراک عمل

مسلم لیگ کا جدید دور
مسلم لیگ کے کئی چھوٹے چھوٹے تہذیبی دور

تہذیبی دور کے میدان میں قدم رکھنے کے پانچویں ہزار
جوسید بنی سید علی گہرہ سہراپٹ۔ کشتوں کی زیر صدارت، انگریزوں کے خلاف
منفقہ ہوا۔ یہ معلوم ہوا کہ دنیا میں ایک یکتا ملک تو نہیں ہے بلکہ ایک
کے میدان میں کئی بڑے بڑے ملک ہیں۔ ہر ایک ملک ایک تہذیب
بندی ہے۔ چنانچہ ہر ایک تہذیب صدارت میں کشتوں کے خلاف ہوا
کی کہ دینی حکومت پر حق کیا نہیں ہے، اس کے خلاف ہوا۔ اس کے خلاف ہوا
مہر بن ڈینس صوبہ ایسٹ بنڈین پٹیہ۔ اس کے خلاف ہوا۔ اس کے خلاف ہوا
تہذیبی دور کے خلاف ہوا۔ اس کے خلاف ہوا۔ اس کے خلاف ہوا۔

کے تسمیع کا اعلان میں خوشی کے جلسہ میں کر کے ان مسلمانوں کو تہنیں اور شرفی کرتی
 سب جو پٹی و نوری کا ثبوت مسلسل ۵۱ سال سے رہے تھے اس وقت ہمارے
 مسلمانوں کے دلوں کے ڈکڑے سے کر دیئے اور بانسوس نو سالہ شہزادان نوابوں کو
 بیکار بٹھا دیا۔ اس اعلان کے دورہ بعد ۴ مارچ ۱۹۱۲ء کو نواب بہادر علی صاحب کی مدد میں
 میں سام بیگ کا اجداد میں مکملہ میں منعقد ہوا اس کے خفیہ مدارج میں نواب بہادر علی صاحب کو شرف
 نے اپنے فیصلہ سے غور و نظر میں کیا :

یہ تقسیم شدہ سر سے سہ ماہ تک نذر ہی رہا ہر سب بدخوبوں نے
 محسوس کیا کہ اس سے مسلمانوں کے حقوق کی طرف توجہ دیا گیا ہے تقسیم سے
 ہمیں کچھ نہیں ملتا تاہم جو کچھ بھی ملے وہ ہمارے وطن کے نقصان کا موجب ہے ہر دور
 وطن سے تقسیم کے خلاف شور شرابی سمیت جرم، زہر، کیا قتل و زنجیر،
 کیس، وراثتی سامان کو تار کیا۔ محسوس کہ اس قدر بدست شورش و بغاوت،
 گورنمنٹ نے کچھ خیال نہ کیا۔ مسلمانوں کی زندگی سے اس میں شریک نہ ہو
 وہ یہ وجہ بھی تھی کہ سو یہ تقسیم ہونے سے ان کے دلوں کے غم و غیظ
 ان کے ہندو زمینداروں نے نہیں سمجھا یہ وہ بھی شورش میں شریک نہ ہو
 مگر مسلمانوں کو درپے رہے۔ اس بنا پر ہندو مسلمانوں میں دشمنی ہوئی گورنمنٹ ہند
 کے صدر میں جو یہ تحریر سب کا محبوب کی تقسیم سے ہندو مسلمانوں میں دشمنی ہوئی
 جس میں سب کے مگر عمل بنیہ سب کے مسلمانوں کے گورنمنٹ کے خلاف باغیانہ
 سازش میں شریک بن گئے۔ اس سے بیکار کردہ گورنمنٹ نے ان کی جس سے
 شورش پر ہندو، ہوش پر یک طرفہ دیکھتے تو مگر دور دورہ گورنمنٹ
 کے نظر مسلمان تھے یہ سب کچھ بیکار کردہ گورنمنٹ نے تقسیم مسلمانوں کی
 بنیہ دفع تقسیم کو منسوخ کرنا چاہتے تھے یہ منصوبہ چارم سے شروع ہوا جس کے

کئی گرجہ جس نے بوجہ وفاداری کے نعبد کیا:

نواب صاحب موصوف نے اپنے اس خطبہ میں بنہائی نس سرآغاخان کا بھی تذکرہ کیا جو بزرگوار تمام مسلمانوں کے تقسیم بنگال کی منسوخی کو مسلمانوں کے لئے مفید سمجھتے تھے۔
اس کی بارہ تہ لکھنؤ کے مشہور سید سیاح اخبار مسلم گزٹ مورخہ ۲۷ مارچ ۱۹۰۵ء

بنہائی نس (سر) خزانہ دہلی غورہ بدگمانی کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ اس لئے نہیں کہ ان کا کوئی پرائیویٹ فعل ہمیں پسند نہیں بلکہ اس لئے تقسیم بنگال کی منسوخی کو اور دھماکہ یونیورسٹی کو وہ مسلمان بنگال کے حق میں مفید بتاتے ہیں۔ ان کی کوئی معقول وجہ بیان نہیں کرتے۔ تاہم بدگمانیوں کو گورنمنٹ کا شکریہ ادا کرنے کی ہدایت کرتے۔

نواب صاحب دہلی نے اس تقریر کے تحت ہم پرائیویٹ خدشات سے دست کشی کا
مذمت کیا۔ اس کے بعد کسی جگہ میں شریک نہ ہوئے۔ وہ چند ماہ بعد مقالہ لکھے۔ نواب
دہلی صاحب بہادر نے اس پر ہرگز نوٹ نہ لکھے۔ اسے بغیر مسلمانوں کو اطلاع دینے کے تقسیم بنگال
کو منسوخ کر دیا۔

گورنمنٹ کی یہ پالیسی بننے پر ایک دہائی کے قریب جو مسلمانوں کی مدد نہ ہو
بہتر سمجھا گیا۔ ان میں حساس کے کہ ان غریب بھائیوں میں سے کسی میں کچھ جان
بھی ہے۔ ورنہ اس سے کوئی تکلیف ہوگی۔

حکومت گورنمنٹ اس بے دقتی کا اثر مسلم لیگ کے اس جلسہ کی کمیونیٹی پر یہ ہوا کہ

نو تجویز ایسی پاس ہوئی جو مسلمانوں، جنوبی افریقہ، اٹلی، ہندوستان کے متعلق
متعلق تھیں اور ایسی تجاویز جو ناموس مسلمانوں کے مفاد کے متعلق مشی جبراً نہ تھیں۔
ملازمتوں وغیرہ کی تھیں تعدد میں کم تھیں۔ نیز ان میں وائس راج کے مسلمانوں کی ہمدردی کے لیے
میں بھی چند تجاویز پاس ہوئیں۔

دھاکہ یونیورسٹی کا قیام

تقسیم ہند کی منسوخی کے بعد وہ مسلمانان ہند کو چاہیے کہ
تقسیم ہند کی منسوخی کے بعد وہ مسلمانان ہند کو چاہیے کہ
منظور کیا۔ جس نے اپنی تعلیم ضروریات گورنمنٹ کے سامنے پیش کی کہ جو
میں مسلمانوں کو ڈس کر یونیورسٹی دیئے جائے گا وعدہ کیا گیا کہ اس کے بعد ہندوستان
کے گورنر صاحب کے پاس۔ کہ اور یہ کہ وہ خاص مسلمانوں کی یونیورسٹی نہ ہو۔
کے جو ب میں سے کہا گیا۔ تقسیم ہند کے بعد ان کے وائی تعلق نہ ہو گا۔ اس طرح
درجہ مریدین تقسیم ہند کی منسوخی پر اعتراض ہوا تو گورنر صاحب نے مسلمانوں کے لیے
کو تقسیم کر کے کہا کہ ان کی تقسیم میں خاص آسانیاں بہم پہنچانی چاہئیں۔ اور
تحریک کا ہو جس کے لئے مارڈرین خود سنٹر کے ڈیپارٹمنٹ کے لئے
وہاں مسلمانوں کو ہندوؤں کے خلاف، یہ کہہ کر آ کر دے کرے میں مایا ب۔ جو
تقسیم ہند کے لئے کام مقصد یہ ہی تھا کہ ایک اسلامی محبوب بنیاد جس کے
نظریہ پر نتیجہ یہ ہوا کہ جدید اسلامی محبوب تو بنائیں بے زحمت۔ ان کے بعد
میں ہندو مسلمانوں کے درمیان ایک مزید بددلی صحت کا ہوئی۔

مسلم لیگ اور حکومت، خود انتہیاری کی

مسلمانوں کا یہ قدر روز بروز سیاست کی طرف بڑھتا گیا کہ ان کی تقسیم یہ بے فائدگی
میں مولانا عزیز مرزا کا انتقال ہوا تو اسے سید وزیر حسین مسلم لیگ کے سربراہ کی منتخب ہوئے

پیر یاروں نے شہید شدہ میں حضرت امام رضا کے فریبگار پر کوہ باری کی جس سے
مسلمانوں میں بہت زحمت ہوئی اور سید وزیر حسن نے منعمون کی ایک لکھی چٹھی جاری
کی کہ ایک کے مقابلہ میں ہندوؤں سے حسن تعلقات نہ ہو سکیں۔ گورنمنٹ کے غلط
دعاؤں کی وجہ سے اس زمانہ میں مسلم یونیورسٹی کے دستور ماسی کے جلسے ہوئے تھے وہ
۱۲ مئی ۱۹۰۷ء کو نوب وقار ملک کا ایک محنت کار منعمون تھا جس میں تحریر تھا کہ
"جس قسم کی یونیورسٹی گورنمنٹ ہمیں دے رہی ہے اس سے دور رہیے"

مذہب ہے۔

اور اس کے چارے رائج شدہ کو جب کہ کھٹوین یونیورسٹی کا نئی نیشن کا جلسہ
ہو رہا تھا سر بارکوریٹ بلرمبہ تعلیمات کا تار حوسوں ہو کہ موجودہ مسلم یونیورسٹی میں گورنمنٹ کا
کے حقوق کرنے کا اختیار نہ دیا جائے یہ مسلم یونیورسٹی کی جگہ "مل گورنمنٹ یونیورسٹی" کے لئے
تہوں۔ اور بنائے ملک منعم کے واسطے چاندلہ کے جانیں رن و مات کے پیش
آنے سے مسلم یونیورسٹی کے مسئلہ نے بھی سامانوں کی نافرمانی میں منافیہ کیا۔ اس کے بعد بھی
کچھ ایسے واقعات پیش آئے رہے جن سے مسلمان سیاست میں چوکنے بہتے گئے۔
مثلاً گورنمنٹ میں بسب جنگ بامنا چٹری تو علی گڑھ کالج میں طلباء نے تقیہ خد شروع
کی اور جو کچھ پتہ وہ چنہ۔ بستان میں لکھتے تھے اس میں بیان کو مرنے کے لئے سر تھمس
مسلمانوں کو زیر صوبہ متعلقہ علی گڑھ کالج میں آکر رہنے۔ اور مبارک کو نصیحت کی کہ وہ اپنا زیادہ
وقت پڑھنے صرف کریں ورنہ کشتی رے کے پانی ممتوں کو غلاب نہ کریں۔ یہاں وہ زمانہ تھا
جب علی گڑھ کالج کا قیام تھا میں کم ہو گیا تھا مدد دینے والوں میں سے بعض نے حکام
کے خوف سے ترقی ٹوٹی چھین اور اپنے نام کے ساتھ ایک کھنڈ ترک کر دیا تھا۔ اس سان
میں شوکت علی نے "انجمن خدام احیاء" قائم کی اور مولانا محمد علی کھنڈ چھوڑ کر اپنا گھر یونی
ہو گیا۔ وہاں سے آئے اور مولانا ابو لکھنؤ کا خیر خواہ بن گئے۔ "بھی سٹوڈنٹ میں کھنڈ سے

تعداد ان دونوں انباروں نے سہاؤں میں کیا می پیدا کرنے میں نمایاں ہندیا۔
 نوہر ۱۹۱۱ء میں ڈاکٹر فقیر احمد صاحب کی پنا مشہور تھی کشن ٹرنکی سے گئے جو پنا ہندیا میں
 تیار ہو گئی کے وقت۔۔۔ رڈیو رنگ سے اس وقت کے مجاہدوں سے مدد کی۔ نتیجہ میں
 سب سے پہلے تاک مسلمانوں میں بھیجی کا سلسلہ جاری رہا۔ وردہ کی حکومت سے ان کی
 کی کوئی نہ کوئی وجہ پیدا ہوئی۔ جتنی جتنی کہ ۱۹۱۲ء کو پنا کی سب سے پہلی ہندیا۔
 پیش کیا جس میں ایک سڑک بنانے کے لئے مسجد کا ایک حصہ دیا جاتا تھا۔ جب اس میں
 مسجد میں مسجد کی بنیادیں جمع کرنے کے لئے گئے تھے تو پنا پر حکومت کی طرف سے
 گولی چرائی گئی۔ اس سے مسلمانوں میں بڑا اشتعال ہوا اور چاروں طرف سے ہندوؤں کی ہمدردی
 عہد بنانے فرنگی ملک نے نمایاں ہندیا۔ وہ وہ اس وقت سے سب سے پہلی کوئی ترکہ میں پیش
 سپہ۔ بالآخر۔۔۔ ڈوبا تو ملک دھڑلے پنی کونسل کے ممبر مسٹر سید علی، مونس کرکان پور
 تشریف لے گئے اور اس قضیہ کا فیصلہ کیا۔ اس واقعہ پر کان پنا ہندوؤں کے ہاتھ لگے۔
 اس سال مورانا محمد علی اور سید عزیز حسین سیاسی غرض کے لئے ٹکستان شریف سے
 گئے تھے۔ اسی سال ۱۹۱۲ء۔ جو میں میں ہندوؤں میں جو ہندوؤں کے لئے
 سے وہاں قربانی کا وہ ہندو گئی۔

سیاسی پیدائش میں مولانا مشہور **سیاسی پیدائش** میں مولانا مشہور
 سیاسی کارکنوں میں سے ایک ہیں۔
 بت تک زیادہ تر ہندوؤں میں ہندوؤں کے لئے

اصحاب کے لئے ہیں مگر یہ عجیب بات ہے کہ جب سے مسلمان فرقہ واریت سے
 نکال کر عام ملکی سیاست میں داخل ہوئے تھے تھے تعلیم یا فسادات کا حصہ اس میں نمایاں ہوا۔
 نہ ہوا ہی سے مسلمانوں کو فرقہ پرستی کی دلدل سے نکالنے میں خاص کامیابی سے
 اول مولانا شبلی نعمانی تھے۔ مولانا مومنوف ۱۹۱۳ء میں علی گڑھ کا پنا ہندوؤں کے
 ہوئے۔ اسی سال مسٹر بیک پرنسپل پنا ہوئے۔ اسی سال سے انہوں نے مسٹر بیک

جس بقدرے کی تعلیم دی جاتی ہے۔ جو بندہ بے اُجڑ جاتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ بندہ ہم کو دبا لے لیتے ہیں اس لئے ہم کو حفظ کرنا چاہیے۔

مسلم لیگ کا اصلی عنصر صرف یہ ہے باقی جو کچھ ہے، مواتیہ درمیان کی خصوصیات کے لئے سے تصویر میں کوئی خاص رنگ بھردیا جاتا ہے۔ ہر شملہ ڈیپویشن کی عظمت و اہمیت کے منکر نہیں یہ سب سے بڑا مشق جو قومی اسٹیج پر کیا گیا۔ لیکن گفتگو یہ ہے کہ کیا رعایا میں سے دو قوموں کی باہمی تفریع اور پھارہ جونی کا نام پائیکس ہے اگر یہ پائیکس ہے تو وہ کون سا ہے؟ میں یہ روزہ ہو کچھ بتاتا ہے وہ سب پائیکس ہے اور ہائی کورٹ کو ہائی کورٹ نہیں بلکہ سیاست کا وہ عنصر کہنا زیادہ موزوں ہوگا۔ یہ کہ اس مشن سے پہلے مسٹرین کے لئے ہر پائیکس کا منصوبہ ہے۔ نہ اس سے پہلے تھا۔ یہ سنہ یہ بحث پیدا ہوتی ہے کہ متفقہ حکومت میں رعایا کی شہرت کس حد تک ہونی چاہیے۔ یعنی پائیکس کو منٹ، اور رعایا کے باہمی میں بہ بات کا نام ہے نہ کہ رعایا کے باہمی تنازعات اور حقوق ظنی کا۔

آ کے پل کے مولانا موصوف نے لیگ اور کانگریس کے نزدیک مشنوں کا فرق بیان ہے۔ دوران میں فرق دکھانے کے بعد سب ذیل تحریر فرمایا ہے:

پائیکس دنیا کا سب سے بڑا بندہ ہے، وہ مذہب کے برائے رشتہ ہے وہ انسان کے تمام جذبات کو زندہ کر دیتا ہے اس سے تمام قومیں شغور ہو جاتی ہیں وہ انسان میں ہر قسم کا شہ، اور خود فروشی پیدا کر دیتا ہے لیکن ^{یک ہی} موجودہ پائیکس نے یہ وصف ایک شخص میں بھی پیدا کئے ہیں۔ کیا ہمارے پائیکس میں آنے والے شخص ایک ذرا بھی اس بات و خصوصیت ہے کہ وہ کسی قسم کے نقصان کے لئے تیار ہے کیا وہ اپنے آپ میں کوئی عزم

اور دیری باتا ہے؟ کیا ہمارے پوسٹل ماسٹا گروں میں ایک شخص بھی تیار ہوا
جو سر وینٹ آف نڈیا سوسائٹی کی طرح (جس میں اس وقت ۲۰ شخص موجود ہیں)
اپنی تمام زندگی باوجود ریجیٹ ہونے کے تیس روپیہ ہور پر قوم کے لئے
نذر کردے جناب وائسرائے کے دستور میں ڈیپوٹیشن کے ممبر بننے کے لئے
تمام ملک نے اپنی خدمتیں پیش کی تھیں لیکن ذرا سول کو بیل دو یعنی ڈیپوٹیشن کو
وائسرائے کی خدمت میں نہیں بلکہ کسی ادنیٰ معمولی درجہ کے حکم پاس جاتا ہوا
تو کون تصدیق دے گا؟ ہی اہم ہوتا تاہم ممبروں کی تعداد کس حد تک رہ جاتی؟ اس میں
کو ذرا ورتتی دو یعنی فرض کرو کہ ڈیپوٹیشن ملے جانے سے یہ شمال ہوتا کہ
کسی روشن ورسکنتہ پیش فی پرسن پڑ جائے تو تہہ دکا پارہ دفعتاً کس درجہ
نیچے تر آتا؟ حقیقت یہ ہے کہ ان لوگوں کا نفس خود نہیں دھوکا دست
ہے۔ درخت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے۔ اگر ہماری پائیکس حل
پائیکس ہوتی تو جہد و جہد اسی تار و خود فروشی کے جذبات خود بخود ساتھ
ساتھ پیدا ہوتے لیکن واقعہ یہ ہے کہ جب پہلی اینٹ ٹیڑھی رکھی جاتی
ہے تو

تاثریامی رود یوار کچا !!!

کہ مذاق ہوتا ہے۔

پہرہ موہن سنگھ نے مفصل طور پر بتایا کہ مسلم لیگ کے مقاصد میں ایسی تبدیلی کی جائے
تس سے ملک کے عام فوائد پیش نظر ہیں۔

۱۲، ۱۳، ۱۴ مارچ ۱۹۱۳ء کو میاں دسر محمد شفیع کی
مقامی مسلم لیگ میں تبدیلی
صدرت میں کمشنر مسلم لیگ کا جلسہ ہوا اس میں
پچاس روایت کے خلاف اس جلسہ کے نتیجہ استقبالیہ میں جناب منشی حشام علی رئیس کا کوئی

نے فرمایا کہ ہندوستان میں بھی سواں سروس کا مہمان جاری نہ کیا جائے۔ اس بددست
میں مقاصد مسلم لیگ میں حسب ذیل تبدیلیاں کی گئیں:

۱۔ مسلمانوں میں سلطنت برصغیر کی وفاداری کے خیالات پیدا کرنے کی بجائے

کے لوگوں میں تاتاریوں کی وفاداری کے خیالات پیدا کرنے کی تدبیریں لیں۔

۲۔ ہندوستان کے مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کی بجائے ہندوستان کے

مسلمانوں کے سیاسی اور دیگر حقوق کی حفاظت و ترقی و ترقی کی تدبیریں لیں۔

۳۔ مقاصد میں حسب ذیل الفاظ بڑھادیئے گئے: "تاتاریوں کی وفاداری کے تحت میں

ہندوستان کے سوشل ریسرچ سوسائٹی، سیلف گورنمنٹ سوسائٹی،

ریزولوشنوں میں ایک نیا سوشل ریسرچ سوسائٹی کی تحریک سے یہ بات

ہندوستان کے دونوں فریق یعنی ہندو و مسلمان مل کر ترقی کریں۔ مسلم لیگ کے اس

میں مسز سروجنی ٹائیڈو و بہت سے کانگریسی لیڈر شریک ہوئے۔ مسلم لیگ کے

مقاصد میں سیلف گورنمنٹ کے خلاف سے بٹا کر اس نے ملکی سیاسیات کی فہرست

تیار کر لی۔ مگر اس زمانہ میں مسلمانوں کے سیاسی مفصلوں کا پارہ اس قدر اونچا پڑھا گیا

کہ بہت سے اصحاب لیگ کی اس حالت کو بھی بہت سمجھتے تھے۔ چنانچہ اس زمانہ میں

مولانا شبلی مرحوم کی متعدد نظمیں مسلم لیگ کی جموں میں شائع ہوئیں جن میں سیلف گورنمنٹ

کے سامنے "سوشل ایبل" یعنی ہندوستان کے حسب حال "الفاظ کے خلاف

صحافت سخت تر سے کہے گئے۔ یہ نظمیں کلیات شبلی میں شائع ہوئی ہیں جن میں

چند شعرا ذیل میں نقل کئے جاتے ہیں:

چہ پہلے جو سیلف گورنمنٹ کا قیام
بر دیدہ و را سید مسلم مجاز ہے

سچے نریر کہ سوشل ایبل کی جو شہادت ہے
تمہید سجدہ بانے جہیں نیاز ہے

کہیں نہ لوگ یہ کہیں "الفاظ نہ فرما ہے
اس ملک میں مسلم غلامی کا راز ہے

مسلمانوں کو یہ سنت کی طرف سے اس میں مودت ہو اسکا مآزاد، مودت مشہور ہونے کی
 سے ایک کارر رہے، انہوں نے رسالہ جہالت کو جو یہ ہے وہاں "وہاں بعد اس کے ذریعہ
 مسلمانوں میں مذہبی و سیاسی روح پکڑنے کی اور اس وقت سے نہایت انتہائی
 و مستند کے ساتھ اپنے ملک پر حق مہیں۔

یہ اجلاس آج میں کرشمہ شہر کے موقوفہ پیر
 اگر وہ کا اجلاس مسلم لیگ

ابو یحیٰی رحمۃ اللہ علیہ کی سہارنپور میں بڑے مودت
 کے ساتھ ہوا۔ اور اسی وقت یہ کانفرنس کے اجلاس کی سہارنپور میں بڑے مودت
 کر رہے تھے اس پر یحیٰی کے خطبہ سہارنپور اور لیگ کے زولویو شتوں میں زیادہ تر
 سندس رہنمائی بند و بست، اپنی بے چینی کو رٹ، کونسل سکرٹری کی فاسٹ
 انتہائی و مددنی اختیار رہا، ان کی علیحدگی پر پیشہ ہوئیں و رہند ووں کے ساتھ
 دوستانہ تعلقات رکھنے کا مشورہ دیا گیا، ان سے قبل کے جلسوں میں مسلمانوں کے لئے
 فوٹ میں بڑے عہد سے، نگے جہالت سے تھے، اس میں بڑے مودت میں حسن و زولویو شت
 میں شمولیت کا پاس ہو کہ بند و بست انہوں کو فوٹ میں بڑے عہد سے دیکھنا نہیں چاہئے
 تھے، ان کو پورے میں جاری کرنے کا پیر و لیو شتوں میں سال بہ سال پیش ہو کر ملتا وہ بھی
 حسب معمول پیش ہو کر پاس ہوا، البتہ ایک زولویو شتوں ایسا تھا جو بند و مسلم سہارنپور کے
 منعقد ہونے پر وہاں مہتمم فاضل آباد لکھنؤ رکھتا تھا کہ انہوں نے بقرعید کے موقع پر جو دھیا
 میں زولویو شتوں کے ہاں، جناب علیہ کی وجہ سے شہر میں مسلم لیگ کا کوئی اجلاس نہ ہوتا
 اس دوران میں مسلم لیگ کے سیاست میں ترقی ہو رہا تھا، اس سے بہت پسند مسلمانوں کی ایک
 بہت سے اس کے عزیزوں کی فاسٹ، بڑے۔

دسمبر شہر میں جو بڑے بڑے میں بڑے مودت کی سہارنپور
 بمبئی مسلم لیگ میں آج

پہنچی کہ فساد کا اندیشہ پیدا ہو گیا۔ اس پر گورنر صاحب کے سامنے دونوں فریق کے درمیان کچھ سمجھوتہ ہوا۔ صبح کے اجلاس میں حسب معمول صرف خطبہ صدارت پڑھا گیا۔ جب سہ پہر کا اجلاس شروع ہوا تو پولیس کمشنر نے سپرنٹنڈنٹ پولیس اور مختلف درجن نمبرز افسران پولیس پچاس کانستبلوں کے ساتھ اجلاس سے باہر جمع ہو گئے اور انفیوہوس کے لوگ وزیٹروں کے ٹکٹ لے کر اجلاس میں داخل ہوئے۔ خطبہ کے رزولوشنیشن کر سٹی صدارت سے پیش ہوئے اس کے بعد حسب مسٹر جناح کو اپنا رزولوشنیشن پیش کرنے کی ہدایت کی گئی تو مولانا حسرت موہانی نے فرمایا کہ اڈل میرا رزولوشنیشن بہت اچھا اجلاس لیا جائے۔ صاحب صدر نے فرمایا کہ آپ سے پہلے کہہ دیا گیا تھا کہ آپ کا رزولوشنیشن بے قاعدہ ہے۔ اس پر مولوی عبدالرؤف خاں سکریٹری انجمن منیار لاسد مبینی نے شور مچایا اور کہا کہ مولانا حسرت کو بولنے دیا جائے۔ اجلاس میں شور و شغب ہوا اور اُردو تقریر کرنے کا مطالبہ کیا گیا۔ بالآخر صاحب صدر نے مولانا حسرت کو تقریر کرنے کی اجازت دی۔ موصوف نے اپنی تقریر میں یہ اعتراضات فرمائے کہ انگریزی میں تقریریں کی گئی ہیں، کانگریس والوں کی تعظیم کی گئی۔ ہے یہ لوگ مسلم لیگ، کانگریس سے مذہبے ہیں۔ اس وقت، چونکہ مخالفین بال کے اندر گھس آئے تھے اور فساد کرنا چاہتے تھے اس لئے جلسہ کی کاروائی بند کر دی گئی۔ امد دوسرے روز تاج محل ہوٹل میں اجلاس ہوا جس میں مسٹر منظر الحق صدر نے کچھ حالات بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ :

”مسٹر جناح نے حکم سے مدد مانگی تھی مگر اس سے انکار کر دیا گیا اور

اجلاس کے وقت پولیس کمشنر اجلاس سے باہر کھڑے تھے اس وقت

انہوں نے فرمایا کہ پنڈل میں جلسہ نہ ہونا چاہیے بہر حال چمک جلسہ کی جگہ

اس پرائیویٹ جلسہ میں مسٹر جناح کی تحریک سے ایک کمیٹی جو دیگر قوم سے

سمجھوتہ کر کے اصلاحات کی ایک اسکیم تیار کرے بتائی گئی :

اب چونکہ مسلم لیگ کانگریس سے اس قدر قریب آگئی تھی کہ اس نے اجلاس کانگریس کے ساتھ ہونے شروع ہو گئے۔ تھے اور بریانی نس مراغاناں مسلم لیگ کی حرارت کا پارہ اس قدر وچھا ہونے کو برداشت نہ کر سکتے تھے۔ نہایا اسی وجہ سے جس میں بمبئی میں ان کا استعفیٰ منتقل ہمارت سے آگیا اور مہاراجہ سر محمد علی محمد خاں۔ جبہ نمود آبادان کی جگہ صدر منتخب ہونے اور اس طرح بزبان موصوف کا وہ سالہ عہد جو مسلم لیگ کی پیدائش سے شروع ہوا تھا ختم ہو گیا۔ دوسرے سید وزیر حسین دوبارہ سکرٹری مقرر ہوئے۔

گست ۱۹۴۷ء میں یورپ میں
شیخ الہند اور دیگر سیاسی لیڈروں کی نظر بندی
 جنگ عظیم چھڑ جانے سے

گوینٹ نے نیروی سمجھا کہ سیاسی لیڈروں کو نظر بند کر دیا جائے جس کے لئے ڈیفنس انڈیا ایکٹ نافذ کیا گیا۔ مئی ۱۹۴۷ء میں مولانا شوکت علی اور غلامی نظر بند کئے گئے اور اس کے بعد مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید فضل الحسن سمرت موہانی نظر بند ہوئے اور نصف صدی بعد اب گوشہ نشین قدیم تعلیم یافتہ علما کی بھی باری آگئی جن میں سب سے نمایاں شیخ الہند مولوی محمود حسن صاحب تھے۔

آپ مدرسہ اسلامیہ دیوبند کے مدرس اول تھے اور بجز درس و تدریس کے کسی چیز سے سروکار نہ رکھتے تھے۔ آپ کی تحریک کا تذکرہ روٹ کیٹی کی رپورٹ میں اس طرح کیا گیا ہے کہ:

”اگست ۱۹۴۷ء میں آپ کے ایک شاگرد مولوی عبید اللہ کابل پہلے گئے اور وہاں پہنچ کر انہوں نے جرمن اور ترکی شن سے جو افغانستان آیا ہوا تھا علی کرامیر کابل پر برطانیہ کے خلاف زور ڈالا۔ اسی سال ستمبر میں مولوی محمود حسن کہ مسئلہ چلے گئے اور وہاں سے انہوں نے نائب پاشا

کا دستخطی عدنان مولوی محمد میاں کے ہاتھ مولوی عبید اللہ کے پاس کال پہنچا جس میں برطانیہ کے خلاف جہاد کی ترغیب دی گئی تھی۔ دست پرپورٹ میں یہ بھی تحریر تھا کہ ان اصحاب نے یہ تجویز کیا تھی کہ برطانیہ کو شکست دینے کے بعد ہندوستان میں ایک عارضی حکومت قائم کی جائے جس کے پریسیدنٹ جہ ہند پر تاج سنگھ ہوں جو منہاج قحطری کے ایک رئیس تھے اور ۱۹۰۶ء میں یورپ چلے گئے تھے اور برطانیہ کی مخالف سلسلوں سے تعلقات رکھتے تھے۔

بالآخر مولوی محمود حسن معہ مولانا سید حسین احمد مدنی اور مولوی عزیز گل وغیرہ کے شریف حسین والی تیار کئے ذریعہ برطانیہ کے ہاتھ لگ گئے اور انہیں قید کر لئے گئے۔

روٹ کمیٹی کی تختہ قیامت مولانا مولوی محمود حسن (شیخ ہند کے بارے میں گٹ بوجہ یا غلط فہمی سے یہ امر واضح ہو گیا کہ برصغیر کے خلاف مولوی محمود حسن کی تحریک ہند نہیں تھی بلکہ سیاسی تھی اس لئے انہوں نے اپنی مجوزہ حکومت کا صدر یک ہند و قریب تمام مسلمانوں کی بابت یہ کہنا کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ وہ مذہبی جنون ہیں اور انگریزوں کے ہندوؤں سے مذہبی تعصب رکھتے ہیں اور سلاخی حکومتوں سے تعلقات رکھ کر ان کے ذریعہ ہندوستان میں کوئی مذہبی اور اسلامی حکومت قائم کرنا چاہتے ہیں۔ مولوی صاحب موصوف کی تحریک کی نسبت زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ ایک غیر آئینی اور خلاف قانون تحریک تھی مگر اس سے کسی طرح انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا منشا ہندوستان میں بڑا متنازعہ مذہبی و ملت مخالف ہندو متیوں کی حکومت قائم

مذاہب میں حضرت شیخ ابن کی سیاسی تحریک سے دوسرے درجہ پر ترقی
 انسانی طریقہ پر پناہ دینا اور بڑے سارے دنیا میں

کانگریس اور مسلم لیگ میں سمجھوتہ پناہ گزینوں کے لئے اور پناہ گزینوں کے لئے
 کانگریس اور مسلم لیگ میں سمجھوتہ

مذاہب پر بعد میں کشتیوں میں پہنچا جو مسٹر محمد علی جناح کی مدد سے تھیں دسمبر ۱۹۴۷ء میں منعقد ہو
 اسی سال کانگریس کا بعد میں بھی کشتیوں میں ہو اور مسلم لیگ کے بعد میں کانگریس کے بعد
 بکثرت شکایت ہوئے۔ جس میں کہ صدر استقبالیہ سید بنی محمد ہوئے جو شہر
 کے بعد میں کانگریس کے صدر تھے اور انہوں نے اپنے نائب صدر تھے جس میں پہلی بار
 مسلمانوں کو عام الیکشن کے لئے کی طرف متوجہ کیا۔ جس میں کانگریس نے آپ نے
 صدر استقبالیہ میں فرمایا

مذاہب کے ساتھ ساتھ کشتیوں میں کشتیوں کے لئے وہ وہی کے ساتھ

جنگ میں شریک ہو مسلمانوں کو درجہ پہلے جنگ کی وجہ سے سید ہا جیل
 کانگریس میں متوجہ کر دی گئی مسلم لیگ نے اپنی پیدائش سے پہلے سال کے لئے اپنے
 انہوں نے سنے طرز تک کی ترقی کے منصوبہ پر شامل ہو گئی۔

لوہر کھانے کے لئے شہر میں کانگریس کے بعد میں بھی میں ایک کشتی میں موجود تھے

بنائی گئی تھی۔ کانگریس کے ساتھ سمجھوتہ کر کے وہ سمجھوتہ ہوا اور اس کی پرور

اب اس میں پیش ہو کر منظور ہو گئی اور پھر اس کی پرور سے یہاں سے باقی ماند
 زور دینا شروع کیا جو منظور ہو۔ بعد میں یہ اسکیم پیش کر کشتیوں کے لئے

میں یہ مسٹر سوان و جی میں جو ہوا۔ کانگریس میں شریک تھے جس میں کانگریس میں
 نہ تھے مسلمانوں کے لئے بھی تھے انہوں نے اور آپ نے ایک عہدہ قائم کر دیا
 میں وہ سال کے بعد میں میں مسٹر تک جیل سے رہا ہو گئے اور یہاں سے

میں جو ۱۹۷۰ء کی صورت کانگریس کے اجلاس میں کانگریس سے علیحدہ ہو کر بنی تھی شریک ہو گئے سی سان سزینی ہینڈ سے ہوم رول کی تجویز پیش کر لے یہ دو فریق کو دس سالوں میں نمایاں حلقہ لیا۔ مسز ہینڈ اسی سلسلہ میں جیل بھیج دی گئی تھیں اس سلسلہ کے زیرِ موشن جو مسلم لیگ میں پاس ہوئے ان میں خاص یہ ہیں:

۱۔ اسکیم اصلاحات جس سے کانگریس متفقیت پاس کی جائے۔

۲۔ قانون اسلحہ

۳۔ قانون مندرجہ اور

۴۔ قانون حفاظت بند مناسب میں ان کی ترمیم و تفسیر کی جائے۔

۵۔ مولانا ظفر علی خاں و محمد علی وشوکت علی کی نظر بندی پر اظہارِ رضی کیا جائے۔

۶۔ مولانا ابوالکلام آزاد پر جو نظر بندی میں مقدمہ چلایا جائے۔

۷۔ قسطنطنیہ و فوجداری کی عدالتیں جدا جدا کر دی جائیں۔

۸۔ انٹرنٹ گورنروں کی جگہ گورنر مقرر ہوں۔

۹۔ اضافہ رکنان اور بندوبست، نامناسب میں۔

مندرجہ بالا تجاویز سے اندازہ ہوتا ہے کہ مسلم لیگ فرقہ پرستی کے بارے سے سفاک مکی سیاست کی کس قدر بلند سطح پر پہنچ گئی تھی اور مولانا شبلی کے حیار کے مطابق وہ ایک سیاسی جماعت بن گئی تھی اور اس میں صحیح سیاسی جذبہ پیدا ہو چکا تھا۔ اس جوہر میں جو ہندو مسلم سمجھوتہ کیا گیا اس کی تفصیل حسب ذیل ہے

میتاقی ملی!

۱۔ مرکزی اسمبلی میں دایہ منتخب شدہ نمبروں میں سے ۳۰ مسلمان

۲۔ اگر کسی تجویز کی کسی حد تک کے نمبروں سے ۲/۳ تعدد میں انست کرے تو وہ تجویز

کونسل میں پیش نہ ہو سکے گی۔

۳۔ مسو بہ جاتی کونسلوں میں ۵/۴ منتخب شدہ ممبر ہوں اور ۱۵ نامزد شدہ ممبر ہوں۔

۴۔ مسلم اقلیت کے لئے جداگانہ انتخاب باقی رہے اور مسلمانوں کی نیابت مختلف صوبوں میں حسب ذیل ہو۔

مسو بہ	مسد ن کی	کونسلور میرٹھ میں ممبروں	آبادی نسبت سے مسلمانوں کی کمی یا بیشی
پنجاب	۵۵	۷۰	۵ -
ہریانہ	۵۳	۷۰	۳ -
بھارت	۲۰	۳۱۵	۱۲ +
مسو بہ چٹتوڑ	۷	۲	۱۶ +
بہار	۷	۲۹	۹ +
مراٹھ	۷	۷	۱ +
مسو بہ بنارس	۴	۵	+

مسلمانوں کو پنجاب اور ہریانہ میں درجہ اولیٰ سے پہلے نشستیں دی جائیں گی۔
 تو ان دونوں صوبوں کی کونسلوں میں اس کی شریعت ہو جاتی اور اس وقت
 سے پچیس سال قبل ہی پاکر مسلمان کی بنیادیں ٹھہر جاتی۔ اور یہ سو کہ ان دونوں
 صوبوں میں مسلمانوں کی تعداد ہندو مسلمان کے باقی ماندہ مسلمانوں کے

مسلمانوں سے زیادہ تھی۔ اس لئے مسلمانوں کی یہ وہ بڑی بڑی شکایات ہیں کہ شریعت کا سب سے
 باقی رہ کر سوائے تنہا۔ اسے اس وقت مسلمانوں کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ ہندوستان کی کونسل میں ان
 کے مفہوم کی تعداد اتنی ہو کہ اگر وہ بدترین دشمن کے ساتھ مل جائیں تو حکومت کو شکست
 دے سکیں۔ اور اگر حکومت کے ساتھ مل جائیں تو بدترین دشمن کو شکست دے سکیں۔ اس کے علاوہ
 کوئی اندر اندر پنجاب و بہار کے مسلمانوں نے بڑے بڑے شمار سے اس کے ساتھ باقی ماندہ
 مسلمانوں کی نہ اپنی شریعت کی جگہ تعلیمت میں ہونے کیوں کریں۔ اس فیصلے کے ساتھ ہی ہندو
 بل نہ سب حکومت نے نئی کونسلیں جاری کیں تو مسلمانوں میں جو شکوک کی یہ صورتیں پیدا
 ہو گئیں کہ جس طرف وہ جھک جائیں اس کو کامیاب بنا دیں۔ اس سے مسلمانوں کی اجماعیت
 ضرور بڑھتی ہے۔ اگر انصاف یہ ہو کہ ملکی سیاست کے مسئلوں میں ان کو کوئی حصہ نہ ہو
 اور ان کی حالت ڈنڈوں اور بھٹیوں کے ذریعہ فوجی اختیار سے مسلمانوں کو یہ فائدہ ہو کہ ان
 کے وزیروں کا درجہ کم ہو۔ چونکہ تمام انتظامی بہانوں پر منتخب ہوئے اس کے بعد ان
 غیر مسلموں کے ساتھ غلامانہ تہذیب رہے۔ اس لئے غیر مسلموں کے ساتھ برابری میں شریعت
 عمل ہونے سے انہیں ہر قسم کے فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ ان کے لئے ہندو تہذیب
 کا فرقہ بننے کی وجہ سے مسلمانوں میں بڑا بڑا غیر مسلموں کے ساتھ برابری اور چاہے وہ
 غیر مسلموں کے ساتھ نہ ہو۔ لیکن یہ بڑا بڑا نہیں ہوتا۔ اس لئے نہ صرف یہ کہ ان کی کسی اور چیز
 بڑھتی ہے بلکہ بعض ہندو کی وجہ سے ملک میں ہندو کی تعداد روز بروز کم ہوتی ہے۔ اس کے نتیجے میں
 ہندو میں ہوتے رہے۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کی تعلیم خیر کے لئے ایک ہی تہذیب میں ہندو تہذیب

ہوئے مگر فی عہد ہندوستان کے لئے من متبہر سے مفید ثابت ہو کر کل کل ہندو
کے ایک متفقہ فیصلہ کی وجہ سے ان کے سال مزید اصلاحات ملنے کا عہد ایک مختصر کی طرف
سے ہو گیا جس کی تفصیل دینا آئے گی۔ یہ دوسری بات سب سے بعد کا نہ تھی بلکہ تجربے
کی وجہ سے اس کا نام کے لئے یہ آئین منبہ ثابت ہو۔

۱۸۵۸ء سے ۱۸۵۹ء تک جب کہ بنگال و صوبوں میں تقسیم ہو رہا تھا
ہندوستانوں کے بلوے ہوئے رہے تقسیم بنگال کی تسوخی کے
بعد اس تک جو ہندو مسلم ہندو تھو کا رہا نہ تھا جو دوں کا چرچا نہ رہا تھا بعد ازاں
قربانی پر بلڈ ہو کر کام کرنے لگے مسلمانوں کے خلاف فیصلہ دست کر قربانی بند کر دی۔
۱۸۵۸ء میں کاشی پر ہندو مسلمانوں کے درمیان ہونے والا پہلا شہر ہے شہر شری ق
وہ قدرے اتھو کے خود بعد ۱۸۵۸ء ستمبر ۱۸۵۸ء کو صوبہ شری ق و دہلیا اور عظمیٰ
میں پالیس میں کے وسیع زمینیں سے پیمانہ پر ہندوستان کے بلوے ہوئے جن
کی تعمیر اس وقت تک ہندوستان کی تاریخ میں نہ تھی۔ یہاں کیا گیا ہے کہ پچیس ہزار
ہندوؤں نے دیہات کے مسلمانوں پر ایک منظم حملہ کرنا غنیمت ہے کہ اس سال ان مسلمانوں
کی گت ملک میں نہ پھیل

تشریف آفران اور مسٹر ناٹھ کی افکار
گت نہ کو ملک منظم شہر

جس میں ہندوستان کو ذمہ دار حکومت، ایف کا دہرہ کے اس سے اگلے دن عہد کیا
کہ ہندوستان کیوں کو فوری کمیشن کے ملی عہد سے دینے جایا کریں گے۔ اس کا مہر
ناٹھ وزیر ہند کے سر پر جو ہندوستان کے بڑے سے ہی خود رہتے انہوں نے مسٹر
بیسٹ دیو سے بڑے کا کم دیا اور ہندو ہند خود ہندوستان تشریف لائے
ہوئے پیش کی تھی تاہم جو ان کے اجلاس خود میں مقبول ہوئے کہ شری ق کی کہ مسلمان

اس سے بہت۔ جائیں۔ اس کے لئے ایک چار عتیا کی گئی گزرا نہ ہا نہ اس وقت
ایسا بدلتا تھا کہ خاص علی گڑھ ہج کے سکریٹری نوآب۔ حاجی محمد سہتی نماں پشترت اس
میتاق تی کے بڑے حامی ہو گئے۔ وہ دن کے مقابلہ میں دوسرے فریق جو علی گڑھ سے منی
کرتے آیا تھا کامیاب نہ ہو سکا۔ ورکا ٹریس و مسلم لیگ کی متحدہ عزمداشت۔ وزیر مہند کی
خدمت میں پیش کی گئی۔

کلکتہ کا اجلاس دسمبر ۱۹۱۵ء میں کانگریس ور مسلم لیگ کے جلسے کلکتہ میں ہوئے۔ مسلم لیگ
کے جیس کے صدر مولانا محمد علی قریب پائے جو تشریف لائے وہ دن
کے رہا نہ ہوئے کی وجہ سے مہاراجہ سر محمد علی محمد نماں والی نمود آباد نے صدرت کی۔ اس
سال بھی باوجود ہندو مسلم بیروں کے واقع ہو جانے کے مسلم لیگ اپنے جدید سٹاک پر
قائم رہی اور اس نے مسلمانوں کے خاص مفاد کے ساتھ عام کی بیبودی کی
تجاویز پاس کیں۔

بلوچستان اتحاد نہ ہوئے ستمبر ۱۹۱۶ء میں پھر ایک زبردست ہندو مسلم
کے درمیان ہندو کے قریب موضع کٹار پور
میں ہوا جس میں ہندو مسلمان ہندو دیئے گئے۔ اس سے مسلمانوں میں سخت یاسجان ہو
ورمندانہ دٹر ہوئے جو ہندوئی عزمت سے لے کر بائی کورٹ تک مدتوں چلتے رہے
مگر چونکہ اس زمانہ میں ایک سیاسی مسئلہ کے بعد دوسرا اجتماع ہندو پیش کرتا تھا۔ اس
سے ہندو مسلم اتفاق میں نہ صرف یہ کہ کوئی فریق نہیں بلکہ اس میں ورپیش آتی تھی۔ اس سے
قبل ۱۹۱۵ء میں بمبئی کے مقام پر مسلم لیگ اور کانگریس کے ایک ساتھ اجلاس ہوئے
تھے ور صرف مسلمانوں میں دونوں جلسے جدا جدا تھے۔ اس میں منعقد ہو کر شہر سے
پھر تکی ہوئے گئے۔ اس عزت سے تک ایک ہی مقام پر جلسے ہوتے
رہے۔

سائنسوں کی تقسیم اندر اپنی قسم خیال سے مجھ نہیں۔

ایک تجویز یہ بھی تھی کہ جناب کے بعد یوسف ڈی مینشن کا مسئلہ ایک نئی شکل
میں اس قوم نے لے لیا ہے کہ ان کا فہم دوستوں پر بھی کیا ہوا ہے۔

جناب کے فہم دوستوں پر نو باریات سے ملے ہوئے
روٹسٹیل سسٹم کی سکیموں کو حکومت پنجاب نے سازشی قرار دیا۔

بیداری کے ساتھ پہلا جس سے سبب نہیں کی ذہنیت میں تبدیلی ہوئی اس کے بعد
تبدیلیاں نے شہر میں نئی نئی چیزوں کے ساتھ بہت فورت ورتاؤ کیا جس سے سب
پر ہمت کے جنگ کے بعد ہر بند کو جیب سسٹم سے بیداری ہوئی تھیں تو حکومت
کمیٹی کی پیارٹ کی بنا پر میں میں اس نواں بہت زیادتی ہوئی۔ اس وقت میں
شان ہو جس کی دوست حکومت کو اندر میں دھندلے ہونے پر اس کے
مناہیں دینے کا اختیار دیا گیا جس کے خلاف میں نے ہو سکتا تھا وقتوں میں میں
ہر حق پر برقی باقی ہے ورنہ اسے اختیار کئے ہیں اس میں ان کا نام ہے نہ
تو۔ جناب نے میں ہر بند کی خیر خواہی کے بعد جب یہ تشویشیں میں یا تو وہ یا پھر
بروز ہر چھٹے روز کے شائع ہوتے ہیں اس سے ہر بند کی فہم کی ہوئی ہے۔
تو اس پسند بہت ہے کہ ترکیب میں شہر ایک ہو گئی اور اس کی فہم کرنے میں
نے بھی کوئی سہارا نہیں دیا۔ ہر بند اس کے باب حکومت نے سبب اس کو کیا۔

اس کے بعد اس نے ہر بند میں جو نے وہی شہر میں تیار ہوئی ہوئی ہو
ہر بند میں شہر گھر میں ہر بند پر تیار ہوئے ان میں کی بات اور شہر میں سبب
میں ایک دن سبب ہر بند میں ہر بند میں ہر بند میں ہر بند میں ہر بند میں

ہزاروں میں جمع ہوا تو دہلی میں ایسے ورثوں نے جو مدینہ میں کوئی شہر کر سنے کے
 لئے ان پر نوں چھائی اس وقت سے وہی سردہاں مند ہو کا نگڑی گردی واقع ہوا کہ بانی
 کے دہلی میں موجود تھے انہوں نے جاسوں میں مذاہن منتہیہ اس وقت ہندوستانوں
 میں اتحاد کی ایک ایسی ضرورت ہو رہی تھی کہ مسلمانوں نے شاید ہی مند کو جمع دہلی
 کے لیے ہر پڑھیں کران سے تشدد کرتے رہتے تھے مسلمان رہنمائی کے جلسے میں
 شریک ہونے میں کے بعد ہمارے دل و دماغ میں نور نے ڈاکٹر سٹیپاں اور ڈاکٹر
 سیف مدین کو جو کسی مذہبی مہم پر توجہ دیا اس سے لوگوں میں شہرت ہو اور انہوں
 نے ہندوستان کے مسلمانوں کے دل میں دلچسپی پیدا کی۔ یہ شہر کے لوگ بھی نو لہ پڑ
 میں ایک جلسہ کرنے کو جمع ہوئے تو جن دنوں وہ شہر کرنے کے لئے گئے
 چھائی روپاں صرف ایک تنگ رکتہ میں جس میں سے بھیہ کا کھانا شکل میں لے گئے
 جس دن وہ روپاں پر چڑھ کر باہر جانے کے لیے راستہ میں دی پھنسے پھر سو
 کھانوں کے قریب ہر کھانے پر اسی صحت کے پوسٹہ ہر دور ہندوستان
 کے دوسرے شہروں میں ہونے والی نمٹ کے اس تشدد نے ہندوستانوں کو اس
 وجہ سے تھکادیا کہ بنیاد میں ہندو مسلمان ایک دوسرے سے کٹے کٹے در
 جہ پر عزت کے لئے ایک دوسرے کا نبوت پانی پیتے تھے۔

یہی شکل یہاں کہ ہندو مسلمان کے وقت کی غمگینی سے دل کا درد کی طرف
 سے کی گئی اس کے بعد ہندو کمیٹی نے ہر کار کی طرف سے تہنیتا سن کر اس کمیٹی کی
 رپورٹ گھنٹہ میں ہندوستانی اور کمزیر مذہبی علیحدگیوں سے لڑنے کے لئے جن
 اور ان کے لئے جو منفی و مثبت کے ساتھ بیان کیا۔ ہندوستانی مذہبوں
 کے ساتھ جنہوں نے ہندوستان میں مذہب کو اس طرح مست کو یہ رہی تھے جنہوں نے
 اپنے دماغ میں بہت سے وقت گزاریے تھے جنہوں نے وہی سہ کر دیا۔

اگرچہ مانیات کہ عینہ گور کے ہاتھ میں بار تلوں پر نمبروں کی تعداد بہت زیادہ ہو
گئی رہا مگر جو کچھ ملا وہ بندوستانوں کی توقعات سے کم تھا۔

سورج کی قرار داد کے جلسے

۱۲۰۰ سال پہلے جس کے شروع میں کھنڈ میں
بہت سے بڑے بڑے پتھر کے ستون تھے جن میں سے ہندو
دلوں نے گھریزی جہاں ترک کیا وہ جہاں میں رہا ہے گھریزی کے لیے یہاں
تقریباً گھریزی کے لیے یہاں رہا ہے۔ اس میں گھریزی کے لیے یہاں رہا ہے۔
سے ترک ہوئے۔ اسی میں کے گھریزی کے لیے یہاں رہا ہے۔
میں سورج کو نسب انعمین قرار دیا گیا۔ یہاں کے لیے یہاں رہا ہے۔
جہاں نے حکمران سے ترک ہوئے۔ یہاں کے لیے یہاں رہا ہے۔
یک وقت ہونے لگا۔

ترک ممالک کا مورخ

پاس کر دی۔ اسی طرح خدشت کیلئے ہندوستان کے لیے پاس کر دی۔
تجویز پاس کی ترک ممالک کیا تھی اور اس کے خدشت کیلئے پاس کر دی۔
یہ ہے کہ:

اس زمانہ میں حکمرانوں کا یہاں کے لیے دست و پا ہونے کی بہت
یقین سے کوشش کے ذریعہ وہاں کے سیاسی جذبات کو برباد کر دیا
مکند کرنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ مگر مہاتما گاندھی و مولانا جواہر
کے ذہن نے اس وقت اپنی رہائی کے لیے ترک ممالک کا قیام
نہیں کیا۔ تجویز کیا۔ یہاں کے لیے یہاں رہا ہے۔

سے بے نیاز کر دیا۔ جو باتیں اور شہور سے پہلے زمانہ میں سکاھ و پوچھ لیس سے
چھپ کر کے بات تھے وہ مدنیہ کے بھانے لگے۔ جیلوں کے کمرے پر
بجائے ہیبت کے بھیج جانے کے تشریح کا ہیں بن گئیں جن میں جو تو
جو تو دگ خوشی جاتے تھے۔ رشتہ کے بھی خوب ہیں یہی ہا سستہ نہ
رشتہ میں رشتہ کے فریاد حد درجہ کی بڑی پیدا کرتے تھے بعد میں
کامیاب حیرت پیدا ہو جانے کی کہ وہ فوج کی بنا وقتوں کو پوچھ لیس کے لے تھیں
کی نہ بڑاں کو شہور و فرمان برداشت کیا کریں گے۔ ان بعد یہ حالت۔ جس
جس پر وہ حوصلہ کر رہا۔ ورنہ کی بھی نہیں نہ کیا کریں۔

کے شہور کے اثرات و موثرات کے متعلق | ترک صورت | کے متعلق ہندو مت کے متعلق
کے شہور کے اثرات و موثرات کے متعلق | کے متعلق ہندو مت کے متعلق

شہور میں پوری قوت کے ساتھ دلالتیں۔ یہ قوتوں، وکالتوں، وکالتوں، وکالتوں
اور سکولوں، وکالتوں، وکالتوں، وکالتوں، وکالتوں، وکالتوں، وکالتوں، وکالتوں
شہور کو جدید سبیل کے انتشار کے وقت شہور کے انتشار کے وقت شہور کے انتشار کے وقت
آف کیناٹ سے فرمایا:

دعا ہاں سے ہلکے پسند نسلوں سے ہمدردی ملک و وقت و زمانہ
اپنی جہالت سے کے لئے سورت کا خواب دیکھ رہے تھے۔ آج بھی
سمنٹ میں آپ کے لئے سورج کی بتا ہوا ہے آپ کو ترقی کے
وسیع ترین ملک کے موقع میں رہنے ہیں اس کی خواہش کے
مندر دیکھیں ہوں

مندر دیکھیں ہوں

مندر دیکھیں ہوں

بے حق انسان حکومت کا خیال تو کسی عمارت پر تک رو کیا گیا ہے
اس وقت سے ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔

میں نے بار بار کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
وہ دور ہندوستانی چند سالوں سے پیش نظر ہے۔

مورچہ کی جواب دہی ہے۔

میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔

میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔
میں نے کہا ہے کہ ہندوستان کا تختہ پلٹ رہا ہے۔

کا گریٹس کے ساتھ مسلمانوں کا آخری اجلاس کی جو میں کانگریس اور مسلمانوں کے
 کے جن میں ایک ساتھ دو تہ

مسلمانوں اور احمدیوں کے جوہر کا نہ ہی کا حرکت۔ کانگریس کے صدر بنگلہ کے
 ایک ریمڈر سے سی۔ اس منتخب ہونے۔ گریٹس میں ہونے کی وجہ سے ان کی جگہ
 میں ایک تھیم خیریت میں سے صدرت کی اس جو میں کانگریس کے سول نافرمانی کا
 زیادہ مشن پاس کیا اور ہائی کا نہ ہی کو کیٹر متا کیا۔

کے ساتھ مسلمانوں کا جدید میں ہندوستان میں نیشنل سمن حضرت موبائی منعقد
 ہو گا کانگریس کے ساتھ یہ ہیں اس میں سول بار منعقد ہو گا اور اس مسلمانوں کا سب سے
 آخری میں ہوتا کانگریس کے میں سے ہوتا کانگریس کے ساتھ یہ مسلمانوں کا سب سے
 ایک میں ہوتا کانگریس کے ساتھ یہ مسلمانوں کا سب سے
 میں میں نیابت کا نہ ہوا فرمایا اس کا نہ ہوا فرمایا ہے:

یکم جنوری ۱۹۴۷ء کو ٹرین میں ایک یونائیٹڈ سٹیشن آف انڈیا کا
 میں کوئی ایک کے مسلمانوں کو اور ایک کے جو مسلمانوں کو
 کانگریس اور مسلمانوں کے جہاں میں مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت
 مسلمانوں کے حقوق میں ہے۔

چاہیے کہ قوانین اور حاکم کی جانب سے اس کے بعد حقوق کی حفاظت
 ہو گا ایک میں اور سے نہیں کے ایک زیادہ ہیں۔ چاہیے کہ نہیں مہدی کم
 کے مہدی ہونے سے ہیں۔ اگر کوئی منت میں ہے اور یہاں سے اس
 کے نہ کر کے مسلمانوں کے مقصد کا مل آ رہی ہے بھی زیادہ ہونا
 چاہیے۔

میں ہونے سے کا یہ مشورہ کہ اس سورت میں اس کے بعد حقوق

کی طرف توجہ کی جائے اور مسلم لیگ کی ممبری کی فیس گنت کروڑوں کی تعداد پر مبنی ہو۔
 ملک کے سب سے بہترین وقت۔ اس وقت میں پر عمل کیا جاتا تو ہمارے قریب و دور کے مسائل درج
 مسائل کا حل خود بخود ہو جاتا۔ مگر انھوں نے مسلم لیگ میں کے لئے تیار نہ تھی اس لئے یہ
 بہترین موقع مسلم لیگ اور مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل گیا۔ مسلم لیگ کی فیس سترہ سو روپے
 آزادی کی تئیس سو روپے کر دی گئی تھی۔ یہ وہ دور ہے جس کے دوران سترہ سو روپے سے جہاں میں
 پیش آنے کی جواز تہ دست دی گروہوں میں وہ منسوخ نہ ہوئی۔ مگر سترہ سو روپے کی رقم
 کی تئیس سو روپے میں قدر نہایت کم نہیں تھی۔ وہ جہاں میں ہو کر رہا جو کسی زمانہ میں نہ ہو
 میں جو بہت کم ہو۔ لیکن اس کی تائید ہندو مسلمانوں نے کی تھی کہ وہ ہمارے ہاتھ سے
 سترہ سو روپے کی ہو گئی۔ مسلم لیگ کے اس جہاں کی واپس دیر کے لئے معلوم ہوتا ہے
 کہ اس میں بڑے بڑے مسرت کے نسبتہ مسرت کے جو بہت کم ہو رہے ہیں۔ وہ اس کی
 میں کچھ جان نہ تھی۔ اور جب کہ عموماً تمام ملک میں وہ مسلمانوں میں ممبری کی رقم
 جمعیت کے لئے اور مسرت کے لئے فیس میں فوج اور پولیس کی بڑے فوجوں کی نہایت کے مفید
 ضابطہ شدہ فوجوں کو دیا گیا۔ جب اس وقت اور مسلم و غیر مسلم کو یہ بات ہو رہی ہے۔ فرماؤں کی
 تحریک پاس کی جا رہی تھی۔ مسلم لیگ میں اس قسم کی کوئی تئیس سو روپے نہیں کی تھی۔ فیس نہایت
 اور جمعیت کے لئے کوئی نہ ہوئے۔ اس وقت سے فیس میں اس قدر کے مقابلہ میں مسلم لیگ
 کی عمر پندرہ سال کی ہو چکی تھی۔ اس نے گزشتہ سال میں اپنے ملک میں نمایاں تبدیلی
 کر لی تھی اور حکومت خود مختاری کی نصیب لینے کے لئے اس کے لئے اور اس کی فیس
 اور مسلسل سات سال تک اپنے جہاں میں اس کے لئے مسرت کے لئے پندرہ سو روپے
 کے برابر ہیں یا تھیں۔ مگر اب جب کہ سوال فرمائی کہ ممبری تو اس میں مسلم لیگ نہ صرف اپنے
 بہت کم اس لئے پندرہ سو روپے جہاں میں نہیں کیا۔ اور سترہ سو روپے جو جہاں میں گئے
 میں کانگریس، خلافت کمیٹی اور جمعیت احمدیہ، ہندو کا مسرت کے لئے پندرہ سو روپے کے لئے

نکیریز فہرست کی تمام صورت کے لئے ہندو نوہرہ کی جانب

کے میں کر سق لب کو بنایا جہاں سے تو تمام عورت مند ہر دو ہاں سے
کی

کر بپ ہندوستان کے قیام پر ہندو نوہرہ سے متناہت متناہت میں نکیریزوں کو
شکست دے کر اس درجہ پر پہنچا دیں۔ انہیں اپنی قوم کے لوگوں کے لئے سوں ہر دوں
کے عہد سے مشورہ کرنے پرست تو ہوں یہ ہے کہ نکیریز عہدہ دیوں کے نوہرہ کی
تو لب کے متناہت میں یہ بنی مسکتمانی سول ہر دوں سے کیا کچھ کم جہت سے رکھتے ہیں ریکہ
ہندو نوہرہ متناہت میں ہندو نوہرہ سے ہندو نوہرہ سے ہندو نوہرہ سے ہندو نوہرہ سے
ہندو نوہرہ کی کر سق لب کو بنایا جہاں سے تو تمام عورت مند ہر دو ہاں سے
صاحب کو تھ

نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ

نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ

نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ
نکیریز کو صاحب زورہ صاحب نے بہت کچھ زور دیا مگر وہ بھی کی نہ تھ

میں سے نکلتا جو ملک مغلیہ کے نام سے ۱۳۳۰ء سے لے کر ۱۳۴۰ء تک رہا۔ اس سے
پہلی کے منصوبے کو دو نوٹوں کے ذریعہ ہندوستان کو اسے بڑھا دیا گیا۔ اس سے
میں ملے۔

ادھر گورنمنٹ نے بنائے ہندوستانیوں کے اہل ہند میں مذاکرے کے
کی کمیٹی۔ اس کمیٹی سے ہندوستان کو یکجا کر لیا۔ یہیں عہدہ دیوں کی کمیٹیوں اور
میں مذاکرہ کیا گیا۔ اس سے پہلے کی اس قدر کہ ہندوستان کو جو وجود ہے اس میں اس کی جڑیں
ایک مسئلہ کے ذریعہ سے نکلیں۔ اور ملک کا انھوں کو بنا کر دیا۔ یہاں سے اس کے
گورنمنٹ نے مختلف قوانین کو بذریعہ عدالتوں کے نافذ کرنے کا یہ مسئلہ ہندو
اور جہاں اس میں کامیاب کیا کے سخت فیصلے بنائے۔ اس میں اس کی کمیٹیوں اور
کے اس میں عمل کا جو بہت بڑا پارٹی کے میں بہت بڑے کام کی دے سکے۔ اس سے
دوسرے اور پہلی میں گورنمنٹ کو مسلسل کمیٹیوں دیں۔ انہوں نے ہندوستانیوں کی زندگی
کی اور رفوری سے لے کر وہاں میں کمیٹیوں کے ذریعہ سے اس کے ایک بار سے ترقی
میں بہت بڑا کام کیا۔ اس سے اس کی کمیٹیوں یہ تھی کہ ہندوستان کے ہندوؤں کے
ایک نیا متیار کیا جائے جو نوادریات کی کمیٹیوں کے میں سے ہندوؤں کے
لئے ایک کمیٹی چھوڑا گیا۔ اس میں کمیٹیوں میں کمیٹیوں کی کمیٹیوں کے
ہندوؤں کے لئے اس کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے
کی کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے

مسلمان کے لئے بھی ایک کمیٹی بنائی گئی۔ اس میں کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے
میں کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے
میں کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے
میں کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے کمیٹیوں کے

بڑے ہندو ایدھروں کی شہر میں مذکور جو مس دقت میں تھے بڑے گھنوں اور اس وقت سے
 جو تیسفہ رزم میں رہی ان کو رہا کر دیا۔ اس کے بعد میں شہر میں ہندوؤں کے سہانوں کی شہر کرنے
 کا مشاعرہ کر دیا۔ اس کی زبان میں ڈاکٹر مہیش نے سنگھن تیار کی جو اس وقتوں کی ہدایت تھی۔
 شہر میں ورنگھن چوکر کا مذکور ایدھروں کے ہاتھوں شہر میں رہیں اس کے ایک ایک رزم
 کی پہلی بیویاں اور بدگمانیاں ہونے لگیں۔ اس کے بعد میں اس کی مسواری کی پیشہ بہ ہندوؤں کے
 میں اس کی گزیر میں میں نے انھیں تعلیم بنیاب نے اپنے خطبہ میں رست میں مسواری
 کو ترغیب دی کہ وہ اپنی قوم میں اس کی تبلیغ کریں۔ اس پر انھوں نے ہندوؤں کے ہاتھوں
 اس کی یہی جیسے کہ مسواری کے صرف ایک سرکاری ہندو درستی کے ہندوؤں کے
 کیوں چھڑا اور اس پر اپنے شہر کا نمبر کیا۔ بہانہ خیر شہر میں چھڑا۔ کیونکہ فوراً ہندو اور
 مسلمانوں کی لڑائی سے ملک میں شدتیں اور تبلیغ کا دور دورہ ہو گیا اور پھر جو ہندو شہر میں
 شہر میں ہوتے تو انہیں کوئی توت روکنے والی نہ تھی۔ شہر میں اور تبلیغ ایک دوسرے کے توت
 میں تقریباً دو سال تک زور و شور سے چلتی رہی اور اس کے ساتھ ہوتے ہوئے ہندو
 ان فوسٹ۔ حیات کو دیکھ کر کانگریس نے ۱۹۲۲ء میں ایک کانفرنس میں ہندو
 مملکتی سنا۔ نہ اچھا نہ معتد کیا۔ ان اجلاس میں ہندوؤں کے دور کے نے توبہ سمیٹنے پر
 تدبیر اختیار کرنے کے متعلق زیادہ روشن پاس کئے۔ ان دنوں ہندوؤں کے ہندو
 تے۔ یعنی پیشہ جیسے معتدہ ستمہ ہندو ہندو کے صدر ہونے والے تھے وہ دوسرے
 اچھا مس معتدہ دیکھ رہے تھے اس کے صدر ہونے کا محمد علی تھے۔ سپیشل اجلاس میں یہ
 مختلف فیہ توبہ پاس ہو گئی کہ کانگریس کے لوگ کانگریس کے نتیجہ میں شریک ہونے لگے
 میں دھماکے ہو گئے۔ اس ترکیب کے چاروں نے صوبہ متحدہ کے چاروں میں ہندو
 ہندوؤں کے رہے کہ وہ اس جو بہانہ کا مینا بن گئے۔

اس کے بعد راکھ سیف میں چارویں ستر مرتبہ ہندوؤں کے ہاتھوں میں شریک

جدراگانہ انتخاب کی نسبت کرٹس کی رائے

اس کی تصدیق انگلستان کے یہاں
قابل شخص مسٹر رائل کرٹس کی حسب

ذیل تحریر سے ہوتی ہے۔ صاحب موصوف انگلستان کے مشہور سیاست دان تھے اور
ہندوستان میں آئے ہوئے تھے انہوں نے فرمایا:

”چند سال ہوئے جب کہ طریقہ انتخاب جاری کیا گیا اس وقت
جدراگانہ انتخاب کا دیا جانا انگریزی گورنمنٹ کی سب سے بڑی غلطی تھی جو اس
سے ہندوستان میں سرزد ہوئی۔ میں یقین کرتا ہوں کہ اگر جدراگانہ انتخاب کا
اصول مستقل طور پر قائم ہو گیا تو ہندوستان میں ذات پات کا ایک نیا طریقہ
جاری کرنے کے موجب ہوں گے اور یہ وہ طریقہ ہو گا جو ہندوستان کی
زندگی کو سال بہ سال گھٹن کی طرح کھاتا رہے گا۔ جب تک یہ طریقہ جاری رہے
گا ہندوستان کبھی قومیت کے اعتبار سے متحد نہ ہو سکے گا۔ اور جتنے
عرسہ تک وہ قائم رہے گا اتنی ہی شکل اس کے ستین سال رہنے میں پیش
آئے گی۔ نتیجہ یہ ہو گا کہ آخر کار اندرونی خانہ جنگی اس کا فائدہ کرے گی۔“

چنانچہ مسٹر کرٹس کی پیشین گوئی کے مطابق یہ شخص کے دل میں ایک قسم کا گھٹن لگ گیا ہوا
ہے جس کی وجہ سے تمام عیش مکہ ہیں۔ لگھن یہ سب سے کہ نہ معلوم کس بات پر شہر میں کس
وقت بلوہ ہونے اور فساد کی آگ بھڑک اٹھے اور اس وقت نہ امیر مخدوم ظاہر سکھتہ
اور نہ عیسائی۔ پہلے زمانے کی رٹائیاں صرف جوت اور تندرست لوگوں کی زبان تھیں
مگر اب دنیا کی ہر قسم کی ترقیوں کے باوجود ہندوستان کی قسمت ایسی پھونکی ہے کہ ہندوؤں
کے وقت، نیتے لوگوں، بڈھوں اور بچوں کو بھی معاف نہیں کیا جاتا۔ کتنے وقت

ایسے ہوئے ہیں کہ جوان آدمیوں کا ایک جمعا سمیتیا رہند چلا آ رہا ہے اور سامنے دوسری
 قوم کا ایک بڑا آدمی نظر پڑا۔ اس غریب پر ہر طرف سے لاکھیاں برسے لگیں حتیٰ کہ وہ شخص ختم
 ہو گیا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ مقتول شخص تنہا لوگوں کا ہم مذہب تھا مگر لباس و صورت کے دھوکے
 میں مارا گیا۔ ویسی پر ویسی تھی کہ ریل کے سفر بھی مقامی بوٹیوں کی لکھٹیوں کی زد میں آجاتے ہیں۔
 یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ دو دھپیتے پتھروں اور عورتوں کو قتل کر کے درختوں پر پیرے ڈال کر اور
 تیل چھڑک کر ان کو جلا دیا جاتا ہے۔ یہ سب کچھ شے موجودہ زمانے کی فرقہ پرستی کے ہیں۔ جن کی
 تفصیل کی گنجائش نہیں۔ ان حالات سے متاثر ہو کر کاندھلی جی نے ۷ اکتوبر ۱۹۲۷ء میں روز
 کا فرقہ شروع کیا۔ اس سے متحدہ سنگھن و مسلمانوں کی تبلیغی تحریک رک گئی۔ مولانا محمد علی
 حکیم اجمل خاں اور مولانا شرمہا نند نے تمام ملک میں پیل شائع کی۔ ۲۰ لکھ روپے کو مدعو کیا۔
 ۲۲ ستمبر ۱۹۲۷ء کو جلسہ قریب پایا۔ تین سو آدمی جمع ہوئے۔ گمیز بھی شریک تھے۔ بحر
 کھنڈہ یورپین ایسوسی ایشن کے سب نے ہمدردی کی، اگر جان تک میں کاندھلی جی کو خود
 کا نفس کے لئے دے مانیں، انکی گٹھیں۔ ۲۶ ستمبر ۱۹۲۷ء کو شہر دہلی کے سنگم تھیٹر میں جلسہ شروع
 ہوا۔ مولانا محمد علی نے انتہائی تقریر کی ورتبادلہ خیالات کے بعد پنڈت موقی، دل نہر و مدد
 جیسے کی تجویز اس مضمون کی پاس کی کہ ہندوؤں سے سخت تباہی ہو رہی ہے اس لئے ہم
 مذہب کے لوگوں سے درخواست کی جائے کہ قانون اپنے ہاتھ میں لینے کی جگہ پہنچا دیں
 کے ذریعہ معاملات حل کیا کریں و ہر جہ مجبوری عدالتوں سے رجوع کریں۔ اس تجویز کے
 پاس بہت سے پیر کاندھلی جی نے اپنا فاقہ توڑ دیا۔ اور اتحاد کمیٹی کو کہہ کر کوئی عملی شکل اختیار کی
 جائے۔ اس پر پیش منی پنچایت جوڑا مقرر کیا گیا۔ جس نے ۶ فروری میں منشور کیس۔ ان میں سے
 ایک قرار دیا کہ جو دعویٰ ہے اس کا خدشہ یہ ہے کہ:

۱۔ مذہب کو آزادی سے اپنی عبادات اور مراسم کرنے کا حق ہے

۲۔ دوسرے کو تکلیف نہ ہو اختیار سب مسلمان کا دلکش اپنی خوشی سے کم کریں

مسلمان بندوؤں کو باجہ بجاتے سے منع کر کے گھر بند و خودی کا خیال رکھیں
 کہ نذر کے وقت باجہ نہ بھیجیں ورنہ چندہ جو مختلف ست پید ہوں نہیں
 قوم پناہیتیں ہے کیا کریں۔ مسلمانوں کو کہنے کے لئے کہیں خود اپنے
 مکان میں کہیں۔ جاؤ و نہج کرنے کے متعلق نزدیک رہیں۔ سب سے زیادہ بہت
 کی زد کی سب سے یہ بھی قرار پایا کہ بٹھانی بند کے بعض اخبارات، نسا و کتب
 ہوئے ہیں یہ کانفرنس ان کی خدمت کرتی رہتے ورنہ یہ بٹھانی قوموں کا بھی ہے
 زبیر سندھ و پٹنہ کے نینے ہوئے، کتوبر ۱۹۵۷ء کو ہر جگہ بٹھانی
 جن میں بہت سی کاشمیری و کیا جاسے و راجہ، لگی جاتے۔

گراٹھوس کہ باوجود مندرجہ بالا تدبیر کے بند و مسلمانوں کے گھروں کے سلسلہ جاری ہے۔
 سمیٹی کا ایک ہی دن جس کی ریسٹ نہ بھی جذبات کو متعلق کرنے کے لئے دو
 سال کی قید جوڑنے کی گئی تھی پاس ہوائی میں پہنچی تھیں جو سے نذر کے ورنہ کے چند ہونے
 میں یہ امت مسلمہ میں ہوسکے ہوئے۔ ورنہ یہ روزوں و نرسے کے لئے ہر بند سے بٹھانی
 و دبا ہی خود کے لئے تدبیر اختیار کریں۔ پناہیہ کا گریس کے لئے ایک کمیٹی بنائی۔
 سرمدی نوٹس آئیگر کے میں میں خاموشی دیکھی۔ اس کمیٹی نے ایک زیوریشن پاس کیا جو تقریباً
 وہی تھا جو تین سال قبل بہت گاندھی کے حق کے اچھا پاس ہوئے۔ اس کی منشوریت کہ بند
 بندوؤں کی سب سے بڑی بات ہے۔ جب بٹھانی کی سب سے بڑی بات دی جائے۔ روزوں میں تو
 وہیں کٹر سے بڑے شعلے نہ کریں۔ سب سے بڑی بات کو اپنے پیو ہاؤس میں تو پانی ہاؤس کے
 ہاؤس کی دیوار کے مگر تھوڑے سب سے ہاؤس کے مگر تھوڑے سب سے نہ کریں۔
 ہٹے کا جھوٹ نہ لگائیں۔ تھوڑے روزوں میں کتوبر ۱۹۵۷ء کے ہر
 میں منشور کی۔

جی ۱۸۶۲ء کا وہ سال تھا جب
 مسلمانانِ حیدرآباد نے انتخابات کے لیے بھاری بھرپور
 پناہ پیش کی کہ اگر ہندوستان کو مزید ترقی دینا ہے تو ہندوؤں کے ساتھ ان کے
 حقوق کا کوئی بڑا فرق نہ ہو۔ اور اپنی ایک تقریر میں فرمایا:

”بغیر غلو و درشتی کے انتخاب کے ہندوستان کے کدھر نہیں رہیں گے۔“

اس عبارت پر ایسے سے مسلمانوں میں نہایت بے چینی ہوئی اور ہندوؤں سے کہیں کہ
 نہ نہ بہت مفید ترین حق جو نہیں تھا ہندوؤں سے نہ ہندوؤں سے کہیں یہاں سے کہیں
 وقت تک مسلمانوں کے لیے بڑے بڑے رہنما غلو و درشتی کے حق میں نہایت مستر
 سمجھتے تھے۔ چنانچہ مسلمانانِ حیدرآباد نے ہندوؤں کے خلاف کوئی ممبر متقدم
 اسی طرح سے کرتے کرتے کے سامنے مسلمانوں کا نقطہ نہ پیش کریں۔ دس سال قبل یہ ممبر
 ورنہ ہندوؤں صاحب کا ساتھ ایک مندر میں میں وقت بہت جب کہ ان ممبروں کے
 رہا۔ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ کرتے کرتے کے ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے
 انتخاب کے بارے میں ممبروں کے ہمناموں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ
 انتخاب کی تائید میں پیش کیا کرتے تھے۔ اب ۱۸۶۲ء میں جب ہندو صاحب میر
 صاحب سے ملے تو ان کے ہندوؤں کے ہندوؤں کے ہندوؤں کے ہندوؤں کے ہندوؤں کے
 مسلمانوں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے
 ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے
 صاحب کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے
 کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے
 انتخاب و پسند کرتا ہوں۔ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے
 ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے

تھے تو ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے

انہوں نے غلط انتخاب کے بارے میں اسے پوچھی میں نے کہا کہ میں وزیر ہندوؤں میں صاحب
 انجمن گورنر کی اس رائے سے متفق ہوں کہ غلط انتخاب جاری کیا جائے۔ اس پر انہوں نے کہا
 کہ وزیر ہند اس ملک سے بہت دور ہیں اور یہاں کے حالات سے واقف نہیں ہیں۔ اور
 میرے صاحب نے اپنی رائے بدل دی ہے۔ تم ان سے مل کر ضرور پوچھ لو۔ میں نے کہا کہ میں
 ان سے نہ ملوں گا مگر صاحب موصوف نے مجھ سے بے حد مرار کیا کہ ان سے ضرور ملو۔ ان کے
 بعد کٹر صاحب کی نسبت معلوم ہوا کہ مسلمان رؤساء سے ان کے شوبے بڑا گناہ انتخاب
 کی تائید میں جسے کرانے کے بارے میں ہوئے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے ضلع میں اور دیگر
 اضلاع میں اسی غرض سے جلسے ہوئے۔ اس وقت سے راقم صرف کے دل میں یہ کھٹک پیدا
 ہوا کہ یہاں کے حکام کو اس بارے میں کیوں دلچسپی ہے۔ کہ مسلمانوں کو بڑا گناہ انتخاب کا حق
 حاصل رہے۔ اس وقت غور کرنے سے سمجھ میں آیا کہ گجستان کے مدیرین ہندوستان
 کے مسائل کو عام سیاسی نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ برصغیر اس کے یہاں کی دفتری حکومت
 اس تحریک کی عینک سے دیکھتی ہے۔ ہر آکلیمنڈ کو ان کے سٹریٹیک نے مسلمانوں کو دیگر
 اقوام سے جدا کرنے کے لئے جاری کیا تھی اور جس کا نتیجہ بڑا گناہ انتخاب ہوا۔ اس طرح
 انتخاب سے اوپر کے طبقہ کے لوگ کو یہ ضرور بہت ہے کہ وہ صرف اپنی قوم کے
 لوگوں سے دوستی کر رہے ہیں جاتے ہیں اور نمبر بننے کے بندھنوں سے خوب
 شیر و شکر رہتے ہیں۔ شہر کے اندر بوڑوں میں غریب ہندو درجہ اول کے خوب غریب
 سر پھوسٹے ہیں اور سہولتی نس میں ہندو مسلمان دو شریک بلویشن مل کر رہتے ہیں۔ ایک دوسرے
 کے ساتھ خوب کہتے ہیں دونوں کی عورتوں میں خوب محبت اور اتحاد ہوتا ہے
 یہ سب اس لئے کہ وہ کونسلوں اور بورڈوں میں پہنچ کر ایک دوسرے کو دوست دے
 سکتے ہیں۔ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ برصغیر میں کے غریب مسلمان کے پاس
 کوئی عورت ہندو مذہب کے لئے کی نہیں ہے۔ اس لئے وہ بہت منہ پر دستاویز ہیں۔

جو نگہ اوپر کے طبقہ کا جدا گانہ انتخاب میں ہر طرح نفع ہی نفع ہے اس لئے وہ اسے
چھوڑنے کو کسی طرح تیار نہیں ہوتا۔

۱۹۲۷ء میں سائمن کمیشن
مسائمن کمیشن کی امداد سے مسلم لیگ میں حرکت

بندوستان میں جدید اصلاحات دینے جانے کی تحقیقات کے لئے آکر ہاتھ کر اس
کے کل ممبرانگریزوں کے لئے تھے جس سے اب ہند میں مہاراجی کی لہر پیدا ہو گئی۔ اس سال
کے دسمبر میں کانگریس کا ایوان صدر اس میں زیر صدارت ڈاکٹر مختار احمد انصاری منعقد ہوا جس
میں کانگریس کا منزل مقصود مکمل قومی آزادی قرار پایا اور سائمن کمیشن کو بائیکاٹ کرنا پاس ہوا۔
اسی طرح پشاور میں جمعیۃ العلما نے دورِ مہکتہ میں گرفت کہ انفرنس نے سائمن کمیشن کے
بائیکاٹ کے زور سے شش پاس کئے اس بات میں مسلم لیگ بھی کسی سے قہقہہ نہ رہی اور
دسمبر ۱۹۲۷ء میں ہتھیار مہکتہ جہاں اس کا اجلاس زیر صدارت (سر) مولوی محمد یعقوب منعقد
ہوا۔ اس میں سائمن کمیشن کے قتل کی قرارداد منظور ہوئی نیز مسٹر سکٹو برائٹسٹن
کے مشہور میٹھلست پارٹی کو انہیں ہندوستان سے ہندوستان آتے کے لئے پابندی
شادیٹ پانے پر غور فرمایا گیا یہ سہرینہ قیدیوں کی قید پر مقدمہ چلائے گئے ہیں
نئے رہائی دینا کہ یہ کیا۔ سائمن کمیشن کے ترقی کے سلسلے میں مارڈ برکن میڈیونر ہند
کو موت دے کر وہ کوئی متحدہ آئین سائمن کمیشن کے سامنے پیش کریں اور یہ پیشین گوئی کہ
کر وہ ہرگز متحدہ آئین پیش نہ کر سکیں گے اس لئے ہندوستان کے مختلف فرقوں کی
پیشی ہوا پیش قی کر وہ ایک متحدہ آئین بنا کر مارڈ برکن کو جواب دیں۔ اسی پر چلیخہ کو
پیش نہ کر کر مسکو ایک سنے۔ پنے مہکتہ کے جلسہ میں قریب کہ کانگریس ہند کے سنے
میں ایک آئین بنانے جس میں مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت ہو اور نہ ہی ہندو
یہ ہندو سنے اور اس میں مسلمانوں کا انتخاب ہو اور نہ ہی مسلمانوں کا انتخاب ہو۔

اس اجلاس کے ایک ماہ بعد ۲۲ فروری ۱۹۵۱ء کو سائنس کمیشن نے بمبئی میں قدم رکھا
 ہی تھا کہ اس کے مقصد کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ جہاں کہیں بھی وہ گیا اس کے خلاف برتاؤ
 و بائیکاٹ کرنے میں میڈیوں سے کہیں زیادہ کامیابی ہوئی۔ سی کامیابی کی نسبت سے
 حکومت کی طرف سے منع کرنے والوں پر زیادتیوں ہوئیں۔ انھوں نے گولیاں چرائی کیں۔
 اور ہندوستان کے بڑے بڑے میٹروں پر ہتھیار برساتی گیلیں مارن محلات سے متاثر
 ہو کر رہ جان سائنس نے گورنمنٹ ہند کی معرفت ہندوستان کے سابق صدر کیس
 طرح تلافی کرنی چاہی کہ مرکزی اسمبلی کے چند ہندوستانی ممبر بھی کمیشن کی طرف سے
 جانیں مگر اسمبلی کے اجلاس نے کثرت سے اس ممبران کا اتنی بے نامشور کر دیا کہ
 کہ وہ کسی طرح بھی کمیشن سے تعاون کرنا نہیں چاہتے۔ اس پر حکومت نے سات ممبران
 اسمبلی کو بذریعہ نامزدگی متبرک کر دیا۔ جنہوں نے سائنس کمیشن کے ساتھ بائیکاٹ کر رکھا۔

سائنس کمیشن کی خدمت میں سالانہ کی عرضداشت ایک طرف ملک کی دوسری طرف سائنس

کمیشن کا پُر زور مقاصد کیا ہے۔ یہ بتاتی تو دوسری طرف ہندوستانیوں کی بعض جہتیں اپنی اپنی
 عرضداشتیں سائنس کمیشن کے سامنے پیش کر رہی تھیں ان میں سے ایک نہایت اہم و
 وسیع عرضداشت صوبہ متحدہ کے مسلم نمبان کونسل کی اکثریت نے جولائی ۱۹۵۱ء میں ممبران
 کمیشن مذکور کی خدمت میں پیش کی۔ یہ عرضداشت نل سکیم پر غور کے پاسو مفتی صاحب پر بھی
 میں سب سے زیادہ زور زبان، تمدن اور مذہب کی حفاقت پر زور تھیں یہ فقرہ بھی سب کی
 طرف سے دیا گیا تھا جو بقول مولوی بشیر حسین اٹوہا اپنی زبان اور اپنا تمدن چھوڑ کر مغرب
 زبانت و انگریزی تمدن اختیار کر چکے ہیں۔ اس عرضداشت میں زبان تمدن و مذہب کے
 سب کے ساتھ یورپ کے ان لوگوں کی نسبت پیش کی گئی تھیں جو یورپ کی مختلف
 زبانوں میں کڑے کڑے جو کڑے کڑے توینا کے گئے تھے۔ وہ جس کی وجہ سے

جس میں ایسی حکومتوں کے تحت ہیں، انہیں جن کی زبان اور قانون، مذہب اور تمدن
سب کے سب مختلف تھے اس لئے یورپ میں ان تعلیمتوں کی عظمت کی ضرورت پیش آئی
تھی مگر ہندوستان کی حالت تو بالکل مختلف ہے جہاں ایک زبان سے مختلف قومیں ایک
ہی حالت میں چلی آ رہی ہیں اور ایک ہی زبان بولتی ہیں وہ اپنے مذہب پر قائم ہیں اور
رسم کی کوئی ایک چیز اور نمایاں تقسیم نہیں ہوئی جس سے ہندوستان میں فرق نہ پڑتا۔

مگر پھر بالآخر غرضد شست میں زبان، مذہب اور تمدن کے بعد مسدہ نوں کی تعمیر و تمدن
اور تمدن کے انتظام کی نسبت کا سب سے پہلا مسئلہ ہے جس قسم کے مسائل ہندوستان سے
نمودہ مسدہ نوں کے حقوق کی حفاظت ہوتی یا نہ ہوتی مگر اس حکم کے بقدر کہ حفاظت کی ضرورت تھی جو
ہندوستان میں پیدا ہو رہی تھی اس پر ضروری تقابلاً تھا کہ وہ تعلیمتوں کے حقوق کی فوری
سے اس قسم کی غرضداشتوں کے ذریعہ سے مسدہ نوں کے حقوق کی حفاظت کا مشابہ
ہوتا اس لئے یہی ہے کہ اس میں ایک لفظ ہم بنیادی حقوق کی نسبت نہیں آتا یہاں جو چور نوں
کی مدد کے لئے ان کے حقوق رکھتے ہیں جن میں مسلمان بھی شامل ہیں مثلاً یہ کہ ریلوے مسافران جو
ٹرین کی وجہ سے بے گھر ہوتے ہیں اور پیسہ نہ ہونے کی وجہ سے عدالتوں میں چارہ جونی
نہیں کر سکتے اور آئے دن اپنے واجب حقوق سے محروم رہتے ہیں۔ پتہ جان ویاں اور
حکومت کی حفاظت کے مسلمان رکھنے سے منوٹ میں تحریرہ اور تقریر کے ذریعہ اپنی ضروریات
کا اظہار کرنے پر ڈنڈوں سے پیٹے جاتے ہیں، جیلوں میں بند کر دیئے جاتے اور بعض
وقت تک پٹنیا جیلوں اور ملوکہ کشیار سے محروم کر دیئے جاتے ہیں ایسے لوگوں
کی ضروریات کے بارے میں اس غرضداشت میں اشاعت بھی کی نہیں گئی۔ اس غرضداشت
کی نسبت ایک ایسا فیصلہ یہ ہو کہ جب کہ وہ زمینوں میں کسی جا رہی تھی تو اس پر دستخط کرنے
و اسے ایک مسدہ نوں کے ہاں کہ جب کہ اس سے مسدہ حقوق کی حفاظت مقصود ہے تو اس
لیجسلیشن کے ذریعہ کو درست کرنا اس سے ایسی کیوں کی جائے کہ وہ بار بار ایک مشورہ

ہوتے ہیں۔ بہر حال یہ عرضداشت سائنس صاحب کو دے دی گئی۔

نہرو کمیٹی کی رپورٹ | مگر غنیمت ہے کہ سائنس کمیشن کے سامنے مسلمانوں کے بارے میں پیش ہونے کے علاوہ ہندو مسلمانوں میں محبوبیت کی کوششیں

بھی جاری رہیں اس کی ابتداء کانگریس کے اجلاس گواہٹی سے ہوئی جو دسمبر ۱۹۲۶ء میں منعقد ہوا تھا۔ اجلاس کے بعد کانگریس کی مجلس عاملہ نے ہندو مسلمان لیڈروں سے اس بارے میں گفتگو شروع کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۶ء کو اسمبلی کے اجلاس کے زمانہ میں دہلی میں چند مسلمان لیڈروں کا ایک جلسہ زیر صدارت مسٹر محمد علی جناح منعقد ہوا اس میں قرینہ یہ کہ مسلمان تمام صوبوں میں مخلوط انتخاب ماننے کے لئے حسب ذیل شرائط پر تیار ہیں:

- ۱۔ سندھ کو ایک جداگانہ صوبہ بنا دیا جائے۔

- ۲۔ صوبہ سرحد اور بلوچستان میں مثل دیگر صوبوں کے اصلاحات جاری کی جائیں یعنی کونسلیں مقرر کر دی جائیں۔

- ۳۔ پنجاب اور بنگال میں مختلف قوموں کے ممبران کونسل کی تعداد ان کی آبادی کے مطابق ہو۔

- ۴۔ مرکزی اسمبلی میں مسلمان ممبروں کی تعداد ایک تہ سے کم نہ ہو۔ کانگریس کی جنس نے ان تجاویز پر مسرت کا اظہار کیا۔ اور ہندوستان کے لئے سورج کا آئین بنانا تجویز کیا اور سالانہ اجلاس بمبئی میں قرار پایا کہ ان امور کے سنبھالنے کے لئے ایک کمیٹی بنائی جائے۔ مسد ایک نے سالانہ اجلاس دسمبر ۱۹۲۶ء میں منعقد ہونے میں مندرجہ بالا تجاویز میں مذہبی آزادی اور تین چہارم ممبروں کی رائے سے کسی تجویز کے خارج نہ بحث ہونے کی شرط کا متنازعہ کر کے نہیں منظور کیا۔

پھر ہندوستان کی مختلف قوموں کی سیاسی جماعتوں کو مدعو کیا گیا اور دسمبر ۱۹۲۶ء کو دہلی میں آل پارٹیز کانفرنس ہوئی۔ اس منزل پر پہنچ کر یہ وقت پیش آیا کہ

ایک طرف تو مسلمان فرقہ پرستوں نے اپنے مطالبات میں ضابطہ کرنا شروع کیا اور دوسری
 طرف ہندو مہا سبھا نے مسلمانوں کے مطالبات کی مخالفت کی جن میں مخصوص طور پر ہندو
 کی سنگدگی تھی اور دونوں جماعتوں میں بے کشی کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ ان معاملات کو طے کرنے
 کے لئے آل پارٹیز کانفرنس نے ایک چھوٹی کمیٹی مقرر کی جس میں دو نمایندے مسلمانوں کے
 دو ہندو مہا سبھا کے اور ایک ایک نمایندہ ممبر برہمنوں اور سکھوں، ماہروں اور مزدوروں
 کا تقرر ان سب نے مل کر فرقہ دارانہ امور طے کئے جو نہرو رپورٹ مرتبہ پنڈت دتتال
 نے اس میں شامل کیا۔ آل پارٹیز کانفرنس کے مشہور جلسہ منعقدہ ۲۹ اگست ۱۹۳۱ء میں جو
 کنوینشن زیر صدارت ڈاکٹر تنہا احمد انصاری منعقد ہوا پیش ہوئے۔ اس وقت سب سے
 بڑا اختلاف پنجاب کے مسئلہ میں تھا مگر بانو خرمو لانا ظفر علی خان مولوی حبیب الرحمن
 نے یہاں نوٹ اور دوسری فٹنل حق کی پارٹی نے اور نیز سکھوں نے اس سمجھوتہ کو پنجاب میں
 مقبول نہ کیا۔ نتیجہً نشست کے ساتھ ساتھ ان ایجنڈے مسلم جماعتوں میں نہ نہ شوکت علی
 احمد رضا نے اور مفتی کفایت اللہ صمدی جمعیتہ العلماء نے اپنے اپنے بیانات
 دیئے۔ اس میں پیش کردہ سے اختلاف کیا۔ اسی طرح پنڈت جوبہاں نہرو و مسٹر سوہن شا
 چندر پرکاش نے شروع طریقہ پر نہرو رپورٹ کو مسترد کیا۔ شروع یہ تھی کہ وہ اپنے آراء کا حل
 کے لئے برکٹ نہیں چھوڑتے ہیں مگر فی الحقیقت کھنڈ کے جلسہ میں نہرو رپورٹ مسترد ہو گئی اور اس
 کی تشریحات جلسہ میں وہ اس کے بعد تمام ملک میں منافی کہیں درج کیا گیا کہ اس کے مؤید
 جنہو سنتوں کے لئے ایک متفقہ آئین پیش کر کے۔ روبرو کی سید کے چیلنج کا جواب
 دے دیا گیا۔ ممبرانوں کو پنجاب کے سکھوں کے ایک طبقہ نے غلو و انتہا کا نتیجہ
 نشست کو اپنے لئے منفرد سمجھ کر اس فیصلہ سے کٹ کر فک کیا اور مسلمانوں کی ایک جماعت
 نے اسے نہ صرف کیا۔ خود ممبرانوں میں کٹاؤں اور کٹو نشی کا بھی س کھتہ ہیں۔ ہندو
 تہذیب جس میں نہرو رپورٹ پیش ہونے کو متحرک ایک کا جلسہ بھی کھتہ ہی میں زیر بحث

مہاراجہ صاحب محمود آباد متقدم وقت۔ انہیں تارکخوں میں سکھ لے کر پارٹیز کو فخر نس و غیرہ
 نیرانی نس و خانوں و بڈ میں منعقد ہو رہی تھی۔ جس کا یہ بندہ وقت ہوا۔ جس کی خوش
 کے جلسہ میں سٹر محمد علی جناح سے مسلمانوں کے مسائل پر بحث کئے۔ یہ وقت بہادر پور
 کھارل پارٹیز کا فخر نس کی تجویز کے مطابق مسلمان اقلیت کے حقوق میں مسلمانوں کی بددلی سے
 سے ان کے نمبروں کی تعداد متقرر کر دی جاسکتی تھی۔ اس کے بعد مسلمانوں کو فخر نس و غیرہ
 عام غلوہ انتہی میں شریک ہو کر مذہبی نشستیں حاصل کر لیں۔ اور پنجاب و بہار میں
 کہ غلوہ انتخاب کے جس سے مسلمانوں کو بقدر سہولت یا آسائش مستحق کے و غیرہ
 مہاراجہ جس کی وجہ سے ان دونوں صوبوں میں مسلمان نمبران کی تعداد پنجاب میں ساڑھے نو
 و بہار میں گیارہ فی صدی کے قریب ہو جاسکتی تھی۔ اس کے جواب میں مسلمانوں نے
 فرمایا کہ پنجاب و بہار کے مسلمانوں کو ان کی آبادی کی نسبت سے سہولت دینا چاہیے۔
 نشستیں دینے کے یہ معنی ہوں گے کہ جو صوبہ پہلے سے میرے میں نہیں تھا۔
 میرے بنایا جاسکے۔ بہار میں اس کے مسلمان اقلیت کے حصول میں مدرس و غیرہ
 صوبہ متحدہ کو یہ مذہبی نشستیں دے دی جائیں تو ان کا کچھ ہونا بھی بہتر ہے۔
 مختصر یہ کہ اس وقت ستر پندرہ سال پہلے پنجاب کی کونسلوں و اسمبلیوں میں
 مسلمان شریعت ہونے کی بنا پر غلط فہمی نہایت گہرے ان صوبوں کو پاکستان بنانے
 بنانے سے روکا۔ بہار میں مسلمانوں کے چار مسائل میں سے پہلے مسئلہ
 ہو گئے اور کانگریس و ان کے ستر پندرہ سال پہلے مسلمانوں کے مسائل پر
 مسائل مسلمانوں و غیرہ کی کمی و زیادہ کی طرف کانگریس کے زمین کشیدگی کی وجہ
 ہوئی اس وقت صرف معلوم ہوتا تھا کہ کانگریس کے نامہ و کتاب کے نزدیک
 فیصلہ کی کوئی تفریق نہ تھی ورنہ ان کی دل و ذہن بددیانت کے مسائل کے نتیجے
 میں اس قدر مہربانی سے کانگریس نے فراموش کیا کہ فیصلہ نہ ہونے کی کوئی پروا نہ تھی

وقت وہ سمجھتے تھے کہ فرقہ وارانہ فیصلہ کو نظر انداز کر کے ملک کو آزاد کرانگیں گے۔ چنانچہ
کنونشن نے نہ رپورٹ کو حسب ذیل انداز میں منظور کیا:

”موجودہ حالات کے بد نظر کانگریس، کنونشن کے پاس کردہ دستور

سے کو قابل قبول سمجھتی ہے بشرطیکہ ۳ دسمبر ۱۹۲۹ء تک اسے پارلیمنٹ منظور

کرے۔ نہ اس تاریخ سے کانگریس پر سن ترک موالات شروع کر دے گی

اور نہ اس کیس وغیرہ نہ دیکھنے کا مشورہ دے گی۔“

مندرجہ بالا تصدیق میں آل مسلم پارٹیز کانفرنس کا ذکر کیا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے

کہ ان موقع پر اس کے کچھ مختصر عبارت بیان کیے جائیں۔

۱۹۲۹ء دسمبر ایک کے لئے ایک تدارک کار
مسلم آل پارٹیز کانفرنس

تفصیلاً پنجاب کے مسلمانوں نے شفیق بیگ علیچند بنال

پٹی مسلم لیگ کے آزاد خیال مسلمان نہ رپورٹ سے اتفاق کر چکے تھے۔ مسٹر جناح

اور مولانا محمد علی سہیل کانگریس آل پارٹیز کانفرنس کے جلسہ میں مسلمانوں کا تہذیبی

پیش کیا جو مسلمانوں کے حقوق پر نہ رپورٹ سے ملے۔ مگر ایک جماعت ایسی بھی تھی جس نے نہ

سب سے غیر مسلموں کو مسلم آل پارٹیز کانفرنس کے نام سے ایک جلسہ طلب کیا۔ یہ

تو ان سب سے زیادہ عقول کے مسلمان تھے اور دیگر مسلمانوں کے عقول کے نمایندہ تھے۔

پھر ان سے بڑے بڑے مسلمانوں نے اتفاق کیا۔ جنہوں نے مسٹر جناح کے بعد اس مجلس میں

مسلم لیگ کو پہلا اور یا تو یہ عزائم کو مناسب پاکر تین سال بعد مسلمانوں کے سیاسی

پیشہ کی حد تک اسے شریعت کے زیرِ تسلط دیا۔ یہ ۲۰ دسمبر ۱۹۲۹ء کو ہوئی

مسلم پارلیمنٹ

یہ پارلیمنٹ نے اپنے مقصد کے لئے ایک وفد کو ہندوؤں کی رہنمائی کے

لئے بھیجا۔ اس وفد پر مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد علی سہیل، مولانا

دعاں جالیگر اس کی موجودگی میں ہندو ممبر غریب مسلمان ووٹروں سے مستغنی ہو کر مسلمانوں کے حقوق پامال کرنے میں کوئی تاثر نہیں کرتے اس اجلاس میں صرف ایک طویل قرارداد پاس ہوئی جس میں مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کی بات کی تعداد ۱۲۱ کے بتد فی مسابہت سے یقین گو نہ ہو گئی۔ اس قرارداد کا اصل صریح ہے:

” ہندوستان کی مرکزی حکومت وفاق ہوا و نفاصل اختیارات مختلف ریاستوں و صوبوں کو حاصل ہوں اگر کسی جماعت کے تین چہارم ممبر کسی تجویز یا بل سے اختلاف کریں تو وہ قانون ساز جماعت کے ساتھ پیش نہ ہو۔ مسلمانوں کا جداگانہ انتخاب اس وقت تک متاثر نہ ہو جب تک کہ وہ اسے ضروری سمجھیں۔ مرکزی اور صوبائی کابینوں میں مسلمانوں کی کثرت بہت زیادہ ہے۔ مناسب نیا بہت ہو۔ جن صوبوں میں مسلمانوں کی کثرت بہت زیادہ ہے وہ ان کے نمبروں کی موجودہ تعداد میں کمی نہ کی جائے۔ مرکزی اسمبلی میں مسلمان نمبروں کی تعداد ایک ثلث ہو۔ صوبہ سندھ علیحدہ کر دیا جائے۔ صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں اصلاحات جاری کر دی جائیں۔ سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کا مناسب حصہ ہو۔ مسلمانوں کی تہذیب، زبان، تعلیم، مذہب، پرسنل، و قواف کی حفاظت ہو۔ سرکاری تعلیمی اداروں میں مناسب حصہ ملے اور آئین ہند میں کوئی تبدیلی بددعا مندی جملہ ریاستوں اور صوبوں کی حکومتوں کے نہ کی جائے۔“

نہرو رپورٹ کے بارے میں مسلم لیگ میں اختلاف
س بلیمہ کے تین:

پس مسلم لیگ کا ایک نامی جلسہ، جس کے اجلاس کی تاقتہ کارروائی ختم کرنے کے لئے بمقام دہلی زیرِ سدارت مسٹر محمد علی جناح منعقد ہو۔ اس موقع پر پنجاب کی

جہ عمت بھی آئی تھی جو شفیق لیگ کے نام سے مسلم لیگ سے علیحدہ ہو گئی رہا تو مذہب
 شروع ہوئے سے قبل اول مختلف فریقوں میں باہمی مصالحت کے لئے متعدد
 جلسے ہوئے وہ سٹر جناح کا طویل رزلویشن شمل پر چودہ نکات زیر بحث رہا۔
 اس رزلویشن میں تمام وہ امور داخل تھے جو مسلم آل پارٹیز کانفرنس دہلی نے جنوری
 ۱۹۲۹ء کے جلسے میں پاس کئے تھے اور نہرو رپورٹ کو اس بنا پر منظور کرنا
 تجویز کیا گیا تھا کہ :

”سکھ نان برتین ورپست اقوام سے منظور نہیں کرتے۔ کانگریس
 اسے یک سال کے لئے ملتوی کر چکی اور مسلمانوں کے لئے وہ
 غیر مفید ہے۔“

مسلمانوں کی آزاد خیال جماعت، چاہتی تھی کہ کچھ ترمیمات کے ساتھ تھرورپورٹ
 بال ردی بنائے۔ چنانچہ بڑی روک کے بعد ۳۰ مارچ ۱۹۲۹ء کو اداں مجلس متناہین
 زیر صدارت سٹر محمد علی جناح شروع ہوئی کچھ دیر بعد سٹر جناح راہین مسلم کانفرنس کے
 سرٹیکر تھیل نماں کے مکان پر سمجھوتہ کے لئے پہلے گئے وہ مجلس نقصان کا کام
 جاری رہا۔ اس میں ایک تجویز کے ذریعہ نہرو رپورٹ کی تائید اس شرط پر کی گئی کہ مرکزی
 کونسل میں مسلمانوں کو ایک شلٹ نشستیں دی جائیں پنجاب اور بنگال میں بادی کی
 نسبت سے کونسلوں میں نمائندگی کی جائے۔ صرف جنگ یا بغاوت کے زمانہ میں
 مرکزی حکومت کو یہ اختیار حاصل ہو کہ وہ صوبہ کی حکومت کے فیصلہ کو منسوخ کر سکے۔
 سرٹیکر قانون میں کوئی تبدیلی اس وقت تک نہ ہو سکے جب تک کہ مسلمان ممبروں
 کی کثرت سے منظور نہ کر لے وغیرہ وغیرہ۔ یہ قسمتی سے علی بروزان اس تجویز کے
 مخالف تھے۔

اس وقت سے تجویز پر بحث ہو رہی تھی تو باہر کے لوگ کثرت پندال میں

گھس آئے جو میں تجویز کی مخالفت پائی گئے ہوئے تھے اور انہوں نے
 شور مچا کر منع کیا۔ ایسی حالت میں مجلس منساک میں مندرجہ بالا تجویز پاس کروائی
 اور چونکہ مسٹر جناح کے آئے میں بہت دیر ہو گئی تھی۔ میں نے ڈاکٹر محمد علی جناح
 میں سکرٹریک کے جلسہ کا مشورہ لیا اور اس نے منع فرمایا یہ تجویز پاس نہ کی جائے۔ فوراً
 بعد اسے جناح آئے اور انہوں نے یہ شور مچا دیا۔ اور حالت میں کوئی نہ کر سکا
 کہ وہ ان سے وہ کوئی بات کہی جائے اور اسے یہ سمجھنا تھا کہ اس وقت کے جلسہ کی کیا
 بات ہے۔ میں نے سکرٹریک کے پاس بھی تقریر کی کہ یہ وقت ایک بڑا اہم اور تاریخی
 شہرہ اور اس وقت کے مسلمانانِ تعلیم یافتہوں کی آرزوئیاں جماعت سکرٹریک کے
 چونکہ وہ اس سے سائنسٹس پائی کے نام سے ایک جماعت تیار کر رہے ہیں۔
 مندرجہ آئے ہیں۔

حکومت اور آبادیات کا ادارہ اور سرکاری بار
 کے قبل اس کی پیشکش کی گئی تھی۔

مندرجہ ذیل وجوہات سے سختی کا واسطہ اختیار کیا۔ اس سے کہیں کوئی نہ
 دیکھ سکا کہ میں اس بیان کا جواب بہت ہی مختصراً دیا تھا اور اس میں ایک سادہ بیان
 جو بدیشی پٹریک سے سرسرت کا بائیس سال پہلے کیا گیا تھا اس میں اس وقت کے
 ان کے مفکروں اور ان کے قوانین کا ذکر تھا۔ اس میں اس وقت کے مفکروں
 کے اس میں بابت بھی یہ کہ وہ چند مسلمانانِ بابت شور مچا کر اس کے خلاف
 موقوف کے ساتھ اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف

سب سے زیادہ اہم تھا کہ اس وقت کے مفکروں کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف

نتیجہ درجہ نوآبادیات کا حصول ہے

نہرین نوآبادیوں کا کہ اس قسم کے مدن ۹ فروری ۱۹۲۱ء کو جب کہ بانیات کا دور تھا
 حضور ایک معتمد کی طرف سے سبلی میں کیا گیا تھا اور وائس رے نے ویرڈ لوک ف کینٹ کی
 تقریروں میں کہا گیا تھا کہ مطلق معافی کا وہاب ختم ہو گیا مگر اس کے بعد جس قسم کی زیارتیں
 رہا یہ کہ گئیں اور آدھی منسوں کے اجراء کے ذریعہ مطلق معافی کا حال منس بہ کیا گیا وہ
 منس بہ میڈیجارت سے نگرانی مولیٰ۔ اس کی مدد سے کاشا منس بہ کا کر اس کی تنخواہوں اور
 ریس میں منس بہ کیا وہ سبب پیش نظر ہو گا تاہم چونکہ ایک بار نوآبادیات کی حکومت کی
 پھر جب تک نظر آتی اس لئے تمام ملک میں اس پر اطمینان نہ کیا گیا۔ لیکن حکومتان میں ایک
 پارٹی نے اس اعلان پر بڑی برائی کا اظہار کیا اس طرف کانگریس کمیٹی نے جمع ہو کر وائس رے
 کی خدمت میں ایک یادداشت پیش کی جس پر ۲۲ دسمبر ۱۹۲۱ء کو وائس رے نے نمایندگان
 کا نام لیا۔ اسے ملحقیت کی۔ اس ملحقیت میں مہاتما گاندھی چاہتے تھے کہ نوآبادیات
 کے متعلق حکومت کی طرف سے صرف وعدہ کیا جائے اور بتایا جائے کہ گول میز کانفرنس
 میں اس کی بابت کچھ طے کیا جائے گا یا نہیں مگر وائس رے نے اس سے گریز کیا اور مہاتما
 گاندھی کو کہہ دیا کہ گول میز کانفرنس کا نقطہ اندر رہے اس کے اعلان کی یہ کیفیت تھی
 کہ اس میں یہ مہتمم شامل تھے

ہندوستان کی ترقی ترقی کا قدرتی نتیجہ درجہ نوآبادیات کا

حضور سب سے

پانچ وائس رے کی طرف سے انشا کی وضاحت مذکور ہے۔ اس میں ہندو
 مذہب کے مذہبی ورکیوں نے ہوتی جب کہ مقتدر مدعوں کی مددوں کے بعد بار بار جمعیت
 کی بارگاہی تھی۔ اس وقت میں بھی بہت کوٹھو ورتے تھے ہیں پڑ گئے تھے جن کی زبان
 سے نوآبادیات کا بیان ہوتا تھا پانچ زمانہ ہوتا تو مذہبی طور پر ڈراؤن مثل

میں سلسلے میں یہ کہن نہوری سب کہ فرقہ وارانہ فیصلہ نہ ہوئے ہیں خود ملکوں کا تقصیر
 جو یا مسدودوں کا یہ نہایت ہی باجوازہادی کامل کے حامی بن گئے تھے مگر اس سے انتہا نہیں
 کیا جاسکتا کہ اس سے بل بند کون تھا بل تلافی نقصان پہنچا اور بندہ مسدودوں سے مل کر ملی
 وریوں کی قربانیاں کی تھیں وہ سب کا رشتہ گیش رہندوستانیوں کے قریب کے مکتبہ
 کہ بعد یہ نگرانوں کی زبان پر میراج اور حکومت نوآبادیات کے ان کے آنے کے بعد
 یہ ملک کی آزادی کے موقوف تھے۔ جب کہ انٹیمڈ اور اسٹریٹیا کی نوآبادیات کی بری وری
 بری نوآبادیوں کی پارلیمنٹ کے تحت میں ہیں وریوں کو حکومت و تجارت کے
 سب میں وریوں کے درمیان پر تقصیر ہی نہ کر کے خود اپنے ملک کو خوش حال بنا سکتے ہیں
 تو لوگ کہہ سکتا ہے کہ حکومت نوآبادیات ہی نہ ہونے کی حالت میں وہ آزاد نہیں ہیں۔ مگر
 بہت سے لوگوں کی قسمت میں وہ ہیچونٹ کی جیب نہ ایک فرقہ وارانہ کی کامل کا مدعی تھا
 نوآبادیات کی حکومت کو اپنے متبہ سے کہ ٹیورکر ٹیورکر وریوں سے فرقہ وارانہ سب ہم
 نہاد حقوق پر نوآبادیات کی حکومت کو قربان و دشمن کر دیا۔ وریوں نے یہ انداز برتن ہیڈ
 کے میں چیلنج کو کہ بل بند کوئی متفقہ آئین نہ پیش کر سکیں گے اپنے عمل سے یہ بھی بددلی
 سے یہ بھی ثابت کر کے دنیا کی ٹیورکر میں بندہ ستان کو ذلیل کر دیا۔ کیا کوئی شخص کوئی ایسا
 تو نہ ہی پیش کر سکتا ہے جس کی جزئیات پر ۳ کروڑ کیا ۳۰ کروڑ بھی متفق ہو جائیں اور
 لیا کوئی ایسا ہو سکتا ہے جو آباد تک کے لئے سب قوموں کے نزدیک
 نہایت تبدیل ہو کر یہ قسمت بندہ ستان میں۔ نئے ٹیورکر یہ کہ جو قانون نہ وریوں کی دوسرے
 بنایا گیا ہے اور بدی ہو کر اس میں کبھی کوئی تبدیل نہ ہو سکے گی۔ یہ بات اس وقت
 وقت میں حکومت کی قسمت وریوں پر ہی اس لئے حکومت نوآبادیات کی مسئلہ و فیصلہ کر دیا
 کوئی وری بندہ ستان میں یہ کہ ہر کوئی دیکھ سکتا ہے یہاں تک کہ ہو گیا۔

۱۹۳۰-۳۱ء کی سوال نامہ فراہمی میں مسلمانوں کا حصہ
 کانگریس میں آزادی کو مل کے تیار
 پاس ہوئے کے بعد ۱۹۳۱ء

۱۹۳۱ء کو تمام ہندوستان میں یومِ آزادی منایا گیا و مہاتما گاندھی ۱۲ مارچ ۱۹۳۱ء کو نمک کے قانون کی خلاف ورزی کرنے کے لئے اپنے سفر پر پانچواں دن ہوئے۔ اب ملایا اور حکومت کے درمیان ۱۹۳۱ء کے بعد سوں ناظرانی کی جنگ شروع ہوئی جو نتیجتاً ملایا کے نزدیک پرامن تھی اور حکومت کے نزدیک تشدد آمیز تھی اور جس میں ملایا نے لاکھوں ہندوؤں کی بائیسہ ہزار ہستی کی فیصلیوں کا دور دورہ تھا اس پر سن بنگ میں سہولت کی شرکت انفرادی اور جماعتی دونوں حیثیتوں سے ہوئی۔ مہاتما گاندھی کی رہنمائی کے میں بعد مسٹر عباس ٹیپ جی ڈکٹیٹر مقرر ہوئے کے جیل میں گئے و ایک بہت مدت میں موندنا اور اسلام آباد، ڈاکٹر انصاری، ڈاکٹر سید محمود، تہذیب احمد خاں شروانی، سٹریٹ احمد خاں، حسن عبد الغفار خان کے پیش پیش رہی اور جمعیتہ العلماء، اسٹریٹ احمد خاں، وینڈی احمد خاں نے بڑی بڑی قربانیاں کیں اور خود مسلم لیگ کے اندر جو دو ٹیم ہو گئے تھے ان میں سے ایک نے لیگ سے بالکل ریشٹلٹ مسلم پارٹی کی حیثیت سے اس تحریک میں نمایاں حصہ لیا۔

۱۹۳۱ء وہ سال ہے جس کے ماہ نومبر میں لندن میں پہلی کانفرنس کا انعقاد ہوا جس میں کانگریس کے لوگ شریک نہیں ہوئے۔

رجعت پسند جماعتوں کے جلسے ناظرین و قاریوں کے سامنے ایک سے
 آزاد خیال یا قوم پرست لوگوں کے

مکمل بیان سے دو پوری طرح رجعت پسند مسلمانوں کے باغیوں میں لگتی تھی کہ مسلمان لیگ و مسلم پارٹی کا فرنس کا جو بعد میں مسلم کانفرنس کہلائی جاتی تھی مسکاتہ تھا یہ ایک ہو گیا تھا اور دونوں کے پیش ان کے جناب کے نبوت جو نہایت سے قریب میں

نہایت ہمتوں کے چند جلسوں کا مختصر حال لکھا جاتا ہے۔

۱۔ مسلم لیگ کا کیسوں اجلاس دسمبر ۱۹۲۳ء میں بمقام راجپوتانہ سرحدت
ڈاکٹر سر محمد تقی بال منقذ ہوا۔ اس میں مسلم کانفرنس کے ۱۹۲۳ء واس
زیدیہ شخص کی تائید کی گئی اور ہندو مسلمانوں میں کانفرنس میں گئے تھے ان کی
خدمات کا اعتراف کیا گیا۔

۲۔ مسلم لیگ کا بائیسواں اجلاس آخر دسمبر ۱۹۲۳ء میں بمقام دہلی زیر صدارت
پروٹسٹنٹ مسٹر ڈاکٹر احمد علی قرار پایا۔ ان کی مخالفت میں بڑا ہنگامہ ہوا
جس کی وجہ سے جلسہ میں تفریق کے اندیشہ سے مقام ہند کو مٹا دیا گیا
رکھا گیا۔ اور دہلی میں نمایاں صاحب سید نواب علی کے مکان پر مسلم
لیگ کا یہ سائن ہوا۔ اس کا کیا گیا۔ لیگ کے اس جلسہ میں انتہا پسندوں کے
خبردار اور ان دیش کے خلاف تجاویز پاس کی گئیں۔

مسلم لیگ سسٹم پارٹی اور اس کا انجام
مسلم لیگ سسٹم پارٹی کا تذکرہ

آئیے اب ہم دہلی میں اس کے جلسوں کے مختصر حالات درج کرتے ہیں :
۱۔ اس پارٹی کا پہلا جلسہ ۲۰ جولائی ۱۹۲۹ء کو راجپوتانہ سرحدت میں ہوا۔
آزاد منقذوں جس کا مقصد یہ قرار پایا کہ مسلمانوں میں اتحاد اور اتحادی پیدا کی جائے
اور انہیں آباد کیا جائے۔ کہ وہ فرقہ پرستی سے بالاتر ہو کر ایک سیاسی جبر و جہد
میں شریک ہوں۔ اور اکثریت و اقلیت کے درمیان ایسے تعلقات پیدا کئے
جائیں جن سے اکثریت کے لوگ وسعت قلب کے ساتھ مسلمان اقلیت
کے حقوق تسلیم کر لیں۔ اس جماعت کے مستقل صدر مولانا ابوالکلام آزاد وزیر اعلیٰ
ڈاکٹر محمد اسد خاں وزیر اعلیٰ مسٹر صدیق احمد علی شہر دہلی مستقر ہوئے۔

تینوں اصحاب جس وز سے کانگریس میں شریک ہوئے انہوں نے اپنے آپ کو
نہیں بٹھاسا۔ اور مسلسل مالی، جانی اور ہر قسم کی قربانیاں قوم و ملک کے لئے
دیئے رہے۔

۲۔ مسلمان لیگسٹ کانفرنس کا دوسرا اجلاس ۲۰ جولائی ۱۹۲۲ء کو لاہور میں زیر صدارت
ڈاکٹر مختار احمد انصاری منعقد ہوا جس میں سائنس کمیشن رپورٹ کی مخالفت کی گئی،
اور مولانا فرانی کی تجویز پاس کی گئی اور جیل جانے والوں کو دیر بعد کے مسلمانوں کو
مولانا فرانی میں شریک ہونے پر مبارکباد دی گئی۔

۳۔ چیمبرس میں مذکور کاغذیہ نشان جلسہ ۱۹ اپریل ۱۹۲۲ء کو لاہور میں زیر صدارت
سر سید علی امام قیسر بانی کی بارہ دوری میں منعقد ہوا۔ اس سید صدارت میں سید صاحب
نے معتین نشستوں کے ساتھ مخلوط انتخاب پر پورے زور دیا۔ جو تجاویز پاس
ہوئیں ان میں سے اچھے یہ تھیں کہ مسلمانوں نے بالعموم وزیر اعلیٰان سرحد کے
بالخصوص تحریک مولانا فرانی میں جو کچھ حصہ لیا ہے اور بارہ نامزدوں میں
بھیجے ہیں اس پر خوشی کا اظہار کیا ہے۔ اور معتین نشستوں کے ساتھ مخلوط
انتخاب جاری کیا جائے۔

مندرجہ بالا مرکزی جلسوں کے علاوہ مختلف جوبوں میں جلسے ہوئے جن میں سب
سے زیادہ متعلقہ کی مسلمان لیگسٹ کانفرنس کا جلسہ ۲۰ جولائی ۱۹۲۲ء کو لاہور میں
زیر صدارت سر سید محمود منعقد ہوا۔ ڈاکٹر سید محمود نے اس باب میں سب سے زیادہ
جوش و خروش دکھایا اور پورے جلسے میں وقت مولوی بشیر الدین صاحب نے جس کے
سکھانے میں سید صاحب نے اچھے پائی تھی فرمایا تھا کہ قبل از وقت کسی بھی چیز سے
بے ہوش نہ رہیں کہ اس میدان میں آئے تو بے ترتیبی سے ہمت نہ ہارنا چاہیے اور
اور باوجود سب کے تعذیب و تشدد کے آپ آج تک اپنے مسلمانوں کو

پاس پور نے سے سب سے مقدم کاشت کاروں و مزدوروں کی بیودے کانگریس کے
پیش نظر ہو گئی۔

کانگریس کے اجلاس سے فارغ ہونے کے بعد گول میز میں شریکیت کا
مسئلہ درپیش تھا۔ گول میز واروں کے پہلے جانے سے اب جو کچھ بدل چکا تھا۔ وہ
لارڈ ولنگٹن نے ۷ اپریل ۱۹۳۱ء کو پارچے لے لیا تھا۔ صاحب موصوف برصغیر
دیگر وائس ایلوں کے پہلے یہ حیثیت کو زیرِ مہربانہ سال ہندوستان میں رہ چکے تھے
اور ذہنیت کے اعتبار سے یہ آکلینڈ کالون کے زمرہ میں جنہوں نے کانگریس کے
ابتدائی زمانہ میں اسے پہننے میں کوئی دقت نہ تھی نہ رکھا تھا شمار کئے جاسکتے تھے۔ یہی پارچ
لارڈ ولنگٹن کے پارچے جیسے ہی ان میں ورکانگریس میں بائیس شکایتیں پیدا ہو کر بڑھتی
لگیں۔ یہ آئینی حکومت میں جدید عہدہ دار اپنے پیش رو کی قراردادوں و حدود کا پابند ہوتا
ہے مگر اس بارہ میں لارڈ ولنگٹن نے شخصی حکومت کے عہدہ دار کو کوئی مات دے
دی اور لارڈ واروں کے جاتے ہی

”بساط کا نقشہ پلٹ گیا۔ رڈ واروں نے اگر شولاپور کے قیدیوں کی رہائی،
وعدہ کیا تھا تو اس سے اب کیا حاصل؟ اگر انہوں نے گجرات سے مستغنی ہو
جائے تو اسے ڈپٹی کمشنروں کی فیشنون کا یقین دلایا تھا تو اب اس سے کیا
فائدہ اگر انہوں نے فروخت شدہ جائیدادوں واپسی کے سلسلہ میں صوبہ بجاتی
حکومتوں سے سفارش کرنے کے لئے کہا تھا تو وہ نفی کے برابر تھے یہ تھا
وعدے لارڈ واروں کے ساتھ ہی پہلے سے ہوئے

گوں میز کا نفرنس میں مسلمانوں کی حق تلفی کا نگرین والوں کے ساتھ سنئے ۔
 دائرے نے جو کچھ کیا ان کے

نقد خیال سے خود وہ حق بین تب ہو مگر غریب مسلمانوں کی نہیں نے جس طرح حق تلفی
 کی اس کو کوئی تاجیہ شکل سے ہو سکتی ہے ۔ مہاتما گاندھی وریڈوں کے درمیان یہ
 نے ہو گیا تھا کہ پندرہ دن سو سو مالویہ و مسٹر سہ و جینی ٹیڈ و ورڈ کٹر انصاری احمد انصاری
 وں میز کا نفرنس کے لئے نامزد کئے جائیں گے مگر ورڈ و منڈان نے صرف اول لکڑی
 بعد ب کو نامزد کیا ورڈ کٹر انصاری کیسے انہی نہ ہوئے ورڈ کٹر انصاری تھا میر ہے کہ مسلمان
 قوم پرستوں کے نمائندے تھے نہ صرف مسلمان قوم پرستوں کے بلکہ جمعیۃ العلماء و جمعیۃ
 احمدیہ و امت کیلٹی و رشتہ فیصدت کا ریس اور مسلمانوں کے جمعیۃ نمائندے
 تھے جنہوں نے ملک و قوم کے لئے قربانیاں دی تھیں و حقیقی معنوں میں مسلمانوں
 کی شہادت کے قائم مقام تھے ۔ انہیں چھوڑ کر ورڈ و منڈان نے ایک نہیں بلکہ کوئی تعداد
 میں مسلمانوں کو گول میز کا نفرنس میں بھیجا جو ایسی جماعتوں یعنی مسلم لیگ و مسلمہ کا نفرنس
 کے نمائندے تھے جو صرف ورنچے طبقہ کے حقوق کی نگرں اور جن کے کارکنان عوام الناس
 سے اس قدر دُور تھے کہ ایک بارین جس ایک گناہ مقام پر کرنے پر مجبور ہوئے تھے
 جو سوال نا فریانی کی مخالفت میں تجاوز پاس کر کے شہام میں سرخروئی حاصل کرتے تھے
 و صرف ایک خاص خیال کے مسلمانوں کے نمائندے تھے ورڈ کٹر انصاری کو ورڈ ٹیل
 ہا نفرنس میں سے نہیں بھیجا گیا تھا کہ وہ کانگریسی تھے تو گاندھی جی اور مالوی جی
 مسٹر ٹیڈ و جی تو کانگریس کی تھیں جنہیں حکومت کی طرف سے نامزد کر کے بھیجا گیا تھا
 بہر حال باوجود گاندھی جی کے مصر اور احتجاج کے دائرے نے خوف نے ڈاکٹر
 مسٹر جی کو گول میز کا نفرنس میں سے بنا پر نہیں بھیجا کہ بقول دائرے نے جو صوف مسلمہ کا نفرنس
 پر مسلم لیگ و مسلمانوں کی شرکت کے خلاف تھے ۔

گواہی کے انٹرنس میں نا کامی
بگوان میز کا انٹرنس کی شرکت کے لئے ہاتھ دینے

وقت ہندو سبوں میں کوئی گھجور نہیں ہوا تھا۔ نہ وچرٹ کے سلسلے میں جو کہ ہندو
نہ پر پانی پیر چکا تھا اس لئے ہاتھ کا دھنی کھستہ نہ جاتے۔ سب بڑے بڑے رکن کو
اس وجہ سے بھی پس وہیش تھا کہ بعض صوبوں میں کا ٹکریس و لوں پر زیادتیوں کی جارہی تھیں
اور اس صورت میں وہ ہندو کستان چھوڑ کر پار جانا نہیں چاہتے تھے۔ لیکن انگریزوں کی
اکثریت چاہتی تھی کہ اس صورت بھی ہو ہاتھ دینے والے میں نہ ہائیں اور اس کی پروا نہ کریں کہ ہندو
مسلم گھجور تا نہیں ہو سکتے کہ انگریز کیٹی کا نہیں تھا کہ موجودہ حالت میں بھی ہاتھ دینے کے لئے
سے ہاتھ دینے کی۔ اسی بنا پر ہاتھ دینے کی دشمنی کے خلاف یہ تجویز پان رکن کی طرف سے پیش
جائیں۔ چنانچہ وہ بڑی ترقی و ترقی کے ساتھ ملوایا شدہ وقت بہت کے بعد انگریزوں
میں ہندو کو رو نہ ہوئے۔ وہاں جمہوریت پر قوم کے لئے صواب ہو جاتا ہے۔
جن کا سبب اکثر یہاں بھی تھا بولال بھاسنت کے صحابہ کا ہوتا ہے اور بقول چندر

جواہر لال نہرو

”میں میں درم کاری ملازموں میں نامہ ذوق ہے۔ جن کے صدقہ تہذیبی
اور دوست پر تہذیب۔ جن کی یہ سنت پس اس کی قسم کی سہولتوں کا جو چاہیے
درمکاروں یا ورکاروں میں بہت سی ہے۔ مثلاً یہ کہ ان کے بڑے سہولتوں اور
کیا کہ سہولتوں یا کر کے دے دیں جن کو وہ نہیں دے سکتے۔ جبکہ ان کے
داشتہ ہیں میں جتنی زیادہ کی جو سہولتیں ان کی ضرورت اور شہر کی ترقی کو بھی کوئی
خاص اہمیت نہیں دیتے؟“

میں عزت و ان کی غرض میں فرقہ پرست ہندو اور مسلمان دونوں کی طرف سے دھوکے پرستی
 کی مثالیں اور بہت پستوں کی نئی معمولی نمائش ہوئی۔ مسلمانوں نے یورپین ایسوسی ایشن
 کے مایندوں کے ساتھ مہذبیت پرستی کر کے جو ہندوستان میں ملکی آزادی کی سب
 سے بڑی دشمن ہے۔ وہ ہندو مہاسپی کے مایندوں نے یہ سب لہو کیا کر،

وہ ہندوستان کی آزادی اور بالخصوص پنجاب کی حکومت خود مختاری
 پر ہر قسم کی پابندیاں عائد کی جائیں یعنی ایسے انقلابات رکھ جائیں جو برطانیہ
 کے حق میں شیعہ ہیں۔ انہوں نے کوشش کی کہ برطانیہ کی حکومت کے
 ساتھ تعاون کے لئے اپنی خدمات پیش کرے۔ یہ مسلمانوں سے بھی آگے
 بڑھ جائیں تبھی یہ ہوا کہ بالآخر تو کچھ کام نہیں ہوتے۔ پہلے ہی مقدمہ کو افسانہ
 پہنچایا اور تحریک آزادی کے ساتھ ہندوؤں کی مسلمانوں نے کم از کم
 وقار کے ساتھ تحریروں کی تھیں۔ لیکن فرقہ پرست ہندوؤں کے پاس
 یہ کچھ نہ تھا۔

انہیں صحابہ کی نسبت ہندو ہوا۔ ان نے کہا ہے:

جب کہ ہمارے عورتیں و مرد حیرت انگیز بہادری کا ثبوت دے رہے ہیں
 فرقہ پرستوں پرستوں سب چیزوں کی طرف سے ان کی ہندو
 کے ہر قسم کے ترغیبات و خدائی مدد پہنچی رہے۔ ہندو باسٹ و شیخ ہندو
 کی حق پرستی کے ہندو میں متضاد معاشی نوعیت کا مکر رہے ہیں اور
 ہندو باسٹ و شیخ ہندو کے پاس ہیں کی قوم پرستی کے نام سے آئندہ
 یہ اپنے حقوق کی مخالفت کا ایک کمر بستہ ہو چکا ہے۔

انگریز ہندوستان میں پنج بنے بیٹھیں رہیں تاکہ وہ موجودہ سیاسی قیام کو
 قائم رکھیں اور ان کے مستقل حقوق کی حفاظت کرتے رہیں۔
 مگر باد جووان تمام مواقع کے ایسے سامان ہو گئے تھے کہ گواہی کا انفرنس کے تحت
 سمجھوتہ ہو جاتا۔ اس کی صورت بقول مشرقی احمد خاں شروانی مرحوم یہ پسید ہو
 گئی تھی؛

”سر محمد شفیع نے مسلمانوں کی طرف سے ایک تجویز پیش کی تھی جس کی
 رو سے معین نشستوں کے ساتھ مخلوط انتخاب جاری کر دیا جائے مگر
 پنڈت مدان موہن مالویہ نے اسے محض ایک نشست کی کمی بیشی کی بنا پر
 نامتور کر دیا اور چونکہ ہندوؤں کو کتاب ”بیداری ہند“ کے مصنف مسٹر
 میکڈانلڈ وزیراعظم سے توقعات تھیں اس لئے ان کے نام کا بھی
 کہی کہ وہ فرقہ وارانہ فیصلہ دیں اس پہنچی بہ کسی مسلمان نے دستخط نہیں
 کئے تھے اور ہندوؤں میں گاندھی جی مسز ناٹھو سرمدی بہادر سپہ
 نے بھی نہیں کئے تھے۔“

چنانچہ اس چٹھی کی رو سے فرقہ وارانہ فیصلہ وزیراعظم کے سپرد کر دیا گیا۔

پرامن جنگ کی تجدید
 انہوں نے گاندھی جی اس مشن میں ناکام رہے تھے۔
 تمام دنیا میں ہندوستانیوں کی ہوائی تہی رگاندھی

جی لندن سے رخصت ہو کر ۲۱ دسمبر ۱۹۳۱ء کو ہندوستان پہنچے یہاں پہنچتے ہی
 کانگریس اور حکومت کے درمیان شکایت کے دفتر کھلنے شروع ہوئے گاندھی جی

سٹ میری کہانی جلد ۱ ص ۳۵۹ - انہ پندت جوہر انہ

۳۵، خود ان اخبار لکھنؤ آباد مورخہ ۳۰ اگست ۱۹۳۱ء

نے عدالت سے گرنے کے لئے وائسرائے سے ملنے کی درخواست کی مگر انہوں نے
عدالت سے منافع نکال کر دیا۔ وزیر اعلیٰ نے اس سے واپس کو ایک ہفتہ ہی گزارا تھا
کہ ۱۳۲۲ء کو گاندھی جی گرفتار کر لئے گئے۔ دس ماہ کے انوار کے بعد کانگریس
دوں نے پھر دہلیا دیا۔ حکومت نے ملوہ متعدد آرڈی نمنٹوں کے جو پہلے تھے
بڑی تھے چار جدید آرڈی نمنٹیں یعنی میعاد کی قوانین ہماری ردیئے ہیں کی رو سے تمام قوم
پرست، برہمنوں کو صرف قوانین قرار دے کر ان کے سرکاری پتہ بند کر دیا گیا۔ حکام اور
پائیس کے اختیار سے یہ محدود کر دیئے گئے۔ اس جنگ کی خصوصیت یہ تھی کہ عدویہ
سزوں اور چٹائی کے، جرمانوں اور ضبطی جائیدادوں کی بھرمار اس قدر ہوئی کہ وہ حکومت
کی ایک مستقل مدنی کا ذریعہ بن گئی۔ اس سلسلے میں اس زمانہ کی سختی دیکھنا چوتھے ہمارا
مفت و وہیں اس لئے نہیں نظر انداز کیا جاتا ہے۔

اس سختی کی آگ میں اپریل ۱۳۲۲ء میں باورڈہالست کے دہلی میں کانگریس
کا جلسہ چاندنی پور کے کھنڈہ گھر کے نیچے منعقد ہوا۔ پندرہ ت مدین موہن مالویہ صدر
ورجیت سے ڈیٹی گیت جو ریل میں آ رہے تھے گرفتار کر لئے گئے تاہم ۱۰ ڈیٹی گیتوں
کی موجودگی میں جلسہ کی کارروائی عمل میں آئی۔

فرقہ دارانہ فیصلہ پر گاندھی جی کا قلم انماندگی کے بارے میں سٹر میکنڈ

وزیر اعلیٰ نے فیصلہ شامی مدستان سے آیا جس میں غالباً سٹر چرچیل کے مشورے پر
پڑا تھا کہ یہ مشورہ انہوں نے پارلیمنٹ میں اپنی تقریر میں مذکور کر دیا۔ ۱۳۲۲ء
کے دوران میں دیا تھا اس تقریر کے الفاظ یہ تھے:

وزیر اعلیٰ نے یہ طے کر لیا ہے کہ وہ فرقہ دارانہ فیصلہ دیں گے۔ یہ
تو ایک اس میں سخت غلطی ہے۔ اگر انہوں نے جملہ جائیدادوں کو خوش کرنے

کی دشمنی کی تو وہ کی کوئی خوش نہ کر سکیں گے۔ اس لیے ہم یہ اصول یہ تھا کہ
 • اتفاق ڈالو اور حکومت کرو۔

لیکن ہم نے بال اتفاق نہ کر لیا ہے کہ یہ اصول نہ سب سے گہری کے
 ساتھ اس اصول کو بھی اختیار نہ کرنا چاہیے جو اس کے برعکس ہے۔ درود
 یہ ہے کہ رنایا کو تختہ دریا جائے جس کا نتیجہ مسالمت سے دوست کشی
 جو کار دراصل یہ ہے کہ بڑا سدا ہے اور اندیشہ ہے کہ ہم اس بہت بڑی
 میں نہ پڑ جائیں۔

پہلا چھ مہرہ ہیں کے ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے یہاں سے دور
 ہیں کہ انصافیت یہ تھی کہ فرقہ سمیت اس کی تقابلی ہوئی ہے۔ درود سے فرقہ کو
 اس کے حق سے زیادہ دیا گیا ہے۔ اس میں فیصلہ میں جو چیز مہاتما ہندو کا سب سے
 زیادہ شائق تھی وہ یہ تھی کہ چوتوں کو مشن سنانوں کے مجد کو دیا گیا ہے۔ اس لیے
 کیا جس سے انہوں نے ورگی دوست کے ہندوؤں میں بڑی ہوئی باقی تھی۔ مہاتما ہندو
 زمانہ میں جیل میں تھے وہاں سے آپ نے سخت متوجہ کیا مگر جب مسالمت نہ ہوئی
 تو انہوں نے فرقہ کشی کر کے پنی ہون پرک کرنے کی دھمکی حکومت کو دی۔ درود مسالمت
 سے فرقہ کشی سے روک کر دی۔ اس سے تمام ہندوستان کے ہندو اپنے دور
 پڑے۔ حکومت نے جیل میں ہندوؤں کی سیدوں کو گرفت و شنید کرنے کی ہمت
 دے دی۔ ربا نہ کر باقی فیصلہ ہو گیا۔ ورگی کی رو سے چوتوں کو چھ مہرہ میں مہاتما
 کے فریاد سے دی گئی۔ حکومت نے اس سے متنبہ کر دیا۔

اس کے بعد سے کہ ہندوؤں کی کوئی زبان نہ کر رہے تھے۔ ان کی صورت کو ہمارے

نشستیں دی گئیں۔ ہندو شہزادے کے میثاق کی بنیاد پر ہندو شہزادے
 پنجاب کی چند نشستوں میں نہیں قسمت آزمائی کا موقع دیا گیا جس میں کامیابی پر ہندو شہزادے
 ایک دو ممبروں کے کثرت میں ہو سکتے ہیں۔ ایسی مشتبہ حالت میں ان کی قوم کو حکومت
 پنجاب میں کسی طرح قائم نہ ہو سکتی تھی۔ ان وجوہ سے مسلمانوں میں فرقہ وارانہ فیصلہ سے بے نیاز
 ناراض تھے اور چونکہ وزیر منظم نے یہ اجازت دے دی تھی کہ اگر کسی ممبر کو اس میں
 سمجھوتہ کر لیں تو اس کے متعلق فرقہ وارانہ فیصلہ میں تبدیلی کر دی جائے گی اس لئے ممبران
 شوکت علی نے وائسے سے اجازت مانگی کہ وہ مہاتما گاندھی سے یہاں میں ملوث
 کر کے گفت و شنید کریں مگر انہیں یہ جواب ملا کہ اوں تم کو یہاں سے کر لیا تم
 گاندھی جی کے پاس جائے گا مگر وہاں ایک ہندوؤں میں بھی سب کو متعلق نہ ہوتے
 اور آپسوں کے لئے جہاں انتخاب پناہتے تھے تاہم نہیں گاندھی جی سے یہاں
 میں بات چیت کرنے کی اجازت دے دی گئی تھی۔

دوسرے کے اس جواب سے مایوس ہو کر ممبران شوکت علی نے مختلف فرقوں
 کے امیدواروں سے باہمی سمجھوتہ کی تحریک کی جس پر سب نے بیکار ہو کر نشست
 میں سلیئم پور ہاؤس ٹھہر گئے۔ مسلم پارٹیز کانفرنس کے بعد اس دورہ میں آل پارٹیز
 کانفرنس کے اجلاس ہوئے۔ آل مسلمانوں کے مرکزی مجلس میں ۲۲ فی صد ہندو نشستیں
 اور پنجاب و ریاست میں ۱۱ فی صد نشستیں تھیں۔ ہندو شہزادے نے ہندو شہزادوں
 کے لئے یہ نشستیں ۲۲ فی صد کی جگہ سے پوری کی جاتیں۔ اس کے لئے ہندو شہزادے
 تھے کہ کل کی ہندوؤں کی نشستوں میں سے پوری نہ کی جائے بلکہ کچھ نشستیں پور
 و ریاستیوں سے مانگی جائیں۔ لیکن یو۔ پی۔ اور عیسائی یوں مانگے والے اس لئے
 سب کمیوں بھر گیا اور ہندو مسلم ہندوؤں کی ممبروں کی نشست ہار گئی۔ ایک ورور قعر
 ہوا کہ ہندو مسلم نشست کے دوران میں جب فریقین باہمی رائے رائے کے قریب

تالشی کی طرف متوجہ ہوئے جس سے نہ ہندو ہی خوش تھے ورنہ مسلمان مگر ہندوؤں کی
 ناخوشی کی کوئی وجہ نہ ہو سکتی تھی اس لئے کہ پنجاب اور بنگال میں وہ بادی کے اعتبار
 سے اور نیز پچھلے آئین کی رو سے پہلے ہی سے اقلیت میں تھے۔ یہ جدید فرقہ ورنہ
 فیصلہ انہیں اقلیت سے بچا کر اکثریت میں اس طرح کر سکتا تھا کہ وہ ہندو ہوتا تھا
 ہندوستان کے صوبوں میں اکثریت میں تھے اور سب سے بڑھ کر خود انہوں نے وزیر اعظم
 کو حکم یا پانچ بنایا تھا کہ ان پر نہیں اعتبار تھا۔ یہ انہوں نے فرقہ وارانہ فیصلہ کے خلاف
 اودھم مچا دی اور نیشنلسٹ پارٹی قائم کر کے کانگریس کے دواختہ سے روک دیا۔ وقت
 کانگریس نے بڑی مضبوطی سے کام لیا اور بنگال میں فرقہ ورنہ فیصلہ کے بارے میں بڑا ہند
 رہی جس کی وجہ سے ہندو نیشنلسٹ پارٹی کانگریس کی مخالفت ہو گئی۔ ہندو نیشنلسٹ
 پارٹی کی مخالفت سے مسلمانوں سے کہہیں ان کی رہنمائیوں اور کہ نہ کر دیں۔ وہ
 ہندوؤں کو دے دی جائیں اس لئے انہوں نے اپنی مخالفت میں جلتے رہتے شروع
 کئے۔ اس وقت مسلم لیگ میں صدارت کے بارے میں نہایت ہندو جھگڑے پیدا ہوئے
 تھے اور عارضی طور پر میاں عبد حزیز بیرسٹر میٹ لاپشاور کو صدر مقرر کیا گیا مگر
 انہوں نے پھر اسے چھوڑنے سے انکار کر دیا۔ ان کی کوشش سے حکم دیا گیا کہ لیگ
 کا اجلاس قرار پایا ہوا مگر وہاں کے لوگوں کی مخالفت کی وجہ سے ۲۲ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو
 پولیس کی حفاظت میں جوڑہ میں اجلاس ہوا۔ مسٹر عبد الحزیز نے اپنے منصب میں کہا کہ
 فرقہ وارانہ فیصلہ تالشی منظور کیا جائے ایک تجویز یہ پاس ہوئی کہ اگرچہ فرقہ ورنہ فیصلہ کی
 رو سے مسلمانوں کو مرکز میں شمت نہیں ملا اور بنگال میں شمتیں کم ہیں تاہم ہم اس کا
 خیر مقدم کرتے ہیں۔ نیز ہندو مہاسبھا کے اس فیصلہ کے خلاف کہ فرقہ وارانہ فیصلہ

رات میں سب ایک قمر واد پاس کی گئی۔

مندیہ بہر تہا سب کہ مندرجہ بالا جن میں یا شاہ بلکہ نہیں سمجھا گیا تھی اس لئے اس کے لئے
 ۱۵۲۲ء کو ترمیز سلسلہ کو نئی دینی سہ گیند کا میسوں جس میں بہمدت نماں بہادر سہا قند
 ہدایت میں منعقد ہوا۔ جس میں قرار پایا کہ ذوق و ذہنیہ فیصلہ فی امر میں یا سب و تہذیبوں کے
 مندرجہ ذیل کے جائیں۔ جدید آئین میں سہ گیند کے مستوی کی تفصیل کر دی جائے ورنہ انہوں
 میں ان کا حشر معین کر دیا جائے مگر اس وقت تک میاں عبدالعزیز نے سلسلہ گیند کی ہدایت
 نہ چھوڑی تھی اس کے بعد ۱۵ مارچ ۱۹۲۲ء کو پھر ایک بار بعد مدت خان بہادر حافظ
 ہدایت میں تھی وہی میں منعقد ہوا جس میں میاں عبدالعزیز نے ہدایت چھوڑ دی ورنہ
 بنیاد مستقل صدر اور نیاں بہادر حافظ ہدایت میں سہ گیند کے منتخب ہوئے۔

۱۵۲۳ء کا کانفرنس فروری ۱۹۲۳ء فیصلہ کے متعلق مدت کے بعد سہ گیند
 کا کانفرنس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جس کا میسرا ابدال

۱۹۲۶ء میں لندن میں منعقد ہوا اس سے متحد پسند لوگ مثل ۱۵۲۳ء سری نواس
 شہر کے جی مفسر اس لئے شمار کیے گئے کہ پہلے ابدالوں میں ان کا طرز عمل
 پسندیدہ نہ سمجھا گیا تھا اس کے اگلے سال مارچ ۱۹۲۳ء میں حکومت کی طرف
 سے رٹری میں انہیں "شائع ہوا جو ہندوستان کی کسی جماعت کو بھی پسند نہ آیا۔ تب
 وہ ہندوستان کے ہر دو زبانوں کی ہوائی سٹینکٹ کمیٹی کے سپرد کر دیا گیا مگر اس نے
 بجائے کسی قسم کی بہتر تبدیلی کرنے کے یہ غصہ کیا کہ مرکزی اسمبلی کی ممبری کے لئے
 ہر ممبر انتخاب کے لئے سفارش کی۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ مرکزی اسمبلی کے لئے
 اس وقت تک ہر دو زبانوں کا انتخاب کرتے آئے تھے مگر اس کمیٹی نے یہ تجویز
 کیا کہ ہر دو زبانوں کی بجائے مختلف صوبوں کے ممبران اسمبلی، مرکزی اسمبلی کے لئے ممبر
 منتخب کیا کریں۔

درجہ اولیٰ کے خاص خاص رکین شامل تھے جس میں یہ دعوت پیش آئی کہ جو لوگ
 پناہ سکتے "کامل آزادی" رکھتے ہیں وہ مسلم لیگ کے ممبر کس طرح بن جائیں اس پر مسٹر
 جناح نے کہا کہ جو لوگ آگے ہیں ان کا پیچھے والوں کے ساتھ شامل ہو جان کوئی قابل
 اعتراض نہ نہیں ہے بلکہ خیر قرار پایا کہ جس نے مسلم لیگ کے مسلم لیگ پارٹینٹری بورڈ
 کے شیعہ کی دعوت سے قریبی جاتے جس میں تمام مسلم تہا عتیق شریک ہوں۔ اس کے بعد
 رپورٹ شدہ کو بمبئی میں مسلم لیگ کا جیل میں ایسڈر ت سرسید وزیر حسن منعقد ہوا جس
 میں صدر ریلوے نے اپنے خطبہ میں اس اور کو وضع کردیا کہ کانگریس کے ذریعہ بل بند کا قدم
 مورچہ کی طرف نہیں بڑھا بلکہ جدید آئین میں گورنر کے اختیار سے پہلے سے زیادتی نہ
 ہو گئے اور مسلم لیگ کے ذریعہ مسلمانوں کو ان کے وہی حقوق ملے اس لئے نہ وہ
 کانگریس اور مسلم لیگ کو یکے سے الگ کی بلکہ یہ کہ جو حقوق کو چاہیے کہ حکومت خود نتیجہ کی
 کے حقوق، عزت تو نہیں کی نسوئی، آخر یہ وقت پر اور عبارت کی آزادی کا شکریہ ادا
 دینا چاہئے کہ ... ہاں حالہ کی بہتری و بہتری تعلیم کے لئے اس کے لئے ایک اقدام
 پر اگر ممبرانہ اس پر یکجہ فی عمل کریں۔

اس بعد میں مورخ، محمد سعید صاحب، نجمہ جعیتہ اندھا کی تحریک پر مسٹر جناح کو
 قابل اختیار دیا گیا کہ وہ پارٹینٹری بورڈ کے ممبر نامزد کریں اس پارٹینٹری بورڈ کا چوسنی فیصلہ
 شائع کیا گیا جس میں معاف غلطی میں لکھا گیا:

دستور جاری نہ تو نہیں غصہ کر اسے جائیں گے، تاکہ ان تمام دیوٹ
 کو روکا جائے تاکہ ملک کے ربا بار آخر عبارت کو کتبہ جائے گا۔ فوج
 کے شربت گنتا کر سے قومی بنایا جائے گا۔ صنعت و حرمت کو ترقی
 دی جائے گی، سکھ و شرح تبادہ کا خیال رکھنا جائے گا۔ زرعی قرضوں کے
 بار کو گنتا جائے گا۔ ابتدائی تعلیم کو مفت کیا جائے گا۔ مسلمانوں کے

مذہب اور زبان و حروف کی حفاظت کی جاسکتی ہے کہ اس میں راستہ ہو
پیدا کی جاسکتی ہے۔

مسلم لیگ اور کانگریس میں بدعزگی
منہ بہ منہ یا غیر منہ بہ منہ دوستی میں مسلمانوں

زبان و حروف کی حفاظت درج تہی اس کے بعد کی ترقی کے کاموں اور مسلمانوں کے
فوائد کے بارے میں مسلم لیگ نے کانگریس کا پرہیز کیا تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلم لیگ
کے امیدواروں کو ہر جگہ کانگریس سے انتخابات میں حصہ لینے سے روک دیا گیا۔
پس سال بعد پھر قرآن السعدین واقع ہو گیا اور مسلم لیگ و کانگریس ایک جہان و دو وقت میں ہونے
لگی۔ کانگریس کی گرفتار کچھ رہا تو کانگریس کو رات گزیر یہ دونوں جماعتیں پھر دوپٹے پر پیش کی گئیں۔ چنانچہ
انتخابات میں کانگریس کی غیر معمولی کامیابی کے ساتھ ہی مسلم لیگ سے اس کی بدعزگی ہو گئی۔
بدعزگی کی وجہ یہ ہوئی کہ کانگریس نے اپنی اکثریت دیکھ کر اپنے وزیر اعلیٰ مسلم لیگ کے لوگوں
کو شامل کر سنے سے انکار کر دیا۔ اسی زمانہ میں پنڈت جواہر لال نہرو کانگریس نے صدر اس
میں ایک ایجنڈا پیش کیا کہ ہندوستان میں صرف دو پارٹیاں ہیں۔ ایک کانگریس اور دوسری
گورنمنٹ بریٹانیا۔ مسئلہ جناح نے اس پر کہا کہ نہیں۔ تیسری جماعت مسلم لیگ بھی ہے اس
کی تردید پنڈت نہرو نے کی اور کہا کہ مسلم لیگ اس طبقہ پر محدود ہے اس کی رکنیت صرف
جہاں تک کہ نہیں برصغیر میں کے کانگریس کے لوگ مسلم لیگ سے ملے ہیں۔ نتیجہ یہ کہ
بات کی بات میں ٹکڑے ہو گئے۔ اس کے بعد دوسرا واقعہ یہ ہوا کہ یکم اپریل ۱۹۳۷ء کو کانگریس
نے جدید طریقے کے لئے نوے فی صد ریفارم کر لئے۔ اس کے لئے متحرک کیا تھا مسئلہ
جناح پر سیدائنت مسلم لیگ نے اس مسئلہ کو بغیر مسلم لیگ کی دوسری جماعت کے خود
اپنی مرضی سے اپنے حکم سے پیش کر دیا کہ مسلمانوں میں بڑاں میں شریعت نہ ہو بلکہ درجہ
خود مسلم لیگ جدید آئین کو ناقص قرار دے چکی تھی۔ اس وقت سے مسلمانوں میں اختلاف

کہ ہم خیال مسلمانوں کو اپنی وزارتوں میں لے لیا۔ اور مسلم لیگ کے قریب کی حیثیت سے۔
 کسی کو نہیں لیا۔ اس حلیہ صوبہ ہمدی میں کانگریس نے ایک غیر کانگریسی جماعت کے ساتھ
 انٹی و عمل کر کے وزارت قائم کر لی۔ زمانہ وقت نے بالکل ذاتی تنازعہ کی شکل اختیار کر
 لی اور مسلم لیگ کی توجہ تمام کی امور سے ہٹ کر وزارتوں کے حصوں میں بندوں اور
 مصروف ہو گئی۔

بہر حال اس قسم کی کدہ فتنائیں مسلم لیگ کا پچھوال سا لانا اجلاس سٹریمڈل جنات
 مستقل صدر کے زیرِ مہارت ۱۷-۱۸-۱۹۳۷ء کو بمقام کنستو منو تہ ہوا جس
 جلاس میں مسلم لیگ کی ہم سالار زندگی میں سب سے زیادہ ضرورت ایک جامعہ پانچویں
 کے ذریعہ عوام الناس کو اجاڑا جائے۔ غنیمت یہ ہے کہ فطرت پرور ہندوؤں کا یہ
 دین اسلام لیگ عوام الناس کی صورت سے خائف ہے غریب مسلمانوں کے لئے غریب
 ثابت ہوا۔ انہیں یہ ہے۔ ناپاؤدگر مسلم لیگ نے بنایا۔ اور میں مسلم لیگ
 نے آدیں اٹھرائیں یہ۔ وہ یہ کہ مسلمانوں میں کوئی کمیائی جماعت ایسی نہ رہی جس نے
 اپنا مقصد "کمال آزادی" قرار دیا ہو اس بار میں صرف مسلم لیگ پہنچے تھے۔ اب اس
 جلاس میں اس نے شہرہ آزادی کی تجویز پاس کر دی جس کے لئے ضروری ہیں
 ہونے والی حکومت کی شکل میں پوری آزادی حاصل کی جائے جس کے
 آئین میں مسلمانوں اور دیگر قسیتوں کے حقوق محفوظ ہیں۔

کمال آزادی کی یہ شہرہ قرار دے مسلم لیگ نے جمعیتہ علماء ہندوؤں کے
 بارہ سال بعد اور کانگریس کے دس سال بعد پاس کی۔

مسلم لیگ اور کانگریس میں انتخابات کی کشاکش اسلام لیگ کے اس
 جوش و خروش کے ساتھ لے آیا کہ شیعہ بھجنہ کے غنیمت فتح باستان میں پوری

قوت کے ساتھ فریقین کا فتنہ محمد بن احمد وزیر صوبہ سندھ کی مخالفت کی جائے اور ان کے مخالفین کی مدد کی جائے۔ اس وقت کی تفصیل یہ ہے کہ حاکم صاحب موصوفہ نے انتخاب میں مسلم لیگ کے امیدوار تھے اور باقی متبادل کا خیاب ہوئے تھے۔ اس وقت تک مسلم لیگ کے امیدوارین کی مخالفت کے بارے میں ایک ہفتہ گزر چکا تھا۔ یہ امیدوارین نے جدید آئین کے خلاف بیانیہ کیمپ توڑ دیا۔ سید صاحب نے مسلم لیگ کے امیدواروں کو ہتھیاروں میں شریک کیا۔ یہ ہونے سے منع کیا اس کے اور امور سے پیش سے بن سے ناراض ہو کر متقدم انتخاب نے مسلم لیگ سے یہ کہہ کر متفقہ دے دیا کہ اس وقت سے اپنا مسلک بدل دیا ہے ان میں آنر ایبل محمد ابراہیم بھی تھے جنہوں نے مئی ۱۹۷۳ء میں استعفا داخل کر دیا۔

اس کے دو ماہ بعد جب کانگریس نے وزارتیں قبول کر لیں تو بوجہ اس کے کہ وہ وزیر برائے زمین و پانی سے کانگریس پارٹی کے نمبر ۱۱۱ تھے جنہوں نے صوبہ سندھ کی کانگریس وزارت قبول کر لی۔ اس پر مسلم لیگ کی طرف سے یہ سرکاری طور پر رد کیا گیا کہ یہ انتخاب وہ پارہ کرائیں کہ ان کے رائے دہندگان نے نہیں یہ سمجھ کر ووٹ دیئے تھے کہ وہ مسلم لیگ کے نمائندے ہیں۔ اس کے جواب میں حاکم صاحب نے کہا کہ ان کے حلقہ میں مسلم لیگ بالکل بہترین نمبر تھے اور اسے دہندگان نے انہیں کانگریس سمجھ کر ووٹ دینے لگا۔ باب ایک اس جواب سے مطمئن نہیں ہوئے اور انہوں نے حاکم صاحب کو مجبور کیا کہ وہ استعفا دے کر وزیر کو اپنا انتخاب کانگریس کے نمبر پر کر لیں۔ اس پر آنر ایبل حاکم محمد بن احمد نے نہایت جواہری کے ساتھ اپنی نمبر ۱۱۱ سے استعفا دے کر وزیر بن گئے۔ دو بارہ کر کے مستحکم کیا گیا۔ علیحدہ ہی کی نیو گورنر کی اور اس کی وجہ سے بہت سے فوائد مترتب ہوئے۔ حاکم صاحب کے وزیر بننے سے پناہ میں رہنے والا جس نے تمام قوم میں ہل چلا پیدا کر دی۔

سہند مسلمان ایک کا کوئی مقصد بجز کہ نگویں کی مخالفت کے نہیں ہے۔ اس اجلاس میں
جو تجاویز پاس ہوئیں ان کا خلاصہ یہ ہے۔

۱۔ مسلمانوں پر تو منظم رہا اور صوبہ متحدہ وہی پٹی میں ہوئے ان کے متعلق
۲۔ حرکت کشمیر کے لئے مجلس عالیہ کو اختیار دیا جائے۔

۳۔ حکومت ہریانہ کو متنبہ کیا جائے کہ وہ قسطنطنیہ میں مسلمانوں پر کام کے مطالبات
پورے نہ کرے گا تو مسلمان ایک ہر ممکن تدبیر کو جائز سمجھ کر کسی قربانی سے دریغ
نہ کرے گا۔

۴۔ عورتوں میں مسلمان ایک کا کام کرنے کے لئے مسلمان ایک خواتین کی ایک سب کمیٹی
منتخب کی جائے۔

۵۔ کانگریس اور دوسری ہندو انجمنیں ریاستوں میں فسادات کرنے سے باز نہ آئیں تو
مسلمان ایک مسلمانوں کے مفاد کے تحفظ کے لئے مناسب کارروائی
کرنے پر مجبور ہوگی۔

۶۔ وزیر ہند کی اسکیم متعلقہ نہیں ہے اس لئے ضابطہ صدر کو اختیار دیا جائے
کہ وہ سرکاری ایسی اسکیم بنائیں جس میں مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں کے مفاد کو
نفاذ میں آئے۔

۷۔ انجمن ہند سے مفاد یہ کیا جائے کہ ہر چار کے بلوں میں مسلمانوں کا پوزیشن
پر سب سے زیادہ توجہ دیا جائے۔

۸۔ بلز پسماندہ اور تکیہ دارانہ سے اس کے دوسرے بلوں کے ساتھ
توجہ دیا جائے۔

۹۔ حکومت ہریانہ کو کہا گیا ہے کہ وہ چنی ہوئی پالیسی میں حکومت خود انتظامی
کے لئے مسلمانوں کو بنیاد قرار دے کر اس پر مشرکان کرے۔

یہ جڑیں بننے کے اعتبار سے نہایت کم میاب رہا اور بیان کیا جاتا ہے کہ اس میں
 پہاڑوں پر سے زیادہ جمع ہوتا تھا۔ مگر روایت کے اعتبار سے ہندوستان کے تمام یہاں
 جس سے اس وجہ سے مختلف نسلوں میں یہ رپ کی موجودہ شکل و رنگستان و زندگیاں
 کے بہت سی تبدیلیاں ہوئی ہیں۔ یہاں کی آبادی کی کوئی مذکورہ وقت۔ جب کہ حریم کی آزادی
 کے لئے جیوں میں جاری رہے تھے وہی بڑا کٹ اور کٹریں، سونے، لہجہ اور ہی جی مسک
 کے لئے جاتا تھا کہ قیادت میں ہندوستان کو مسلم اور تہ مسلم بقوں میں تقسیم کرانے کا مقصد یہ
 پیشہ کار کے ایک کو حیات میں ڈال دیا۔ یہ منصوبہ اس وجہ سے کہ مسلمانوں میں خود مسلمان
 نے لائیس اور مسلمان کے تہو تہ کے دشمن بنی رہا اور بڑا کٹ کی کونسلوں میں مسلم قوموں
 کی شہرت کو قیادت میں تبدیل کر دیا تھا جس کا نتیجہ وہاں کے مسلمان آج تک تھے۔ یہ
 ایک برسہ میں ایک کے بعد اس کونسل میں صرف اور صرف اس میں خود مسلمان تھے کہ
 یہ مسلمانوں کو زیادہ میر بنایا جائے۔ بہتر یہ ہو گا کہ مسلم قیادت کے

موجودہ میں مسلمان قوموں کی تعداد وہ زیادہ بڑھنا ہی چاہئے۔

اس سے گئے سال ۱۹۴۷ء کے برس مسلم لیگ نے بدلیں ڈکڑے تھیں ان سے
 مسلمانوں کے لئے جداگانہ کثرت کے مقبول پانڈے یہ پیش کیا کہ مسلمان جنات سے
 صرف تو یہ نہ فرمائی۔ البتہ مسلمانوں میں تمام دینی فیوض کو تہو تہ ہندوستان میں
 اور مختلف قوموں کے وجود کی بنا پر وقت جداگانہ مسلم حکومت کا نظریہ پیش کر دیا جس سے
 مسلم لیگ اپنے ہندو اور ہندی مسلمان کی طرف ایک طرف تو ایک کی ساری تہ کی
 دینے میں اور ہندی اور دوسری طرف نئے کیوں کا تہیت کہے جاسکے ہیں اور ہندی۔ اس کے

مسلمان لیگ نے مسلمانوں کی آبادی میں مسلمانوں کی قوموں کی تعداد میں مسلمانوں کے لئے ایک مسلمانوں
 کی تعداد میں مسلمانوں کی قوموں کی تعداد میں مسلمانوں کے لئے ایک مسلمانوں

بعد مسلم لیگ کا ڈھائی سوں جلسہ ۱۹۷۷ء میں بمقام مدرسہ در نقیبوں، جلسہ ۱۹۷۸ء میں
بمقام آزاد آباد منعقد ہوا اور ان میں پاکستان کی تحریک مسلسل بڑھتی گئی یہاں تک کہ ۱۹۷۹ء
کا اجلاس دہلی میں ہوا جس کی کیفیت آئندہ درج کی جاسکے گی۔

انگریزوں میں قارونڈی پالک کا قیام | اسی سلسلہ میں مناسب مدد و ہمتا سب سے گزرتی رہی
ہذاک کا کچھ تذکرہ کیا جاتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۹۷۵ء کا اجلاس کانگریس تری پور منعقدہ ۱۰-۱۱ مارچ ۱۹۷۵ء کی صدارت کے لئے منعقد
سمجھائیں چند برس دوبارہ کھڑے ہوئے تھے اور ان کے مقابلہ میں مہاتما گاندھی کی پارٹی
کی طرف سے پٹا بھائی مستی رام کا نام پیش کیا گیا۔ اس سے کانگریس کے وابستہ ورکس
بازوؤں میں کشیدگی پیدا ہوئی اور باوجود مہاتما گاندھی کی مدنیہ مخالفت کے سب سے پہلے
کا میاب ہو گئے۔ اس پر پٹت گوبند بلجھنیت وزیر اعظم صوبہ متحدہ نے جس میں کانگریس
میں یکساں ہم روزیویشن پیش کیا جس کا حطلہ حصہ یہ ہے کہ :

”جس بنیادی پالیسی اور پروگرام کے مطابق مہاتما گاندھی کی رہنمائی میں
گزشتہ سالوں میں عمل ہوتا رہا اس میں کوئی تبدیلی نہ کی جائے اور جس عاملہ
کے کام پر اعتماد ہی ہر کیا جائے اور آئندہ سال کے لئے جس رملہ کے ممبروں
کا انتخاب گاندھی جی کی منشاء کے مطابق کیا جائے۔“

اس روزیویشن کے پاس ہونے سے یہ سمجھا گیا کہ سبھا شش بوبے اختیار کر دیئے
گئے ورنہ کایا آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا ممبری کے انتخاب میں کوئی ہمت نہ رہا اس پر سبھا شش
بابو کانگریس کی صدارت سے دست کش ہو گئے اور ان کی جگہ بابو بندر پٹت و منقرب کر
نے گئے مگر دست کش ہونے کے بعد سبھا شش بابو خاموش ہو کر نہیں بیٹھے بلکہ بہت سے
”نی وڈ ہاک“ کے نام سے ایک پارٹی بنا کر گورنمنٹ ہند کی موجودہ فیڈریشن کانگریس
کے خلاف مہم بندی شروع کر دی۔ حتیٰ کہ مارچ ۱۹۷۷ء میں کانگریس کے برس مہم

کے تریب "فرورڈ بک" سے "ایٹنی کامیو وائٹز" کے نام سے پناہ میں مسٹر بوس کی
 عدالت میں مندرجہ کیا اس میں ٹینس حرار کے نمائندے بھی شریک ہوئے اور جوڑویشن
 پس بوس ہمنشاریہ میں کہ سلطنت برصغیر سے کسی صورت میں مندرجہ است کی جائے اور
 اس کے کل آزادی کے لئے عملی جہد و جد کی جائے۔ عملی جہد و جد کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ مسٹر
 بک پتہ مکہ ان پر سے کافی پر ویں رکھے گئے۔ وہاں سے دو ایک روز نامہ بوس گئے۔
 پھر وہ بعد میں ہوا کہ وہ جاپان و جرمنی جا پہنچے اور ریڈیو پر تقریریں کرتے گئے۔ باوجود
 حکومت جاپان ان پر پابندی لگائی کہ وہ جاپان میں نہ رہیں اور جاپان سے باہر چلی جائیں۔
 انہوں نے منہ بند دستاویزوں کی وجہ پائوں سے بڑی میں گرفتار کئے گئے ایک فوج
 تیار کی گئی۔ یہ تھا کہ ہندوستان کو آزاد کرنے کے عرصہ میں ان کی نسبت جاپان سے
 ملوث ہونے کی وجہ سے گروہ تیار شدہ تھی۔ اب جاپان کے ہتھیار ڈال دینے کے بعد
 ان پر پابندی کی تیار سازی کی یہ تھی کہ ان سے امداد کیا جائے کہ :

"بوس" حکومت شری گوبند کرپور سے نوکیلو کو ہوائی جہاز
 میں سفر کر رہے ہیں ان کا جہاز زمینی ہو کر پر کر ٹوٹ گیا۔ راستہ کو بوس تعاقب
 اسپتال میں ٹوٹ ہو گئے۔ ہندوستان میں ان کی وفات پر بہت ماتم کیا
 گیا۔ مگر شری لوگوں کا خیال ہے کہ شری بک کے یہ خبر بھی غلط ہوگی۔ نوٹری میں
 سب شری چند بوس نے سوال بوس کا جواب چھوڑ کر کیا ہی کام
 نتیجہ کیا ہے۔

ستمبر ۱۹۲۵ء میں جب یورپ میں جنگ

پنجاب کے ریاستیں گاندھی کی قیادت میں

چھری تو کانگریس نے معاف نہ تھیں ہا

کہ جو حرار و جرمنی کی مخالفت سے در چند شری لٹ کے ساتھ حکومت کی امداد کے لئے
 تیار ہوئے۔ مگر حکومت ہند نے بغیر غیر ان کیسلی سے مشورہ کئے ہندوستانیوں کی کچھ

فوج مرانی کے لئے جنگ سے باز رہنے دی۔ مگر پھر پارٹی کے ممبران دکن میں
 نے کانگریس ورکنگ کمیٹی کے حکم سے ممبئی کے جیڑھوں میں جانا ترک کر دیا۔ اس کے
 بعد کانگریس نے حکومت سے دریافت کیا کہ اس کے تحت بعد جنگ کیا ہیں اور کیا
 کانگریس کی شرکت، جنگ میں شرکت ہو سکتی ہے کہ آزادی ہند کا میدان کر دیا جائے۔
 ہندوستان کا آئین خود ہندوستانی بذریعہ کونستٹیوٹ میں کے بنائیں۔ اس قسم کے امور
 کے متعلق شکوک کے لئے دوسرے اور کانگریس متقدوہ رہتے ہوئے مگر کوئی فیصلہ نہ ہو
 سکا۔ اس لئے کانگریس کے ساتوں ممبروں کے وزیر حکومتوں سے دست کش ہو گئے۔
 اور کانگریس نے اسپتال سے آ کر جلاں میں مورخہ ۲۰ اپریل ۱۹۳۱ء کو یہ فیصلہ کیا
 کہ گریڈ ۱۲۰۰ پر ہندوستان کو آزادی دے دی جائے۔ مگر آزادی کے بعد کونسی پارٹی کی کہ ایک کونسی پارٹی کے
 لئے تیار کیا جائے تاکہ اگر حکومت سے کچھ نہ ہو تو فوراً اس کی آزادی پارٹی کی
 جاسکے۔

وسط مشرق کے عربوں میں کانگریس کے تحت میں اشتراکیوں میں پارٹی
 شروع کی گئی اور جنگ میں شرکت کے خلاف انگریزی فور پر تنہا کرنے کے پیشہ سب
 سے قریب "وینوبہ" سے بیٹے گئے جو رقی کر کے گئے۔ مگر کانگریس نے کہا تھا:
 "جوابی آزادی کے بعد حکومت کو پریشان نہیں کرنا چاہئے۔ صرف
 بنیادی آزادی تھوڑی سی دے دے۔ اس کے بعد اشتراکیوں کی آزادی کر کے اس کو
 تحریک میں بھر کے۔ اور آخر ہو گئی۔"

اس لیے اشتراکیوں کے سرپرستوں کو یہ مایوس کر دیا کہ کانگریس کی ورکنگ کمیٹی نے دہلی
 میں ہوا تھا۔ ان کے سوال کے خلاف شہید کر دیا۔ ہندوستان پر تیار کر کے
 تو اشتراکیوں کو ترک کر دیا۔ اس کے گار چن چن بیان سے یہ چکر چلا۔ پارٹی اور
 رائے کشمیری کے ساتھ ہو گئے۔ ان کے ہندوستان میں کوئی اشتراکیوں کے

سچہ سچہ پیمانہ ہائی مشیک ورن کی پیمائش بہ ہندوستان کی جہری کی حاصل کرنے
 ہندوستان کی تھیں۔ کئی زمانہ میں یہ جو گویاں پانی نمبر کو تک گھسی کا گریں نے یہ مسئلہ
 نہ کہ جب کہ جاپان حملہ کر رہا ہے تو ان گریں کو چاہیے کہ جتنا کہ پاکستان ہمسایہ
 تسلیم کر کے ان سے مل کر حکومت ہند کا مسئلہ ابدی کرے

جہری نے نام مہر کا گریں کی مہر کی سے استفادے دیا ورنی مسک ہیں
 ہندوستان کی تھیں کہ

سہرا سٹیشن روڈ گریں کی آمد
 دستہ کر رہے تھے بہادر پور سے وزیر اعلیٰ ہندوستان
 کو تھیں کہ لے کر تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
 کوئی خوب نہ تھا آخر تب گریں گیا تو اس کے چار دن بعد ہارپا ^{۵۴۶}
 ہونڈیر غم نے عدالت کی گریں کی ہند سے شکو کرتے آئیں کہ چنانچہ
 وہ بہت کو موٹی جہاز سے وہی آئے اور تھاروں اور میڈروں سے شکو تھیں
 وہ بہت کو موٹی جہاز سے تھاروں کی گریں تھیں تھیں تھیں تھیں

ایک ہندوستانی یونین تو گریں کی جانے جتے تو تھیں تھیں
 کے پورے اختیار تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
 گریں کا حق ہو گا کہ کوئی مہر تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
 اس کا اختیار ہو گا کہ جہاز تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
 سے ورن تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں
 ہندوستانی یونین کو تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

یہ ایک ایک تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں

نفاذ شروع کر کے ۲ مارچ کو ختم کیا اور مزدور دست بستہ۔

۱۹۴۳ء کا اجلاس مسلم لیگ
انگریزوں کی جدوجہد کے بعد مسلم لیگ کے
جوس کا حال ورق کیا جاتا ہے۔ ہندوستان

کے مسلمانوں کا سب سے بڑا تاریخی اجتماع مسلم لیگ کے میسجس جنڈل میں ہوا جو ۱۹۴۳ء
۲۶ اپریل ۱۹۴۳ء کو بمقام صوبائی مندر ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ مسٹر ٹھٹھڑی جنات پریسڈنٹ
کا جلوس دہلی میں ہوا اور اجلاس میں ایک لاکھ کا مجمع رہتا تھا۔ تمام ہندوستان سے
ممبران کو نسل مسلم لیگ اور ۲۰۰۰۰ ڈیلی کیٹ وکثیر تعداد میں وینٹرائٹ تھے، ہندوستان
ایک لاکھ روپیہ سے زیادہ سے زیادہ چندہ ڈیو مسٹر حسین ملک نے اپنے لیے جمع کیا
میں بیان کیا کہ:

”موجودہ جنگ شروع ہونے پر مسلم لیگ نے سون کر دی کہ وہ دونوں
جنگ میں اپنے سابقہ مطالبات پیش کر کے انگریزوں کو پریشان کرنا نہیں
چاہتی اور وہ دوسری پارٹیوں سے مل کر ریفرنڈم کی حکومت چاہتے تھے کہ
تیار ہے لیکن وہ دوستی کا ہاتھ نہیں بڑھایا وہ مسلمانوں کے ساتھ
انصاف نہیں کیا اور یہ کہہ کر کہ ہندوستان قبل تقسیم نہیں ہے مسلمانوں
کو زیرِ رحم کر دیا۔“

اس کے بعد مسٹر ٹھٹھڑی جنات کی صدارت میں جلسہ شروع ہوا جس میں مسٹر ٹھٹھڑی
مجلس کے عہدہ ۱۹۴۳ء سے مسلم لیگ کے سارے نوجوانوں کے صدر رہے۔
آئے ہیں۔ اپنے خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ:

”مسلم لیگ بتدریج طاقت پکڑتی جا رہی ہے۔ ہم نے آرمی و بحال
در سندھ و پنجاب میں بنی و زمینیں کی نمائندگی کی اور جو یہ کہہ رہے
ہے کہ ہندوستان سب سے زیادہ ہندو کی فوج پرستی کے خیالات کی بہت سی

میں پیش کیے۔ فرمایا کہ مسٹر گاندھی اور مسٹر ایم کی وزیر ہندوؤں متعلق ہندوستان
 کے نامی ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کو اگر سکوان حاصل ہو سکتا
 ہے تو صرف پاکستان سے مسٹر گاندھی اگر فی الواقع سمجھوتہ کے خواہشمند
 ہوں تو انہیں چاہیے کہ مجھے جیل سے لکھیں۔ میں مجھ کو مسموم نہ رک سکے
 لی مسٹر جناح کی تقریر میں گھنٹہ جاری رہی۔

۱۔ جنوبی علاقہ میں ہندوستان میں کے خلاف جو بل پیش ہوئے۔ اس کی مخالفت
 کی جو گئے۔

۲۔ حکومت سے مطالبہ کیا جائے کہ تھوڑے دنوں کی مناسب قیمت پر نوٹ
 بنائے گا۔ اس کے لئے درمیان تقسیم کرنے میں جملہ اقوام کا حصہ ہو۔

۳۔ اجتماعی جرمانوں سے سالوں کو مستثنیٰ کیا جائے۔

۴۔ پیر پیار کی بائید و مسلک لیگ۔ زیر غور آئے گی۔

۵۔ سندھ کا رائل بورڈ آف ڈیپارٹمنٹ۔

۶۔ قائد ستر کو ایک سال کے لئے مکمل اختیار دینے پر نہیں۔

۷۔ حسب تجویز چودھری خلیق، زمان آزاد ہندوستان میں آزاد پاکستان کے اصول

کے لئے مقرر کیا جائے اور اس کے لئے برقرارانی پیش کی جائے تمام اصولوں

کے مابین اس اہم تجویز پر متاثری تقریریں کریں۔

کونسل کا ہڈیا ملے۔ اس کے اجلاس میں قرار پایا کہ چند مستند ماہرین سلام کی ایک

مجلس ترقیہ مل کی جائے جو قرآن شریف و رسائل جدید کو مد نظر رکھ کر قومی زندگی کے مسائل

پر توجہ دے۔ ملی انعام معاشیات کو پیش نظر رکھ کر ایک اسلامی سٹیٹ کا خاکہ بنائے

دیہات کے ایک نصف کرنے کے متعلق قوانین مرتب کر کے قائد اعظم کا مور

دیکھ کر سننے کے لئے سب کمیٹیوں کے ممبروں کا اہتمام کریں۔

کو نسل گذارنے کے قدر انداز کو اختیار کیا کہ وہ شہیدانہ عہد میں اپنے شہر و ملک و قوم کے
 ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے
 ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں

آلہ قریب و دور کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں

کہ جہاں سے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 کہ جہاں سے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 کہ جہاں سے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 کہ جہاں سے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 کہ جہاں سے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 کہ جہاں سے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں

اب اس میں سب ذیل قرار دیں گے:

۱۔ حکومت جو چھوڑ کر چلی جائے کہ جس نے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں
 میں مسجد کے سامنے ہونے کا جو کوئی شہادت ہو یا جو کوئی شہادت ہو یا جو کوئی شہادت ہو

۲۔

۳۔ حکومت و پادشاه کے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں کہ جو ملک کے ترقی و ترقی کے لئے ہر ممکن تدبیریں کرتے رہیں

اُن کے اکٹھے ہندوستان کو منظور کر کے انہیں تمام ملک پر حکومت کرنے کا موقع دے دیں جس قسم کی آزادی و مالکیتیں ہیں اُس کے یہ معنی ہیں کہ ہندوستان آزاد ہندوستان نہیں ہے۔

اجلاس میں جو رزلویشن پاس ہوئے اُن کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ ایک "بیماعت" مل "ایسی بنانی جائے جس کے لئے صاحبِ ممبریات ہندو کریں جو مسلمانانِ ہند کی تنظیم کریں۔ اُن انڈیا فیڈریشن کو بننے سے روکیں اور مسلمانوں کو حصولِ پاکستان کی کاشاکش کے لئے تیار کریں۔ صاحبِ ممبرانہ سے حسبِ ذیل اصحاب کو نامزد کیا۔ نواب، سلیمان خاں، رقی، یہ سید، صاحبِ ستا، امین قلی سلیٹ، نواب افتخار حسین، قاضی محمد عیسیٰ، نواب زود علی قسطنطنیہ کنوینئر۔

۲۔ در آل حاکمہ مسلم لیگ کی حکومت، پاکستان کے تمام صوبوں میں قائم ہو گئی ہے۔ یہ اجلاس صاحبِ صدر کو انتہائی دیتا ہے کہ وہ ایک ایسی کمیٹی کا قیام کریں جو پاکستانی علاقوں کی اقتصادی، صنعتی و تعلیمی ترقی و ترقی کے بارے میں اپنے انتہائی پس لائن کے لئے ایک بیسی سالہ پروگرام بنائے۔ اور اپنی رپورٹ جون ۱۹۴۷ تک پیش کر دے۔

۳۔ جو عدالتیں مثل لیبیا، مراکش کے اٹلی کے قبضہ سے نکلے ہیں۔ انہیں اتحادی طاقتیں آزاد کر دیں اسی طرح فریڈ، شام و غیرہ کو آزادی دی جائے اور اتحادی طاقتیں، فرانسس کو مجبور کریں کہ وہ مراکش، البیریا اور تیونس کو آزاد کر دے۔

مرکزی اور صوبائی حکومتیں مذکورہ زندگی کی فراہمی اور کنٹرول کا انتظام کریں۔

در حکومت کو توجہ دینی ہے کہ، اختیار پر کاشی "میں سے وہ سب خارج کر دیا
ہے۔ اس لیے کہ اس کے لیے کوئی سب سے بڑا کتاب کے شائع کر کے
وہ لوگ کو سزا دی جائے۔

در ماکڑ و سوچوں کی تخیل کے انتخاب کو نہ روکا جائے۔ مہم دید انتخاب
بہر کے جائیں۔

در ناگزیر و دلالت میں جس میں وہ یہ توجہ آباد ہوتا ہے ان کے لیے جانیں۔
کراچی کے جو میں مسئلہ ایک کے بعد کچھ ایسے وقت میں پیش آئے کہ جو یہ
میں مسئلہ ایک کی ذریعہ شکست ہو گئی اور یہ جناب کے وزیر مملکت نے نہ تھا
نہ اس پر سب سے جناح نے زور دیا کہ وہ یہ توجہ میں تھانیں مسئلہ ایک کی وزارت
تو نہ کریں تو غور سے سوچ کر دیا و کہا کہ یونیسکو وزارت بینا سب میں یہ
نقل تھیں وہ سب سے جناح کے باہمی معاہدے سے توجہ ہے مسئلہ ایک کا اس کا
لوہر میں وہ اپریل میں ہونے والے تھے مگر چنانچہ وہ سویرہ سرحد کے مقررہ حالت میں
جناح کی مملکت کی ذریعہ سے ملتی ہوئی۔

چونکہ اس میں کاندھل میں ہندو مسئلہ ایک کے درمیان
کا پیرس مسئلہ ایک کے چھوٹے سمجھوتہ نہ ہونے سے فریقین کو نقصان پہنچا

میں یہ سب کے بعد سیاسی جہاتوں کی یہ تماشائی کہ وہ نواں تو میں مل رہا ہے مسئلہ ایک
میں یہ سب کے بعد سیاسی جہاتوں کی یہ تماشائی کہ وہ نواں تو میں مل رہا ہے مسئلہ ایک
کا پیرس مسئلہ ایک کے چھوٹے سمجھوتہ نہ ہونے سے فریقین کو نقصان پہنچا

انہیں چنانچہ کاندھل کی مسئلہ ایک کا پیرس
میں یہ سب کے بعد سیاسی جہاتوں کی یہ تماشائی کہ وہ نواں تو میں مل رہا ہے مسئلہ ایک

وہ فہم سے دوچار ہو کر سب سے پہلے ان لوگوں کو جانے دے گا
 کہ ان لوگوں کی یہ بات درست ہے یا نہیں اس کے لئے اس کو سب سے پہلے
 کہیں جانے سے کیا ناہ ہو گا اس کے لئے کہیں وہ جانے دے گا
 دشواری ہو گی بہت کرنے سے یہی حاصل ہو گا کہ وہ اس کو جانے دے گا
 سے کہیں وہ کہہ رہا ہے خود اس ملک کی حکومت کتنی ہی ہے تو ان کیوں نہیں
 خود آپ اس حکومت کے خلاف یہ بھی چاہتے ہیں کہ یہاں سے کہیں
 ایک لمحہ کے لئے بھی یہ جانے کے لئے تیار نہیں کہ حکومت یہاں سے
 ہو سکتی ہے کہ اگر وہ یہی جانتے ہیں تو یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا
 اگر حکومت نے اس کا یہ تو پھر یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا
 میں سمجھتا ہوں کہ یہ تو ہمارے ہی کی بات میں کوئی فرق یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا
 ہندو لیڈروں کا دل بدلا ہے۔

مسٹر جناح کی اس فرمائش کی تمہیں میں مسٹر گاندھی نے ایک نوٹس جنرل کے نام
 لکھا جس میں مسٹر جناح سے ملحقہ کر کے گاندھی نے ان کی فرمائش کی کوئی حکومت نے اس
 خلاف کو روک کر دیا کہ حکومت ایک ایسے شخص سے کسی بھی نہ ہو تو یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا
 یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا کہ یہ سب باتیں یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا
 تحریک چلانے پر غلط بند کیا ہوا اس نے اس تحریک سے بہت فائدہ ہوا
 ہوا حکومت کے اس عدالت سے مسئلہ ایک کے تحت میں بہت زیادہ فائدہ ہوا
 مسٹر جناح حکومت سے ہر قسم کے فائدہ میں سے کہیں وہ جانے دے گا
 گاندھی پر ہر قسم کے فائدہ ہوا

حکومت نے اس کو روک کر کہا کہ یہاں سے کہیں وہ جانے دے گا

اضلاع صوبہ کے کناروں پر ہوں گے نہیں اختیار ہوگا کہ جس صوبہ میں چاہیں وہ شریک ہوں۔

۳۔ جملہ فریقوں کو اختیار ہوگا کہ اسے عام رائے جانے سے قبل پانچویں نمبر لوگوں کے سامنے پیش کریں۔

۴۔ علیحدہ ہونے کی صورت میں باہمی معاہدہ سے طے کیا جائے گا کہ فوج و تجارت رسل رسائل اور دیگر ضروری امور کی حفاظت کے لئے کیا طریقہ اختیار کیا جائے گا۔

۵۔ ایک صوبہ سے دوسرے صوبہ میں منتقل ہونے کی ہل سیڑھی ہوگی۔

۶۔ ان شرائط کی پابندی صرف اس وقت کی جائے گی جب کہ یہ حکومت ہند کی پوری ذمہ داری ہندوستانیوں کو منتقل کر دے۔

بانہ نگر۔ چہ جی کی کوشش سے مندرجہ بالا نذرانہ پر مسٹر جناح اور مسٹر گاندھی کی گفتگو بمبئی میں تول ندر کے مکان پر ۹ ستمبر ۱۹۴۷ء سے شروع ہوئی اور ستمبر تک جاری رہی اور قسوس یہ کہ بے نتیجہ رہی۔ اس کے اختتام پر جو مشترک بیان شائع ہوا اس میں تو کوئی خاص بات نہ تھی۔ البتہ جو بیانات دونوں صحاب نے چار جہر شیعہ کن کا خلاصہ یہ ہے:

در مسٹر جناح کے مومن پر مسٹر گاندھی نے کہا کہ وہ اس وقت ذاتی حیثیت سے گفتگو کر رہے ہیں کسی جماعت کے نمائندے نہیں ہیں مسٹر جناح نے ہندوستان میں دو قوموں کے مسئلہ کو جیب پیش کیا تو مسٹر گاندھی نے اسے منظور نہیں کیا۔ ورنہ اس امر کو منظور کیا کہ تنہا مسلم لیگ تمام مسلمان ہند کی نمائندہ ہے۔ مسٹر گاندھی نے کہا کہ ہندو رزرویشن کے مصاف الفانڈ یہ ہیں کہ صوبہ سرحدی اور شرقی ہند کے جن رقبوں میں مسلمانوں کی

شریت بہت وہ مسلمانوں کے آزادیت پر قرار دیئے جائیں۔ برصغیر میں
 کے بہتر جناح کا امر ہے کہ تمام جموں سرحدی، پنجاب، بنگال، اور
 سرحد مسلمانوں کی با اختیار حکومتیں قرار دی جائیں اور وہ لوگوں کے حاشیوں
 کے خلاف کے لوگوں کے لئے عامہ زندگی جائے، جہاں کہیں مسلمانوں کی آبادی
 زیادہ ہے۔

مسٹر جناح نے کہا کہ مجوزہ جموں کی مرکزی حکومت کو جس میں ہندوؤں کی
 نصف حصہ کی شریعت ہوگی اسے جب آئندہ آئین بنائے، کے اختیارات
 دے دیئے جائیں گے اور وہی لوگ فوج، مورخہ، ریل، سائل، تجارت
 وغیرہ کے مسائل کو حل کریں گے تو اس سے مسلمانوں کی مرضیت حق تلفی ہو
 گی نہ کہ یہ باتیں اور گفتگو میں ناکام رہیں۔

اسی وقت میں میں نے کہا کہ جو گویا اچھا یہ ہے
 انگریزوں کی ایک کمیٹی چھوڑی گئی رہی رہی مذکور میں مس

کا مشہور پانچویں زولیشن پانچویں نے سے پہلے ہی مسٹر چھوڑ دیا تھا جس کی لیسائی لیڈر سائرس
 پانچویں نے سب سے پہلے کی بنیاد پر سائرس کی کمیٹی سے استعفا دے دیا تھا
 سب سے پہلے کی مسرت ہوئی تو وہ سب سے پہلے کے جہاں میں نہ ضرور ہو کر کام کرنے
 کے وہاں تاغریس اور مسلمانوں کا حق و عمل رہا اور دونوں نے مل کر ریفرنس کو متعدد شکستیں
 دیں۔

مذکورہ بالا کے لئے چیمبرف کا دس کے عیسائی میں دس دسمبر ۱۹۴۷ء کو حکمت
 کے لئے ہندوستان میں فرمایا کہ وہ ہندوستان کے بڑے دوست ہیں اور وہ
 ہندوستان کے مختلف سب سے پہلے میں سمجھوتہ ہو جائے تاکہ ہندوستان ترقی کی
 راہ پر چلے جائے۔ اس کے بعد سے ہندوستان کے لئے دس دسمبر ۱۹۴۷ء کو حکمت

کو پختہ لیکچر پارٹی سے لے کر ایک ذریعہ تیار کیا جو ڈوئس فی پانچ سو روپے کے
تے مشہور ہوا مگر دنوں سے ہر ایک میں کے وجود سے نہ کیا متاثر ہو کر اس کے
کے مابین میں اتنی کمی ہو گئی تھی۔

۔ سندھ کی مختلف پارٹیوں کے نمایندگان سے ایک رابطہ کمیٹی کی
تعمین کی گئی۔

۲۔ میں مارشلی وینٹ میں جو فرس و مسکو ایک کوچا میں پانچ سو روپے کے
کو پختہ لیکچر پارٹی سے لے کر ایک ذریعہ تیار کیا جو ڈوئس فی پانچ سو روپے کے

۳۔ اس کی نو فٹ کے قیام کے ایک ٹکڑی کے ایک سو روپے کے
سندھ کی سمیٹ کے بعد اس کی ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
بیکرٹ کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
کی ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے

دو سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے

ڈوئس فی پانچ سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے
ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے ایک سو روپے کے

تو خود بندہ کو کس مرتبہ کی ایک بہت سے شہر دیار میں کاغذ نمونہ میں رڈ دیوں کا
جو تین رقبہ رہا جس کا عہد فہم و سبب سے کیا گیا کہ ان نمونہ میں لوگ کامیاب بنائے گئے ہیں جو
کو کشتیوں انہوں نے کی اس سے کہ فرخندہ و رسد وقت کا پیر و پور ہو۔
کاغذ نمونہ کے تحت ہر پڑھنے والے کو حق سے جو بیان دیا اس میں فرمایا کہ:
یہ کہ کاغذ نمونہ ایک بیان تھا جس سے مسلمانان ہندو نے کہہ کر ہم رڈ دیوں کی
تیار دینے کو ان لائق کو اپنی موت کے درخت پر خود کھڑے کر دیتے ہیں
پاکستان کی نسبت تحقیق نہیں دیا۔ ہم کو کوئٹہ میں بڑے بڑے شہر ہندو
قوم جو رہنے کے دیگر ممبران کے ساتھ وہاں پائے گئے مسلمانوں کے
تہا مسلم ایک کوئی مسلمان میر جیسے کا حق جو نہ پاسیے تھا۔
مومن ہر سکھ مزدور مسلمانوں نے اپنے بیان میں فرمایا کہ:
مسلم بنات کا یہ تھا کہ کوئٹہ کوئٹہ کے تہا مسلم ایک ہی مسلمان
مجیدوں کو نہ دے کہ ان کے ان کے نقل سے تو ان مسلمانیت کے متعارف
ہے فرقہ وارانہ مسلمانان ہندو کی حکومت برہانہ خود کو بری مذمہ
نہیں کر سکتی۔ یہ چاہیے کہ جو کہ بنانا چاہیے مسلمانان ہندو
جو وہ بننا چاہیے کہ باہر ہندوستان سے یہ نہیں ہے کہ ایک
جماعت کو وہ کوئٹہ کوئٹہ کے ہندوستان سے ہندوستان کے ہندوستان
کہ وہ ہندوستان ترقی کو ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان
ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان
ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان
ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان
ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان

کانگریس کی مدد پر ہے اور یہی نہ تمام مسابقت اس لئے یہ دعوے نہیں
کیا ہے کہ مسابقت تمام مسلمانوں کی مزائد ہے۔ مسلمانوں کا یہ کہ
بڑا طبقہ اس بات سے یک سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

ویول کانفرنس کی ناکامی پر اخبار البشیر ٹاؤن کی رائے | اس رائے میں کہ ہندی
اخبار ایسا نہیں ہیں۔

اخبار رائے نے کیا بدینہ یہ ہندی اخبار کے اخبارات اس بحث میں شریک تھے۔ اس
بارہ میں مختلف مسلمانوں کے نقطہ نظر سے جن بہادر مولوی مولانا بشیر دین صاحب
ایڈیٹر البشیر نے جو انہیں اس کیساتھ رد و مقابلہ کیا ہے۔

”ہمارے نزدیک یہ رد و جواب جو بنیادی غلطی کی وجہ سے ہوئے ہیں
دس کروڑ مسلمانان ہند کی وحدانیت کے تحت مسابقت کو مسلمانوں کا
قائد، عظیم شہ جنت کو بھروسہ ف مسٹر جناح یا دوسرے سبیل میں کوئی شخص
کی شہرت کی دعوت دی جب کہ واقعہ یہ تھا کہ کروڑوں مسلمان مسابقت اور
مسٹر جناح کے خلاف ہیں۔ چنانچہ کانفرنس کے مباحثہ کے دوران میں
وٹسٹ نے یہ بھی تسلیم کر لیا کہ صرف مسابقت ہی مسلمانوں کی مزائد ہے
نہیں ہے۔ اور وٹسٹ نے دوسری مسابقتوں کو کانفرنس میں شریک کرتے
تو ہمارا خیال ہے کہ باوجود مسٹر جناح کی منہ کے بھی کانفرنس اس قدر
نا کامیاب نہ ہوتی۔“

دوسری غلطی یہ کہ وٹسٹ نے یہ کہہ کر جنوں نے اس بات کا دعویٰ کیا کہ تمام
پاٹیاں ممبروں کے نام پیش کریں گی اور وٹسٹ نے اس میں سے ن ممبروں
کا انتخاب کریں گے جن پر سب کا اتفاق ہوگا۔ یہاں تمام پارٹیوں کی ہمت
میں سے اپنی پسند کے نام منتخب کریں گے۔ حالانکہ یہ واقعہ یہ ہے کہ

دنیا کے کئی ملک میں کوئی مسئلہ نہیں ہو جس پر سب کو اتفاق ہو ہو۔
گردنہ سے یہ عدل نہ کرتے تو جس نام کا کون کون کو سامنا کرنا پڑے وہ نہ کرنا
پڑتا۔

تبصرہ کی غلطی وائے سے یہ ہوئی کہ جب ہوائے مسلمانوں اور
یورپینوں کے تمام پارٹیوں نے اپنے نام پیش کر دیئے تھے تو
وائے نے اپنے عدل کے بموجب تمام پارٹیوں کے پیش کردہ ناموں میں
سے غیر ان کو اسل کا انتخاب کرتے۔ مگر انہوں نے وائے نے اپنے اختیار
سے نام نہیں کیا۔

چوتھی غلطی وائے نے یہ کہ جتنے ناموں کے پاس چک تھے ان
کو کہ غرض کے سامنے پیش کر دیتے اور ان میں سے یا تو کہ غرض کی اثرات
رہنے سے ناموں کا انتخاب کر لیتے یا اپنے اختیار سے کام لے کر
ان میں سے ناموں میں سے انتخاب کر لیتے اور ان منتخب شدہ نمبروں
میں سے کوئی نمبر نمبر کی قبول کرنے سے انکار کرتا تو دوسرے ناموں
کا انتخاب کر لیتا تھا۔ مثلاً کانگریس نے ستر جنات ورنو اب زادہ
یہ قسمت ملی تھی ورنو اب اسماعیل خاں کے نام نمبر کی کے لئے پیش کئے
کر یہ نمبروں میں سے کوئی نام جب نمبر کی قبول نہ کرتے تو
کانگریس سے کہا جاتا کہ وہ ان کی جگہ دوسرے ناموں کے نام پیش
کر دیں۔ لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ سب سے بہتر طریقہ یہ تھا کہ
موجودہ نمبر کو توڑ کر نیا انتخاب کیا جاتا۔ دنیا کے عام دستور کے
مطابق اسمبلی کے نمبروں کا انتخاب کر لیتے اور پارٹیوں کے
کے بندوں اور ستر جنات دنیا کو معلوم ہو جاتا کہ مسلمانوں کی طاقت

سب سے پہلے یہ نہیں کیا گیا۔ ہر مہل جواری راستے میں، انفرانس کی ناکامی کی

تہمت پر ڈھونڈنے پر مشتمل

مندریتہ بار، قلعہ میں، دور کی نسبت ^{۱۹۳۹} کا ایک وقت قابل ذکر ہے۔ جبکہ
گول میٹر کا انفرانس میں انگلستان بھیجتے کے لئے حکومت ہندوستانی مافیہ
کو نامہ دیا کہ جی ہمتی۔ اس وقت لارڈ رولڈ و سٹریٹس ہندو اور ہندوستانی کے درمیان یہ
سے ہو گیا تھا کہ پندرہ دن پہلے ناویہ، سٹریٹس ہندو اور ہندوستانی کے درمیان یہ
کا انفرانس ہیٹے کیا گیا تھا۔ مگر جبکہ رولڈ و سٹریٹس ہندو اور ہندوستانی کے درمیان یہ
دل لڑا دو صحاب کو تو اسے یہ کہہ کر انہی کو میں بنا پر مخرج کر دیا کہ انہی کو سٹریٹس
موجودہ مسلم لیگ اور مسلمہ کا انفرانس کے لئے بے ذکر ہندوستانی کی شکست کے خلاف
یہ وہی سٹریٹس میں تھیں ان کے ہندوستانی کے لئے ایک کا ہندوستانی وہی وہی وہی
پہلے سٹریٹس میں ہندوستانی کے لئے ایک کا ہندوستانی وہی وہی وہی وہی وہی وہی
کہ وہ خان بہادر سٹریٹس میں تھیں وہی وہی وہی وہی وہی وہی وہی وہی وہی وہی وہی
ان جن ختموں کی غیہ یہ دئے میز کی کے ان کے ایک نہیں بلکہ متعدد نمایندگان اس میں
کا انفرانس میں بھیجے گئے۔ یہ خوف اس کے مسلمہ قوم پر دور جانوروں میں سے ہوتا ہے
جمعیت احمدیہ، خلافت کی کمیٹی وغیرہ پر مشتمل تھیں وہ جن کا اس وقت علیہ وہ اقتدار تھا
کوئی نمایندگان، یہ لیا گیا تھا۔ پس وہ ان کا انفرانس میں اگر مسلمہ ایک کے سوا کسی اور مسلمہ
کا نمایندگان نہ ہو نہیں کیا گیا تو یہ کوئی نئی بات نہ تھی بلکہ حکومت ہند کی قدیم کٹھن و تہذیب
پامی کے لئے یہاں پر یہ تھا۔

پھر کے اہم سیاسی اور اقتصادی
ویں کو انفرانس کا مہم ہونے کے بعد
نہایت میں کشن ہو رہی تھی

مزدوروں کی بہتری کے مابین ہونے پر یہاں کو باوجود جنگ کو یہ مابین کے لئے

پرزمنٹ سے علیحدہ ہونا پڑا۔ ان کی جگہ سٹراٹون وزیر اعظم ہوئے جس سے اہمیت
 میں تنہا رہ گیا۔ ۶ جولائی کو نیو میکسیکو امریکہ کے میدان میں "ایٹم بامب" کا
 تجربہ کیا گیا۔ اس کے بعد دسمبر ۲۰ جولائی کو اتحادیوں کی طرف سے ہاپان کو
 اتنی مہلت دیا گیا کہ وہ نئے مشورہ پر اصرار نہ کرے۔ اس کے نکار پر ۶ اگست کو امریکہ
 نے ہاپان پر ایٹمی بم ڈال دیا۔ اس میں دو لاکھ چوبیس ہزار آدمیوں
 کے قریب ہلاک ہوئے۔ چار مربع میل قریب جل کر خاکستر ہو گیا۔ اس کے چاروں
 اطراف گھبراہٹ کی حالت کا طعنہ دیا۔ کہا جاتا ہے کہ اس بم
 میں امریکہ کے تین سال و دو سو ڈیڑھ پانچ سو روپیہ صرف ہوئے۔

امریکی ریاستوں میں انڈیا میں بھی شریک ہونے کی وجہ سے امریکہ کے بعد دنیا میں
 انڈیا کا شمار ہوتا ہے۔ انڈیا کی موجودہ حکومت نے ہندوستان کے
 مسئلہ کی طرف توجہ کی وہ دو دلوں وائسرائے ہند کو انڈیا میں بھیجا جو انڈیا
 کے قریب ہندوستان میں روانہ ہوئے۔ ستمبر کو وہی واپس آئے اور ہندوستان کی ریت کو انہوں نے
 ریت پر تھپتھپایا کہ ہندوستان کے بعد انڈیا کی اور کونسلوں کے انتخابات کے جائیں
 گے۔ اس کے فوراً بعد منتخب شدہ نمائندوں کے ساتھ مشورہ کر کے معلوم کیا جائے
 گا کہ پارلیمنٹ کی تجویزیں قابل منظر ہوں گی یا ان میں ترمیمی ضرورت ہے یا کوئی نئی
 تجویزیں مرتب کرنا مناسب ہوگا۔ اس کے بعد ہائیلی ٹیوٹ اسیلی سلب کی جائے
 گی جو ہندوستان کی تاریخ میں مرتب کرے گی۔ سوویت اتحاد کے بعد ہندوستان کو
 کونسل کی ایسی نشستیں کی جائے گی کہ اسے ہندوستان کی تمام پارٹیوں کی حمایت حاصل
 ہو۔ اور سب سے کمزور میں برصغیر و ہندوستان کے درمیان جو معاہدہ ہوگا اس کی
 تصدیق پر ہندوستان کو چاہئے کہ چنانچہ پہلی سیمینار و کونسلیں ہندوستان کی
 اور ہندوستان کی بات بڑے زور سے ہو رہی ہیں۔

مسٹر ایک اور اس کی پیشرو و چھائیں کے ستاون سال کا کام

دوسرے ایک پر سپر مل ٹرینڈ نے کست ۱۱۹ میں ہیں دوستوں سال ہوتے
 "مڈرین پیشیا تک میو سی لیشن" ہی م کی ختی جو اس میں "مڈرین" نامی ہے
 ہتی اور جس کا مقصد "بجز اس کے کچھ نہ تھا کہ کانگریس کی مخالفت کیا کرے۔ وہ یہ تصور
 بندہ ستائوں میں ہوں ہوں کا متحان نہ جاری ہوتے دے ورنہ کونسلوں میں ہندوستانی
 محبوں کا تہذیبیہ انتخاب کے ہونے دے۔ یہ بھی کانگریس ہندوستان دوزوں سے
 مرکب ہتی۔ جب فتر فتر ہندو اس سے دست کش ہوتے تو اس میں مسٹر ایک نے
 "نیشنل یوگ وریٹیل ڈیفنس ایسوسی ایشن" جاری کی اور اس کا یہ سوال قرار دیا کہ وہ بہت
 جیسے کرتے، نہ کسی شخص کا حاکم کرے ورنہ اس میں شمولیت کرے اور اس کا ہندوستان
 کونسل کے بنام دست اس جماعت کے سرکاری خود مسٹر ایک ہوتے ہیں۔ عدلیہ
 مسلمانوں اور انگریزوں دونوں کے حق ہ فائدہ کے لئے قائم کی گئی تھی جیسا کہ اس کے
 نام سے ظاہر ہے اس میں مسٹر ایک نے صاف لفظ میں بتا دیا تھا کہ کانگریس کی مخالفت
 سے انگریزوں کا نفع تو یہ ہو گا کہ ملک کی حکومت ان کے ہاتھوں میں رہے گی نہ
 فوج ہمت کی نہ سرحد کمزور ہوگی۔ اور مسلمانوں اور انگریزوں کا مشترک نفع یہ ہو گا کہ انہیں
 نہ لے گا لوشٹ، ان کے لئے کوثر ہے گا۔ اس لئے ہند نہ ہو گا ان کے سب کے سب کو تہ میں
 مسلمانوں کا تو ہر سے نام نفع ہتی اور حتمی نفع انگریزوں کا ہتی۔ چنانچہ کانگریس نے یہ
 یہ تجویز پاس کی کہ فوج کا خرچہ کھایا جیسے امداد سرحد پر پیش قدمی ہند کی جیسے تو
 اس کی مخالفت میں ڈیفنس ایسوسی ایشن کی طرف سے یہ تجویز پاس کی گئی کہ ہر منٹ
 کو کھایا جیسے نہ وہ بہر فوج کا خرچہ نہ لے۔ مسلمانوں کی طرف سے اس قسم کی
 تجاویز سے ظاہر ہے کہ اس وقت ان کی حالت بالکل دشمنوں کے ہندوستانی چرچہ

ہو یا جس پر مسمرہ کر دیا گیا ہو اور اس کے بابت پانوں و دروں اور اس کے حال
 کے قیام میں ہوں۔ اس زمانہ کے حالات، امور کے ساتھ چلتے ہوئے سے متعلق ہو
 بابت کے مسلمانوں کی سیاسی جماعتوں کی شناخت میں یہ بات رکھی گئی ہے کہ وہ
 ترقی کے کام کی توجہ دیکھیں۔ یہی وہ زمانہ تھا جب کہ مسلمانوں کی قوم گرہن میں آئی
 شہر و شہر ہوئی۔

۱۹۱۵ء میں مسٹر بیگ کے انتخاب کے بعد جب مسٹر مارسلین علی گڑھ کالج کے
 پرنسپل ہوئے تو انہوں نے رعایت کی سخت مخالفت کی کہ مسلمانوں کی کسی قسم کی
 کوئی سیاسی جماعت قائم کی جائے اور جب نواب وقار الملک نے عثمان پوٹیل
 کے زیر سرپرستی قائم کرنی چاہی تو اس کے بلے کرنے کے لئے انہیں بجائے علی گڑھ
 کے مسلمانوں میں اگرا کر پراکٹر چھوڑ کر اس وقت تمام ہندوستان کے مسلمانوں میں زیادہ
 ترقی کر کے شریعت میں رکھنے کی بات وہاں کے زیر پر نسیل کے ہاتھ میں تھی جو یہی
 کہ وہاں کی مخالفت میں مسٹر نواب وقار الملک کو باوجود مسلسل چار سال تک جدوجہد
 کرنے کے اپنے مشن میں ناتوان ہوئی۔

مسٹر مارسلین کے بعد ۱۹۱۵ء میں مسٹر چوہدری گرامچھ کالج کے پرنسپل ہوئے
 اس وقت کو رنٹ نے صوبہ بنال کے وائسرائے کو دیکھ کر جس پر بنالہوں میں
 سخت شورش ہوئی وہاں سے اس وقت مسلمانوں کو اپنے ساتھ کر لینا مناسب
 سمجھا اس نے حکومت کی طرف سے مسٹر چوہدری کو معروف کی معرفت مسلمان لیڈروں سے
 غصہ و کینایت ہوئی اس کے نتیجہ میں مسٹر مسلمانوں کا شہرہ روزی و آسرا سے کیست
 میں منظر ہو اور جو کچھ کانگریس کی جدوجہد سے اس وقت تک رہی ہندوستان
 اور ہندوستان کے وائسرائے میں مسلمانوں کا حلیہ جلب کیا۔ اس کے جواب میں حکومت
 نے مسلمانوں کی سیاسی اہمیت تسلیم کی اور انہیں علی گڑھ کالج و مدرسے ہاتھ

سے جنہیں سیاسیات میں حشر لینے کی ممانعت کر دی گئی تھی مسلمانوں کی شہریت جماعت
مسلم لیگ ق نام ہوئی۔ اُس وقت بقول سر سید رفقا علی کے انگلستان میں سب سے
خوب بعلیں بھائی کیس کہ مسلمانوں کی ایک تشبیہ سیاسی جماعت ق نام ہو جانے سے
اب ہندوستان میں علی نہ رہے گی۔ مگر ہندو مسلمانوں میں مستقل جدائی پیدا کرنے
والی جو چیز اُس زمانہ میں دی گئی وہ یہ تھی کہ مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دیا گیا۔
جس سے انیت کے موبوں کے مسلم وزیروں کا کوئی دباؤ ہندو نمبروں پر نہ رہا۔ اور
نزدیک سالانہ دست و پا ہو گئے۔

اسی زمانہ میں ہندوؤں کے حقوق کی حفاظت کے لئے ہندو معاہدہ بھی قائم ہوئی
یہ مرکز کس کے یہاں اور مشورہ سے قائم کی گئی خود ہندو صحاب جانتے ہوں گے
اُس کے تاریخی حیات کی تشریح کرنا ہمارے حدود سے باہر ہے۔

شروع میں نواب وقار ملک و ستر آرچ بولڈ میں بدھ کی ہوئی جس کی تشہیل باب
پنجم کی فصل سوم میں دی جا چکی ہے۔ اُس اختلاف کے فیصلہ میں حکومت کے یہاں
سے مسلم لیگ علی گڑھ سے خارج۔ ابلد ہو کر لکھنؤ پہنچ گئی تب وہ علی گڑھ کالج کے
انگریز پرنسپل کے جنرل سے نکلی اور اس طرح پچیس سال کے تشبیہ دور کا خاتمہ
ہوا۔ مسلم لیگ کے لکھنؤ کی کھلی ہوا میں پچھنے کے بعد سماجی ماحول میں لڑائیاں پھڑ
جارتے اور گاندھی کی مسجد مچھلی بازار کے سلسلے میں ہوئے اور مسلم یونیورسٹی کے
قیام کی تجویز نام منظور ہو جانے اور جنگ عظیم شروع ہو جانے سے مسلم لیگ کا قدم
مستقل آگے بڑھتا گیا اور وہ سات سال تک کانگریس کے دوش بدوش چلتی رہی
یہاں تک کہ اُس نے میں ملک میں تحریک ترک موالت اور مولانا جباری ہونے
سے مسلم لیگ کا قدم اُگڑا کر تیسرے ہٹنا شروع ہوا۔ اُس وقت سے مسلم لیگ باسک
وہی ہے جو اس کے سنگ اولہین پر کندہ کیا گیا تھا اور جو بقول مولانا شبلی

تاریخوں کے حقوق کا نگریں اپنی جہد و جہد و قریبانیوں سے حاصل کرے اس میں سہولتوں
 کا دستہ پیش کر دیا جائے۔ اگر اسے کافر سی پھر اس وقت نہ ہو کہ کافر نہیں سمجھ کر
 اس میں سے دستہ بنایا جائے لیکن اس سے بڑھ کر یہ بتا دیا کہ ہر موقع پر مناسب کیا گیا کہ
 ان کے دل میں جو جاسے پر تقسیم منافع میں مسلمانوں کا دستہ ہو گا۔ اسی اصول کے تحت
 میں تب سائنس کمیشن یا ورلڈ بینک کی طرف سے لے کر دیکھ کر پیدائش کے چیلنج کا جواب
 بندہ سائنس کی طرف سے دیا جائے۔ تو منہ و ورسنہ ان رجعت پسند آڑے کھڑے
 رہیں مگر یہ بگاڑ دیا۔ پھر گواہی دینے کا انہیں میں نہیں صحاب نے کوئی سمجھوتہ نہ ہونے دیا۔
 ان کے بعد نہ معلوم کتنے مواقع باہمی سمجھوتوں کے پیش آئے مگر ہر بار ان میں رکاوٹیں
 پیدا کی گئیں اور شدت تو تک کہ دو جہاد کا نہ حکومتوں میں تقسیم کرنے کا مطالبہ اس
 قوت کے ساتھ پیش کیا جائے کہ اس کے مقابلہ میں اب جملہ نظامی اختیارات
 مستثنیٰ قوت کے ہندوستانوں کے ہاتھوں منتقل ہونے کی تجویز کو بھی ٹھکرا
 دیا جائے۔ اسی پامیسی سلسلہ ہے جو مسلم لیگ قائم ہوتے وقت درہ منڈو و سرایت کے
 ایماء سے قمر پانی تھیں اور جو انگلستان کی کنسرویٹو پارٹی کے سلک کے
 منبج تھیں۔

مسلم لیگ خود کن ہی حالت میں قائم ہوئی ہو اور اس
 کا مسلک تو وہ کچھ ہی کیوں نہ رہا ہو کہ یہ یقینی امر
 ہے کہ گزشتہ چند سالوں میں وہ مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت کی تشکیل کر کے اسے ایک
 قوت پرست بنائی ہے۔ اس نے مسلمانوں کی ایک مضبوط پارٹی بنادی ہے۔ ہر قوم ہوتی
 ہے ایک بڑی قوم یہ ہے کہ اس میں کم سے کم دو سیاسی پارٹیاں ہوں۔ تو انہوں نے مسلمانوں
 مسلمانوں میں بھی ایک نئی پسند و ناپسند پارٹی کا وجود ایک قدرتی
 وجہ سے پیدا کیا ہے۔ لہٰذا یہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اپنی حرکیں پارٹی سے

تو نہ مناسب معلوم ہوئی۔ بہت عذر مشرقی حکومتان سے اپنے علی مستجاب
 ہونے کے بعد یہ رشتہ تعلیم کے علی ترین عہدوں پر قائم رہا۔ اسی عہد میں
 کے زمانہ میں اس سے آپ کو ایک کتاب لکھنے کی تحریک ہوئی وہ عذر یہ ہونے
 کے ساتھ یہ ہے:

”اپنا نوک یہاں کرنے والوں و رہائی تمام دنیا کو الٹو بنانے والے
 مذہب کی ہدایت میں تعلیم کے شر کو دور کرنے کے لئے میں نے شروع
 میں جب کہ یہ لوگ کانگریس کی علی ہدایت سے قوم کا پچھترہ لاکھ روپیہ بے ڈھنگ
 محکمہ کر کے واپس نہ آ سکیں ان کو ہجرت میں دیکھ کر ہندوستان میں
 کا دوسری لگاؤ اپنی موبائیس پو پچھترہ لاکھ روپیہ میں نے قرآن حکیم کی
 تشریح میں ایک کتاب لکھنے کا عزم کیا ہے“

یہ مضمون ”آلہ کتاب“ ”تذکرہ“ کے نام سے ۱۹۲۷ء میں شائع ہوئی جو زبان و
 سہولت کے اعتبار سے بڑے پایہ کی تصانیف میں شمار کی گئی اس میں دکھایا گیا کہ محمد پاک
 کا تعلیم کا منشا یہ ہے کہ مسلمان تمام دنیا پر غالب ہیں مگر مذہبی اعتبار سے کمزور
 نے اس کتاب کے بعض حصے قابل اہتمام قرار دیئے لیکن کتاب لکھنے کا جو
 عمل منشاء ہوتا اس کا پتہ مقدمہ کے انبارہ اصرار سے ”کے سب ذیل اعتبار سے
 کے چلتا ہے:

”مقدمہ نے ہجرت، منافقت، اور کانگریس کے بیانیہ مشنوں کا
 خیام دیکھ کر تذکرہ کے ذریعہ سے دنیا سے اسلام کی موت و حیات کا

آخری پیغام دے دیا“

اس کے بعد علامہ نے دوران ملازمت ہی میں اپنے مشن کا عملی پروگرام تیار کیا جو اشارات کے نام سے ۱۹۲۳ء میں شائع ہوا۔ اس سے اگلے سال مونس نے ملازمت سے دست کش ہو کر اپنا عملی کام شروع کر دیا اور بطور اصول کے یہ قرار دیا کہ ہمیں مذہبی امور سے سیاسی بحثیں نہ کرنی چاہئیں اور جو ہم کو بڑے کہے اُسے کچھ نہ کہیں مگر عمل یہ کیا کہ کانگریس، خلافت، احرار اور نیشنل پوٹھوں کی مذمت اور نگرانیوں کی توصیف کرتے رہے۔

غلام شرقی کے مسلک میں تبدیلی اگر سیویوں میں ہندوستانیوں کی حکومتیں قائم ہونے پر جب علامہ مشرقی شیعہ سنیوں کے درمیان مدح صحابہ کے قسطنیہ کے سلسلہ میں لکھنؤ گئے، اور خاکساروں اور حرم میں خیر اچھا اور شہر میں بد امنی ہوئی تو کانگریس حکومت کے ساتھ علامہ مشرقی کی ٹکڑ ہوئی جس پر علامہ موصوف رقتا ہوئے اور معافی مانگ لینے پر وہ قسطنیہ ختم ہو گیا مگر وہاں سے علامہ موصوف حکومت کی سول تفریاتی کامیابیوں اور پیمزس کا استعمال پنجاب میں سر سکندر حیات خاں وزیر عظمہ کی حکومت کے خلاف دہریہ پینچ ۱۹۲۴ء کو لاہور میں کیا جب کہ تو خاکساروں کے قریب پولیس کی گولیوں سے ہلاک ہوئے اور علامہ مشرقی گورنمنٹ ہند کے حکم سے جیل بھیجے گئے اور پھر وراس میں نظر بند رہے۔

انجام کار علامہ موصوف کئی سال بعد ہوئے۔ اور لاہور پہنچ کر ۱۹۲۳ء کو بادشاہی مسجد میں فرمایا:

”ایسے نازک وقت پر ہمیں ہندوستان گریہ باہت ہندوستان“

کو فرقہ ورانہ اتحاد کی سخت مذمت ہے۔

اس تقریر سے ظاہر ہے کہ مسلسل مشکلات اور مصائب نے علامہ موصوف

فصل دوم

خلافت مکملٹی

خلافت مکملٹی کا قیام
سلطنت ترکی، جب جرمنوں کی طرف سے تنازعوں کے
خلاف جن میں بین البریہ بھی شامل تھا، جنگ عظیم میں شکست
ہونے کو اس وقت مشرک لائیڈ جارج وزیر اعظم انگلستان نے لہجہ ہونے کے
کو اپنی تقریر میں کہا:

ہم اس لئے نہیں رہے ہیں کہ ترکی کو اس کے در حکومت سے
محروم کریں یا اسے ایشیائے کوچک اور بحر اوقیانوس کی زرینہ زمینوں
سے محروم کریں۔ ہم سلطنت ترکی کے قیام و بقا کو اس کے وطن میں اور
اس کے واسطیوں کو ترجیح نہیں کرتے۔

ان وعدوں کے ساتھ ہندوستان میں مسلمانوں کی جہتی فوجوں کی فوجی سرکشی
میں ترکوں کو شکست ہو گئی اور ۳۰ نومبر ۱۹۱۸ء کو ترکوں نے متونس جنگ کے بعد
پیر دستخط کر دیئے مگر گریزوں نے فوراً موصل پر پیش قدمی شروع کر دی اور قسطنطنیہ
پر قبضہ کر لیا و مشرک ولسن کے اصول تسلیم کرنے کے باوجود سلطنت ترکی کو اتحادیوں نے
تقسیم کر کے سیکانہ حکم برداری رکھا۔ اس سے دنیا کے اسلام میں اہل ہو گئی اور اس
کے اثرات ہندوستان میں بھی پہنچے اور جگہ جگہ مسلمانوں کے جلتے ہوئے کے
میں خاص جلتے حسب ذیل تھے:

۱۔ ۱۱ جنوری ۱۹۱۹ء کو لاہور میں افسر رت سید یعقوب حسن۔

۱۶۔ جنوری ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۱۷۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۱۸۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۱۹۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۰۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۱۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۲۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۳۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۴۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۵۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۶۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۷۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۸۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۲۹۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۰۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۱۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۲۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۳۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۴۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۵۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

۳۶۔ ۱۹۰۱ء کو لاہور میں پیدا ہوئے۔

جمع یا جاسٹ بسندہ کے کوٹس دیکھ کر خود کو خود جو ملک کی آمد پندرہ

کھا تھکا رہا جائے۔

ہندوستان کے ان تھکوں کا اثر حکومت پر ابتدا سے ۱۹۱۳ء سے پہلے
 شروع ہو گیا تھا چنانچہ ستر ماٹیکو پور پر ہندوؤں کوٹس کے ٹیپہ ٹنڈا کوٹس کے
 دار فوری سٹارٹ کو پیرس کی تعلیم ہندوؤں کے سامنے دیکھانوں کی طرف سے غور
 معروضی جس کا خاص حصہ یہ تھا:

پیرس کے سرکاری پریس چار ہفتے ہندوؤں کے ساتھ ہندو

میں سوز و غم ہندوؤں کے لئے کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

رہنے والے ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

یہاں ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

مسلمانوں کو کچھ شراکت کے ساتھ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

جب کہ ترک مارش صبح کے بعد دوسرے ہفتے ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

یہاں ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

کی نوپس سمرانی میں انار دیوں و پراگن شہر ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

س و فوٹے حوم تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

کہ ٹرکس سب کی کی جس نے ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

نئی دلوں کے قبضہ میں ہے نا ہندوؤں میں ایک ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

میں ایک ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

نئی دلوں کے قبضہ میں ہے نا ہندوؤں میں ایک ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

نئی دلوں کے قبضہ میں ہے نا ہندوؤں میں ایک ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

نئی دلوں کے قبضہ میں ہے نا ہندوؤں میں ایک ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

نئی دلوں کے قبضہ میں ہے نا ہندوؤں میں ایک ہندوؤں کے لئے تھا کہ مسلمانان ہند میں جو جنگ ٹیپہ میں ہزار

مرکز سید محمد علی تھتہ روانہ ہوا اور ۲ مارچ ۱۹۲۱ء کو شرف مشرب
وزیر ہند کے سامنے اپنے مطالبات پیش کئے۔ جواب میں معاحب موصوف نے
مسلمانوں کو اطمینان دلایا اس کے بعد یہ وفد ستر لاکھ روپے کی رقم کی درخواست میں
مستعد ہوا۔

ترک رالات میں ہندوؤں کی شکایت
ترک رالات میں ہندوؤں کی شکایت

خلافیت کے جلسوں میں شرکت کرنے والے اور پرنسپل کو نفوس کے جلسہ کی جو ۲۲ فروری
۱۹۲۱ء کو کلمتہ میں منعقد ہوا تھا اس سے فراموشی اور ترک رالات کا شعلی پروانہ صوبہ
سے پہلی بار جناب موصوف نے پیش کیا۔ اس تجویز سے ہندوؤں کو بڑی اپنی اوقات
موقوفہ ایذا مومن تھری نے ہندوؤں میں یہاں تقریر فرمائی تھی جس میں کہا تھا کہ گرفتار
ہندوؤں پر حملہ کر کے تو اس ملک کے مسلمان فتنہ انگیزوں کا ساتھ دیں گے۔
اس پر ہندوؤں میں بڑی پیمانی ہوئی تب مولانا ابوالحسن علی Nadwi نے نہایت تخیل
کے ساتھ ملک کے سامنے یہ شعلی مسئلہ پیش کیا:

”گورنمنٹ کے متعلق آزاد ہندوؤں کے لیے کوئی فتنہ قائم ہو جس میں دیگر
قبیلوں کی اور مسلمانوں کو بھی آزادی کا عمل ہو تو اس صورت میں اس
یہ کہ مسلمان اس پیشہ و تن کو حملہ کر دے اس سے پہلے کہ یہ حملہ آفر
مسلمانوں کو خود غیبت کی فتنہ کیس نہ ہو۔“

مولانا موصوف کی اس توجیہ نے مسئلہ کو بڑی حد تک کر دیا۔ اس کے
بعد ایک سب کمیٹی میں مولانا ابوالحسن نے اپنا ترک ہندوؤں کا پروگرام پیش کیا
مسلمانوں پر پیش کیا ہوا پروگرام پیش کیا۔ اس میں مسلمانوں کے لیے

فصل پنجم پختہ پور کی وجہ سے چھپان
۱۶۔ پختہ پور کے قریب

توہ پرست ترکوں کے مکان تبدیل ہو گیا اور ان کے گروں میں انیس سو گروہیں رہیں۔
ورنوف بہ کو مانجی دی جا جہاں "اتحاد و ترقی" کے نمبر چھپنے لگے۔ قیام
تہ در شہر میں مارشل لا قائم کر کے اس میں کر دیا کہ جو شخص توہ پرست لوگوں کو پتہ
دے گا اسے قتل کیا جائے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ ترکوں کے یہاں حالات
تبدیل کر کے مسیحیوں کے لیے بھی فائدہ پہنچا دیا۔ اور ان کو دیکھ کر
لے کر ان کے موت کا حکم دے دیا۔ نیز کشن اور سدر کے ایک قلعہ پر بھی
شخص ان سات آدمیوں میں سے کسی کو قتل کرے گا وہ بھی پختہ پور کے
کا متعلق ہو گا۔

مگر مسیحیوں کے لیے انگوڑے پٹے آئے تھے جہاں انہوں نے پختہ پور
کو کالونی ٹیونسٹ اسمبلی یا انیس ہاؤس "کریٹیشٹن اسمبلی" کے نام
سے مستقل طور پر انگوڑے میں حکومت قائم کر لی۔

۱۵ مئی ۱۹۴۷ء کو وائسرائے کا پتی مہاراجا نے ہندوؤں کے لیے ایک کمیٹی
ان کی مرضی کے خلاف پروا نہ تھی۔ اس کمیٹی نے اس پتی میں ہندوستان
میں مسلمانوں کی فوجی خدمات کا تذکرہ کیا۔ غرض کہ نہ انہوں نے اسے اعتراف کیا اور نہ
کر ٹرکی کے معاملہ میں رد و جواب کریں مگر مختصر یہ کہ ان کے متعلق ان کے متعلق
کیا گیا۔ اس کے بعد اسی نے انہیں ہندوؤں کی رپورٹیں شائع ہونے پر جو امدت سر کے لیے

۱۷۔ "ٹرکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش" ترجمہ: ڈی۔ بی۔ ایچ۔ گریٹر، اس میں مسیحیوں کی تہذیب
اسلامیہ دہلی۔

کا اثر یہ ہوا کہ بریت کی تحریک میں اور زیادہ ترقی ہوئی۔

یکم اگست ۱۹۴۷ء کو مخالفت کمیٹی نے ایک عام ہڑتال کی۔ ترکیہ حوالہ دے کر
لیڈر مہاتما گاندھی قرار پائے جنہوں نے اپنے اپنے حکومت کو واپس
کر دیا۔

ہندوستان میں تو ترکیہ کے ساتھ کو بیچنے کے لئے ہندو مسلمانوں کو پریشان
پسینہ ایک کر رہے تھے مگر مسلمان وحید الدین نے "سیلورس ٹائمز" میں
۱۰ اگست کا فیصلہ منظر پر کر لیا جس کی بدست سے اس کا بڑا حشر اٹھ گیا۔ یونان کو دے
دیتے۔ گئے اور بندرگاہیں اور اسٹیبلشمنٹ اتحادیوں کو دے کر، مینیا کے علاقہ کو دینا
دیا گیا۔ ویرالیاں، بڑی، بڑی اور جوانی میں قسطنطنیہ اتحادیوں کو دے کر ترکی کے
صرف پندرہ ہزار فوج رکھنے کا حق باقی رکھا گیا۔ مگر انکو دہائی قومی حکومت میں فیصلہ کو
کس طرح مان سکتی تھی اس نے یونانیوں کے زبردست فوجی قتلے کو زبردست مقابلہ
کر کے دریاد سکریا "پرائیویٹ" پر شکست دی اور اس طرح یونانی فوج کی مہم توڑ دی۔

۱۰ اگست ۱۹۴۷ء کو ہندوستان میں مخالفت کا انفرنس کا اجلاس ۱۲ جنوری ۱۹۴۸ء کو بمبئی
ناک پور ایجنڈا میں مولانا عبدالمجید بدایونی، مفتی محمد کمالیہ اور مسلمان لیگ کے اجلاس
بھی وہیں ہوئے۔ سب سے پہلی تحریک پٹنہ میں ہجرت چودھری نے پیش کی
جس کا منشا یہ تھا کہ جب تک خلافت کا مسئلہ حل نہ ہو ملک کی شہریت کی مخالفت
کی جائے اور اپنی تقریر میں بیان کیا کہ خلافت کے مسئلہ میں ہندو برہمن تہذیبیں گے۔
ڈاکٹر راج کمار چکروہتی، ڈسکہ نے اس تجویز کی تائید کی جو پاس ہوئی۔

پھر ۱۲ ستمبر کے آخر میں ۲۶ دسمبر ۱۹۴۷ء کو لندن میں کانفرنس کا اجلاس ہوا
۱۰ اگست ۱۹۴۷ء میں مسلمان لیگ میں خیر منصفہ ہوا۔ وہیں پر مسلمان لیگ نے
کے اجلاس میں ہوئے۔ حکومت نے اس وقت تک نہ ترکی کا مسئلہ حل کیا

نق اور نہ پنجاب کے مظالم کی تلخی کی تھی اس لئے مسلمہ کو رتی غم نہ آئے اور اس نے اقرار کیا
جاری کرنے کی تجاویز پاس کی گئیں تھیں۔ جسے کہہ سکتے ہیں کہ اس تجویز پاس کی گئی۔ مگر اس
اعتراض پر کہ تو عد کے خلاف، یہ تجویز مجلس مضامین میں دو تہائی رایوں سے کم ہے اس
پر مبنی تھی۔ صاحب صدر نے ناجائز قرار دے دی اور اس طرح یہ تجویز خالق کر
دی گئی۔

ترکوں کی کامیابی گراں وقت آیا کہ ترکی نے اپنا مسئلہ حل ہونے کا خود انتہاء کیا۔
وہ یہ کہ اگست ۱۹۲۲ء میں شیشے کے پائیلٹ نے یونانیوں پر حملہ
کر کے انہیں اپنے ملک سے باہر نکال دیا۔ تب یورپ کی طاقتوں نے لوڑان کا نفرین
صوبہ کی گردقت یہ ہوئی کہ اس کا نفرین نے حکومت استنبول و حکومت انکارا کو
شرکت کی دعوت دی۔ اس پر ترکوں کی قومی اسمبلی کا جلسہ کیا گیا اور ۲۱ نومبر ۱۹۲۲ء کو اس نے
یہ طے کر دیا کہ مخالفت اور سلطنت کو جدا جدا کر دیا جائے۔ اس فیصلہ پر سلاطین
وحید الدین نے بیجاگ، کر تھالیوں کے جہاز پر پنڈلی اور عبد المجید آقندری خلیفہ منتخب
ہوئے۔ لوڑان کا نفرین کا افتتاح آخر نومبر ۱۹۲۲ء میں ہو گیا اس میں ترکوں کی شرکت
بجائے نیاز مندانہ کے فائنٹانہ تھی۔

حدیث کا نفرین ۱۹۲۲ء کا اجلاس ۲۷ دسمبر کو منعقد ہوا۔ اس کے اختتام پر صدر استنبول کا نفرین
انسانی متفقہ ہوا اس کے صدر استقبالیہ دیپ نرائن سنگھ تھے۔ انگریزوں نے
مسلم لیگ کے اجلاس بھی کیا ہیں جو شیشے تھے۔ مگر اس سال سے مسلم لیگ کا اس
چھوٹا کیا۔

جب کہ مخالفت کا نفرین کا اجلاس ہو رہا تھا لوڑان کا نفرین جو معاملات
ترکی کو طے کر رہی تھی اس کے ٹوٹ جانے کی خبر آئی۔ اس پر لوگوں میں بہت جوش ہو رہا
اس کے بعد یہ تجاویز پاس ہوئیں کہ مسلمانوں کو انگریزوں میں شریک ہونے کی ترغیب

دی جائے کہ اس وقت کیا ہوتا ہے اور سرکاری سکولوں کا اتنی ضرورت ہے۔
 مگر اور ان کا فائدہ نہیں ہے۔ منقذ ہوئی اور جہاں شہر کے لوگ جاتے ہیں
 اور کے قلم جو گئی رتبہ ہے۔ جو ان کے کو بندہ سستہ میں صحت ترک کرنا ہوتا ہے
 جس میں بندہ شریک تھے۔ اس کا میانی کے بعد آخر شہر میں نگورہ سمیل تھے
 کر دیا کہ وہاں جمہوری سلطنت کی فکر کی جائے۔ اور غیر مسلم بھی اس کا حامی ہو سکے۔

خداوند کا فائدہ نہیں ہے۔ ۱۹۲۲ء کا جس میں ۱۰ دسمبر کو بمبایہ کو بمبایہ کو ان کا ابھارنا تھا۔
 شہریت علی منقذ ہو۔ اسی جگہ کا فکر اس دور جمعیت علماء کے جیسے ہو رہا تھا۔
 شریکی میں خلافت کا نام لیا۔ جس خلافت کے قائل رہ گئے۔ کے لئے ہندوستان
 کے مسلمان اپنی زبان و تار تریاں کر رہے تھے۔

ترکوں نے اسی کے ہاتھوں سخت مصائب برداشت کئے۔ تھے۔ مسلمانان ہند تھیں
 کے وقت سے "خلافت" اور اتحاد بین المسلمین اور بین مسلمانان ہند
 کے نزدیک خطرناک چیزیں تھیں مگر انہیں خطرناک چیزوں کے فوریہ مسلمانان ہند
 کی سازش سے جو عیسائی تھے، انگورو کے نو جوان ترکوں کی راہ کو کرتے اور انہیں
 قرار دے کر ان پر جہاد کیا کرتے تھے۔ اس کا رد عمل ایک ترقی آمیز چٹا پنہا ہو
 میں حکومت قائم ہوتے ہیں۔ خلافت کے منصب کو توڑ دیا گیا اور شیخ اس کے
 عہدہ کو منسوخ کر دیا گیا۔ اس کے بعد ہندوستان میں راجہ شہنشاہ کو پہنچا
 جس کے مدد سے مسلمانان ہند بچے آئے۔ انہوں نے فوراً شریکی ٹیپنگ کے
 ایک وفد تیار کیا۔ مگر کو خلافت ہند نے اسے پھر سے نہیں دیا۔ رتبہ خلافت
 کا اثر نہیں ہوا۔ اور راجہ شہنشاہ کو ہندوستان کے مسلمانان ہند کے منقذ ہوا۔
 مسلمہ ہندوستان خلافت کے نوٹس پر ہندوستان کے ایک بڑے انیسویں کے مسلمانان ہند
 کے بعض مشرکوں کے سبب ہندوستان کے مسلمانان ہند میں شہر میں شہر کے ہندو

شریف حسین کے اخراج پر اطمینان ظاہر کیا گیا۔

۱۹۲۶ء کا اجلاس ۸ و ۹ مئی کو بمبئی میں منعقد ہوا۔
ہندوؤں سے غلط فہمی کا اظہار۔ مولانا سید سلیمان ندوی منعقد ہوا۔ جس کے
 اجمل خاں صدر استقبالیہ نے فرمایا کہ ہندو مہاسبنا کی طرح نہ فتنہ کانفرنس نے کبھی
 فرقہ وارانہ کاموں میں حصہ نہیں لیا۔ انہوں نے کہا کہ بار بار کو بات کے واقعات سے متاثر
 ہو کر ہندوؤں نے سنگٹھن اور شدھی کی تحریکات جاری کیں لیکن آرو اور کٹار پور میں بھی تو
 ایسے واقعات مسلمانوں کے ساتھ ہوئے تھے مگر انہوں نے انہیں باتیں نہ کی تھیں۔ مولانا
 سید سلیمان نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا کہ سنگٹھن کی باتیں پر وہ نہیں گھبرائیں گے
 تو مختلف چیز ہے وہ کشمیر اور بڑودہ کے روپیہ سے جاری ہوئی ہے۔ مخالفت وادوں
 نے اپنا رقبہ کبھی نہیں بدلا حالانکہ مسلمانوں نے انہیں انہیں دیا کہ وہ ہندوؤں سے بڑی
 کیوں نہیں بنا رہے کرتے۔ عبدالرحمان صاحب دو جالوی نے کہا کہ انہوں نے ہندو مسلم اتحاد
 کا جنازہ بکھل رہا ہے۔

۱۹۲۶ء میں مخالفت کانفرنس کے تین اجلاس ہوئے جن میں سے پہلا اجلاس
 ۲۶ فروری ۱۹۲۶ء کو لکھنؤ میں منعقد ہوا۔ مولانا عبدالماجد دریا آبادی صدر استقبالیہ
 تھے۔ اس کے صدر اجلاس حاجی عبداللہ ہارون میر اسمبلی (کراچی) قرار پائے تھے۔ شریف
 نے اس کے لئے ان کا خطبہ صدارت پڑھا گیا اور کوئی رزلویشن پاس نہ کیا گیا۔
 دوسرے روز یہ جلسہ موتمن میں منتقل کر دیا گیا اور اس کے صدر مسیح المصطفیٰ حکیم
 محمد اجمل خاں قرار پائے۔ تھے مگر ان کی غیر حاضری کی وجہ سے ڈاکٹر انصاری نے صدر
 کی رکنیت سے موتمن یعنی تمام دنیا کے مسلمانوں کی کانفرنس کے جو حال میں بنائی گئی
 تھی اغراض و مقاصد بیان فرمائے جس کا مقصد تمام دنیا کے مسلمانوں میں اتحاد پیدا
 کرنا اور انہیں ایک سلسلہ میں منسلک کرنا تھا۔ اس کی شاخ ہندوستان میں اس نعرے

سے تفریق جاتی تجویز ہوئی کہ جو لوگ خلافت کمیٹی کو سرپرستی دیتے ہیں وہ بھی اس
ملاتی کانفرنس میں شریک ہو سکیں۔ صاحب صدر نے میان فرمایا کہ:

”بلاشبہ ہر ہندو سب مسلمان ہیں مگر ہمیں یہ نہ بھولنا چاہیے کہ
اقول وراختر اور ہمیشہ کے لئے ہندوستانی ہیں اور خیال رکھنا
چاہیے کہ فرقہ پرست لیڈر خواہ وہ لالچیت رہے وہ بالوں کی جھول
یا سرعید بریم اور مسٹر جناح جی ہندوستان کے دوست نہیں ہیں ہم
سب کو فرقہ پرستی سے بالکل تفریق ہو کر ہندوستان کو آزاد کرانے کی کوشش
کرنی چاہیے۔“

مصلحہ کے بعد مسٹر شبیب قریشی نے ”موتمر“ کا تجویز آئین پڑھ کر سنایا۔

اس سال کا دوسرا اجلاس ۱۲ اگست کو بھارت میں مولانا محمد علی منیر صاحب نے جس میں
کتاب ”رنگینا رسول“ کے فیصلہ کے خلاف ایک تجویز پاس کی گئی اور ہندوؤں کی شرکت
کی گئی کہ وہ پانچ سال سے بھارت میں رہ رہے ہیں۔

اسی سال ۱۹۴۷ء کا تیسرا اجلاس ۲۵ دسمبر کو بھارت میں مولانا محمد علی منیر صاحب
دعوتی منعقد ہوا۔ ۱۹۴۷ء کے بعد سے خلافت کا اجلاس کانگریس کے ساتھ اب
۱۹۴۷ء میں ہوا۔ صاحب صدر نے اپنے مصلحہ میں فرمایا کہ سائنس کیشن کا مطالعہ کیا
جائے مگر اس بارہ میں اجلاس میں کوئی تجویز پاس نہ کی گئی البتہ شاہ فقہانستان جو
ایستھیا ایک ایک کر کے لے ولایت جاری ہے تھے ان کے لئے کامیابی
کی دعا کی گئی اور اس پر اطمینان ظاہر کیا گیا کہ ہندو مسلمانوں کے درمیان سمجھوتہ کی کوشش
کی جارہی ہے۔

خلافت کانفرنس کا ۱۹۴۷ء کا اجلاس ۲۵ دسمبر کو بھارت میں مولانا محمد علی منیر صاحب
کے منعقد ہوا۔ اسی زمانہ میں کانگریس اور مسلم لیگ کے اجلاس ہو رہے

تھے۔ خلافت کا اثر نس اور مسلمہ لیگ کے اجلاس میں یہاں منعقد ہونے کی وجہ سے بھی نہ
 کانگریس کے اجلاس میں نہ ورلڈ پوسٹ پیش ہونے والی تھی جس کے بارے میں نہ صرف
 مسلمانوں کی سیاسی جماعتیں مختلف خیالات تھیں بلکہ خود خلافت کمیٹی میں اختلاف تھا
 مثلاً پنجاب میں خلافت کمیٹی ورلڈ پوسٹ کمیٹی نہ ورلڈ پوسٹ کی تائید میں تھیں۔ نہ صرف اس کے
 شہر حکمتہ کی خلافت کمیٹی جس کی بابت کہا جاتا تھا کہ نوسانتہ تھی وہ نہ ورلڈ پوسٹ کے
 خلاف تھی۔ ان کمیٹیوں کے اجلاس جدا جدا ہوئے اور مثلاً ان خلافت کمیٹی میں اسٹیمپ پورے
 نمائندے سے منتخب کرنے کے بارے میں ان جلسوں میں بڑا فیصلہ ہوا۔ شرکاء سندھ ان
 خلافت کمیٹی کا اجلاس ہوا جس میں مولانا ندوی نے اپنے خطبہ صدر رست میں شکایت کی
 کہ کنوینشن یعنی کانگریس کے اس جلسہ میں جس میں نہ ورلڈ پوسٹ پیش ہوئی تھی تقریر کرتے
 وقت بہت پریشان کیا گیا تھا۔ خطبہ صدارت کے بعد حسب ذیل تجاویز پاس
 ہوئیں۔

۱۔ آزادی کامل کی تجدید

۲۔ فیڈل گومینٹ سے اتفاق

اس کے بعد ڈاکٹر مختار احمد انصاری کی جماعت نے جو خلافت سے متعلق
 عینودہ ہو گئی تھی شاہ محمد زبیر کی صدارت میں ایک جلسہ کر کے چارلس میجر کے دستخط
 سے اپنے جلسہ کی روئیداد شائع کی۔ اس میں نہ ورلڈ پوسٹ کو بڑا شکر ادا کیا گیا۔ مختار
 گیا۔ مختار یہ کہ اس سال خلافت کمیٹی میں پورا انتشار ہوا گیا اس کے لیے اس نے کئی
 سے بہت سے لوگ اس سے دست کش ہو کر بدستور کانگریس کے جلسہ مسعود ہو
 گئے۔ اور باقی ماندہ لوگ کوئی صحیح مقصد باقی نہ رہنے سے انہوں نے ان پورے
 کی پوری اسی طرف کو بہتے چلے گئے۔

خواہشت کیلئے اور مسلمہ کانفرنس کے ہمنواں | اسی سلسلہ کے آخر میں دہلی میں
مسلم آل پارٹیز کانفرنس کا اجلاس

اہم دست پر بانی نس سے آغا خاں منعقد ہوا جس میں بعض قیدیہ کارکنانِ خواہشت کیلئے یعنی مولانا
محمد علی اور مولانا شوکت علی کا نمایاں حصہ رہا اس وقت سے اندرونِ سندھ کے مسائل
میں شمولیت کیلئے، مسلمہ کانفرنس اور مسلم لیگ کا مسلک ایک ہو گیا۔ اب یہ دونوں
مسلک، یعنی اسلامی ممالک کی سیاست اس میں شمولیت کیلئے ترکوں سے اس وقت،
سے تیار ہو چکی تھی جب سے کہ اس نے ترکی کی خواہشت کو رد کی تھی پھر سلسلہ میں
ترکوں نے اپنے سببوں قانون میں اہم تبدیلیاں کیں اور سلسلہ میں بجائے ترکی حروف
کے ایشن حروف جاری کر دیئے اور انگریزی اخبارات میں ان کے خلاف چرچا کیا گیا
کہ انہوں نے مذہب سے متاثرہ کشمکش اختیار کر لی ہے اس لئے خواہشت کیلئے کو ترکی سے
روبرو منظر میں آگئی جو قیاسی اہمیت منصبِ خواہشت قائم کرنے کے لئے سلسلہ میں خود
مولانا محمد علی نے سلامی محاکم میں فوراً کیا اور مولانا شوکت نے ارادہ کیا کہ ان ممالک
کی اصلاح کے لئے چھ ماہ وہاں دورہ کیا کریں گے اور چھ ماہ ہندوستان میں
مسلمانوں کی تعلیم کا کام کیا کریں گے۔

نگہ بے تعلقیت کانفرنس کے سالانہ جلسے مانعہ ہونے لگے باوجود امریکی
سلسلہ کو بمبئی میں یک جلسہ ہندوستان مولانا سید مایہ پوری نے منعقد ہوا۔ خطبہ ہندوستان
میں کانفرنس دہلی کی پرستار تائیہ کرتے ہوئے ہندوؤں اور کانگریس کا انگریزی مسلمانوں اور
قوم پرست ترکوں کی یکساں مذمت کی گئی اور اس ممالک کی پریشانیوں کو دور کرنے کے لئے
کمال کو قرار دیا جنہوں نے خواہشت کو ترک مسلمانوں کی سزا سے برباد کر دی تھی اس اجلاس
میں یہ اجلاس دہلی سے پاس ہوئی :

”یہ کانفرنس سندھ میں ہونے کو آگاہ کرتی ہے کہ اگر اس نے آل انڈیا

مسلم کا نفرس منعقدہ دہلی تبارک ۵ رو ۶ اپریل زیر صدارت مولانا شوکت علی
 کے مطالبات کو منظور کیا تو مسلمان ہند کسی آئین کو منظور نہ کریں گے باغی
 گول میز کانفرنس کے مسلمان ممبروں سے درخواست کی جاتی ہے کہ انہیں
 مطالبات کی منظوری کی امید نہ ہو تو گول میز کانفرنس میں شریک نہ ہوں۔

پھر ۱۰ ستمبر ۱۹۳۲ء کو ایک جلسہ اجماع شریف میں انصاریت شیخ عبدالحمید سندھی

اور ۱۱ دسمبر ۱۹۳۳ء کو بمبئی میں انصاریت مولانا سید مرتضیٰ ہاشمی سمبلی منعقد ہوئی۔
 دونوں اجلاس اس زمانے میں ہوئے جب کہ مولانا شوکت علی کی تجویز کے مطابق آباد
 میں آل پارٹیز کانفرنس منعقد ہو رہی تھی جس کا تذکرہ دوسرے موقع پر مفصل کیا گیا ہے
 اور اس کی کارروائی کی تائید کی گئی اور آخر الذکر جلسہ میں بالخصوص فلسطین میں عربوں اور
 زیادتیوں کے خلاف احتجاج کیا گیا۔ اس کے بعد مختلف کمیٹیوں کا کوئی اجلاس نہیں ہوا۔



فصل سوم

جمعیتہ العلماء

جمعیتہ العلماء کا قیام اور مقاصد | اس وجہ سے کہ اس وقت تقیم ہوئی جبکہ
۱۲ نومبر ۱۹۲۲ء کو حضرت کائنات کا پیر
جس میں وہ بڑی ترقی ہو رہی تھی اس میں تین تین صلیب میں شرکت کے بعد ایک فتوے
مرتب کیا گیا جس پر مدد کر کے دستخط ہوئے اسی وقت ایک جلسہ شوریہ منعقد
کیا گیا جس میں نے ہوا کہ صرف ہشتاد و سیاسی امور میں علماء نے کرام سامہ
ابن اسلام کی رہنمائی کو فرما دیا اور سائنس کی رہنمائی رائے سے قرار پایا کہ
جمعیتہ العلماء ہند "قائد کی جائے اور اس کا آئندہ اجلاس مسلمانوں کے ساتھ امرتسر میں
منعقد ہو۔ جمعیتہ کے مستقل صدر مفتی کفایت اللہ اور نائب احمد سعید قرار پائے
مرتسر کے جلسہ کی دعوت مولوی ابوالوفی شاہ، امامہ امرتسری اور مولانا داؤد شری نوری نے دی
تھی۔ قیام جمعیتہ کے وجہ اور اس سے حسب ذیل اقتباس سے معلوم ہوں گے جو جمعیتہ
کی رویداد سے لے کر لکھے ہیں:

۱۲ نومبر ۱۹۲۲ء کو جب وہاں ہفت کائناتس کا پیر اجلاس میں
غرض سے منعقد کیا گیا کہ تینوں لوگوں سے غور کیا اور حکومت برہنہ سے
تعمدات اور عدول کے رہنما کو مقرر کیا گیا جسے چار مسلمانوں سے
پیش کردی کے وقت کئے گئے تھے، تو ان کا مقصد کے اس جلسہ میں
ہوا۔ اس میں مہر کی ضرورت محسوس کی کہ تین ایک دوسرے میں منسلک کیا

جہاں جن کی اتنی طاقت کو شکستہ کے قریب شہزادوں کی مشترکہ
 دیا تھا۔ ہندوستان کی سیاست محض چاروں ور شو شام اور راجہ راجہ
 پر مشورہ ہو چکی تھی گویا کہ مسلمانوں کا سب سے بڑا سیاست دان وہ شخص
 تھا جہاں اتنی طاقت تسلط کا سب سے بڑا وفادار ہوتا تھا یہی وجہ تھی
 کہ سلطان مذہب جو مذہب خوش و اور چاہتا تھا اسے منتشر نہیں اور جو بڑے بڑے
 جاگیر بادشاہوں کے دربار میں وہ کچھ اتنی کے عادی رہتے تھے اس سیاست
 سے پہلے ہو کر گورنر نشین ہو گئے تھے نیز ۱۸۵۷ء میں وہ اتنی کے ساتھ
 جو بھی نہ ملو کہ یہ گیا تھا اور جس سے وہی کے ساتھ وہ رہتے کو چاہتے تھے اور
 ہندوؤں کی وحشیانہ زمینوں میں دی گئی تھیں ان کا مستقبل، تقدیر یہ ہو چکا کہ
 ملوک کو عبور کو شہر نشینی کی زندگی ختم کر دی پڑی پڑی کہ مسلمانوں کی سیاست
 نے ۱۸۵۷ء میں پھر پانچواں اور خوشامد و مملکت کی پالیسی تبدیل ہوتی تو وہ
 اتنی نے دوبارہ سیاست میں میدان میں قدم رکھا اور جمعیت اور ہند
 کا قیام کیا گیا۔

جمعیت اور ہند کا چارٹر ۲۹ دسمبر ۱۸۵۷ء کو برقی صورت میں منعقد ہوا اس
 زمانہ میں مرہٹوں کو انگریزوں کے خلاف بغاوت کے جہاز ہورہے تھے۔
 جمعیت العلماء کے اجلاس کے پہلے جلسہ کے نمبر مولانا قیام الدین عبدالباقی و دیگر
 جلسے کے منتفی کثایت شد ہوئے ان جلسوں میں قرار پایا کہ مسلمانوں میں
 جلسہ پڑھا جائے اور مسائل خلافت کے طے کرنے کے لئے صلیح کانفرنس میں
 جارج وزیر عدالت کے ساتھ وزیر ہند شراصفہانی و شہزادہ مرہٹہ گورنر اور مسٹر قدوائی کو
 جہاں کی وزارت دی جائے جمعیت کے متن بعد میں سب ذیل امور شامل کئے
 گئے۔

نیز مسکن ہزاروں سکے سے کہ ہمدرد کی اور تندرستی کے لیے جو مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا
نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا

نیز مسکن کی کھانا

سے فوج اور پولیس کی مذمت ممنوع کی نئی قحی حکومت سے ناراضی کا اظہار کیا گیا اور
قرار پایا کہ فتویٰ کو رد کیا جائے۔ دراصل ان کو فوج اور پولیس کی لو کر یوں سے منع
کیا جائے۔

چوتھا ایلام بتا رہا تھا ۲۲ دسمبر ۱۹۴۷ء بمقام سرگودھا میں مولانا حبیب الرحمن
دلی بندی منعقد ہو رہا تھا اور وقت کے اجلاس میں مولانا حبیب الرحمن نے
میں مولانا مولانا نے فرمایا کہ انیسویں دسمبر کے روز جمعیت اعلیٰ نے پانچویں
یک تا تیس اور خلافت پر سختی کی تھی۔ مجلس کی تجویز میں مولانا مولانا نے
۱۔ منعقد ہونے والے کو کامیابی پر مبارکباد

۲۔ کونسل کی ممبران کا جانا

۳۔ ہندو مسلم اتحاد کے لئے کمیٹی کا قیام

۴۔ مکتبہ کے مسئلوں کے بارے میں بحث

۵۔ ولایتی مال کا مسئلہ

۶۔ مولانا ابوالکلام کی گرفتاری پر مبارکباد

جمعیت اعلیٰ کی انتظامیہ

پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

بمقام سرگودھا میں مولانا مولانا نے پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

کے جلسہ میں مولانا مولانا نے پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

نیا بریل راجی اور مولانا مولانا نے پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

تینوں نے مجلس کی طرف سے پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

مولانا کی مجلس میں پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

کے مولانا مولانا نے پانچویں دسمبر ۱۹۴۷ء

کی منہزتوں اور مناسبتوں کی شہادت نہایت پر امن رائے سے کر کے ہر مساجد کو زندہ کریں۔

(ج) قومی اخبارات اور رسائل کا جو رزوی پر بدھشتی توالتے ہیں منسوخ کیا کریں اور

(د) مسلمانوں سے انکس دود کرنے کی کوشش کریں۔

آٹھواں اجلاس ۲۰۱۱ء دسمبر ۱۹ء کو زیر صدارت مولانا سید نور محمد بنیاد اور منعقد ہوا جس میں حسب ذیل تجاویز پاس ہوئیں:

۱۔ حصول آزادی ہند۔

۲۔ شیعہوں، مسیحیوں کے باہمی جھگڑوں پر انکار فرموس۔

۳۔ سائنس کمیشن سے متعلقہ۔

۴۔ مسٹر جناح کے چودہ نکات کی تائید۔

انوں میں ۲۰۱۱ء مئی سیشن کے
بصورت شاہد حسین الدین، تیسری

کانگریس کے ساتھ پھر اشتراک عمل

بمقام مولانا وہبہ منعقد ہوا جس کی شمس تجاویز یہ ہیں:

۱۔ چونکہ کانگریس نے لاہور میں کھل کر آزادی کا صاف کر دیا اور نہ واپورٹ کوئی رٹ

کر دیا، اس لئے جمعیتہ العلماء کانگریس سے علیحدہ کر دیا ہے جس کے ساتھ

اشتراک عمل کرے۔

۲۔ سوال نامہ قریفی کا پروگرام بنایا گیا۔

۳۔ مذہب شریعتوں کی شہادت قرار پائی۔

۴۔ ترک مسکرات کیا جائے۔

۵۔ ولایتی مال کا مقاطعہ طے ہوا۔

۶۔ کانگریس کمیٹیوں کی رہنمائی پر انگریزوں کی یہ ضرورت

۷۔ کوئی ایسا شخص جس کی شرکت سے سب کو فائدہ ہو۔

۸۔ یہ وہ وقت ہے جب انگریزوں کو ان کی تباہی کر رہی ہے اور یہی وہ وقت ہے

جس میں وہ ان کی رہنمائی و ہدایت سے بہرہ ور ہو رہے ہیں۔ انگریزوں کو ان کی تباہی کا

تجربہ کرتی ہے اور یہی وہ وقت ہے کہ انگریزوں کو ان کی تباہی کے وقت وہ بھی تباہ

ہو جائیں۔ انگریزوں کو ان کی تباہی کا تجربہ ہے کہ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

کرتی ہے۔ انگریزوں کی ایک ہی بات ہے کہ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

سے ہر شخص سب سے زیادہ کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

کا انگریزوں کی ایک ہی بات ہے کہ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

قائم کر کے حکومت کو یہ سب کا موقع دینا ہے کہ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

سوال انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

پہلے انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

شرکت کرنا ہے۔

کرچی کا اجلاس

۱۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

۲۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

۳۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

۴۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

۵۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

۶۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

۷۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا ہے۔ انگریزوں کے ساتھ شرکت کرنا

نہایت اہم و مفید ہے۔

۳۔ فلسفہ میں برہان یہ ہے کہ ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

۴۔ فلسفہ عالمہ میں ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

دہلی کا اہلکار ہے۔
کراچی کا اہلکار ہے۔
برہان چیلوں میں ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

دہلی جمعیۃ کے برہانوں سے اور دیگر ناقابل برداشت مسائل کی وجہ سے اس کے

سائنس بلاتوں کا سلسلہ بند ہو گیا تاہم فلسفہ عالمہ کے فلسفہ و اہلکاروں کے

اہلکار بڑے اہتمام سے ہوتے رہتے ہیں۔ ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

۵۔ برہان چیلوں میں ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

دہلی جمعیۃ ہے۔

یہ جو اس نمایاں مسئلہ پر ہر انسان کے ساتھ ہے اس میں ہر انسان پر یہ فرض ہے

کہ ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

ہزار کے قریب تھی۔ لیکس چیلوں میں ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

۱۔ کلچر اٹانوں کے حوالہ پر ایک مسودہ قانون مرتب کرنے کے لئے ایک

سب کمیٹی کا تقرر۔

۲۔ آزادی بند کے لئے ملکیانہ پیشکش کا نمونہ کے ساتھ شہر میں ہر انسان کے

پیشگی کا اعلان۔

۳۔ ورکس کمیٹی کے قیام پر قراردادیں کے ساتھ یہ مسئلہ کہ ہر انسان پر یہ فرض ہے

کی منصوبہ بندی اور اہلکاروں کے اہلکاروں میں ہر انسان پر یہ فرض ہے

۴۔ دہلی میں اہلکاروں کے ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

۵۔ ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اپنے

آج کل گڑھ کا ایک سیمہ یافتہ و راجہ دیو بند کے شیخ احمد ریش

کی خدمت میں عقیدت کے پھول پیش کر رہا ہے۔

اجلاس میں جو تجاویز پیش ہوئیں ان میں سے خاص یہ ہیں:

۱۔ مجلس اہلہ منقذہ ستمبر ۱۹۲۹ء کے کامیابی کی خوشخبری کی کوئی ایک جگہ میں

کرنے کے لئے کوئی صورت نہیں دیکھ کر حکومت اپنے دریاں کو پھرنے

کا کوئی ذرا نہ کرے۔

۲۔ آزاد مسلم کانفرنس دہلی کی تجاویز کی توثیق کی گئی۔

۳۔ ان لوگوں کی مذمت کی گئی جو مسلم پیشہ و برادرین کو ریاضہ و سہرہ میں

کو پارہ پارہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

۴۔ تحریک مدد صحابہ کی مدد و رجوع کی تصدیق کی گئی۔

جمعیتہ اعداء اکابر ہوں اجلاس ۲۰۲۰ء میں

لاہور کا اجلاس

بصورت مولانا سید حسین احمد صاحب دینی لاہور میں

مولانا صاحب عزیزی اور مولانا احمد علی صاحب نامہ شہنشاہ مدین سکینہ

بڑی شان و شوکت کے ساتھ منعقد ہوا۔ مولانا صاحب لاہور سے صدر مستقبلیہ

حاضرین کی تعداد بیس پچیس ہزار کے قریب ہوتی تھی۔ خطبہ بصورت بڑا

اور مقبول تھا۔ جلسہ کے آخری دن مولانا صاحب لاہور کا گریس

پر جوش اور ولولہ انگیز تقریر تھی۔ اجلاسوں میں سب ذیل تجاویز منظور ہوئیں:

۱۔ مصری سب دانت اونچے سبوں نواں اقتدیات کے پیش نظر جمعیتہ

پیش آنے والے مسائل کے متعلق ایسے فیصلے متب کر اسے جن پر

کی زیادہ سے زیادہ جہت متفق ہو۔

۲۔ مسلمانوں سے بیک کی بات کہ مختلف فیہ مسائل میں ایک دوسرے کو

۵۔ مسلم مجلس کی اس تمنا کو جو اس نے جمعیتہ اعلیٰ کے ساتھ اشتراک عمل کے متعلق
 ظاہر کیا ہے اس کی منظوری و اس کی تہنیتیں اس نے اس کے لئے ایک
 ایسے بورڈ کا قیام جس میں کسی وقت بھی رکان جمعیتہ کی تعداد نصف سے کم
 نہ ہوگی۔

۶۔ ڈائریکٹ بیٹا شد وراثت کے سلسلہ میں حکومت نے جو رکنائیں پیش
 ہیں انہیں دور کرنے کا مٹل لہر ۱۲۴۱ ہجری واران ویرکمان مجلس منتخب ایسے ہی
 کی خدمات کا اعتراف اور شکریہ۔

الحاکم کرام کا چوبیس سال کا کام | عہدہ میں سرز عمل کے جو اہل حکومت نے
 ملکر کر کے ساتھ اختیار کیا تھا اور جس کی حیثیت
 مندرجہ بالا شخصیات میں جمعیتہ اعلیٰ کی روئیدار سے اس کے کردار کی گئی ہے وہ مسلمانوں
 کی اس جماعت نے بھی ملکہ کی قوت کو تسلیم کر کے اس کی حیثیت کرنے میں کوئی
 دقیقہ نہیں رکھا تھا۔ اس دو گونہ حملہ سے ملکہ کی جماعت ضرورتاً ہر گوشہ نشین
 ہو گئی تھی۔ ہندوستان کے متعلق یہ سوئے شخص تھا کہ اس کی سرکاری ملک کے
 غلام کے وہی مسلمانوں کی ترقی میں مزاحمت رہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ مولانا
 شبلی نعمانی مولانا ابوالکلام آزاد اور مولوی وحید الدین سلیم نے مسلمانوں کو فرقہ وارانہ
 سیاست کے ذریعے سے نکال کر ملی سیاست کے میدان میں لانے کے لئے
 کاربائے نمایاں انجام دیے۔ پھر مسجد کا پور کے ہندو کے وقت ورجنک بھٹان
 کے دور میں اس کی کثیر تعداد سیاسی میدان میں آگئی اس کے بعد انہوں نے ہندو
 کمیٹی حضرت شیخ ہند مولانا محمود حسن کی تحریک شروع ہوئی جو خالص سیاسی تھی
 اور جس کی بنیاد مولانا محمود حسن پر تھی۔ یہ شخصیت ہندو کے نام میں فلسفہ ہند کے

سے پاس کر۔

میں طرح کا ٹکڑا سے دو سال قبل تیار ہو کر اپنے نسب نامہ میں درج کر دیا تھا کہ
 احمد کے وقت اس کا متی محمد یار سر بنات کے چودہ ہجرت کی تاریخ کے بعد سے
 نہرو پورٹ کو نامعلوم کر دیا مگر جب یہ کاروبار نے ^{۱۲۵}سنہ میں نہرو پورٹ کو نامعلوم
 کر دیا تو یہ صرف جمعیت ہی نے لے لیا کہ:

”چونکہ کانگریس نے لاہور میں نکل آنے کا ارادہ کیا اور نہرو پورٹ
 کو نہ رج کر دیا اس لئے جمعیت العلما کا کانگریس سے بیحد دور رہنا بہتر
 کے ساتھ شراک عمل رہے۔“

مندرجہ بالا بد میں ایک طرف کانگریس کمیٹیوں کی مداخلت کی ذمہ داری پر نہرو پورٹ
 کی تجویز پر اس کی تو دوسری طرف مسکرت، دونوں ہی ہاں کے متعلق نہرو پورٹ شراکوں سے
 کی شامستہ و رسواں قربانی کی تجاویز پاس کر کے متی نوٹسمن میں کانگریس سے کشیدہ
 کا ہم کیا ورتیب کو نسلوں میں جانا ملے ہو کیا تو انہوں نے یہاں بھی اپنی ہوا مستند کر دے
 سے بوڑھے نمائندہ کو نسل کے لئے پیش نہیں کیا بلکہ مسلمانوں کی دوسری ہوا مستند کا انتخاب
 میں بالکل بے غرضانہ دوی ^{۱۲۵}سنہ ویر ^{۱۲۵}سنہ میں مسلمانوں کے پانچ توڑے ہوئے
 ذریعے مسلمانوں کو گانے کی قربانی کی بجائے بکرے کی قربانی کا مشورہ دیا۔ اس سلسلہ
 مسلمہ کا انہوں نے مسلمانوں کی نفس پر آجائوں نے اپنے اپنے ہجرت میں قربانی کا
 ترک کرنے کی ہدایت کی مگر بزرگوارانہ دیگر کسی کی ہجرتوں کے نتیجے میں اسے
 نے مسلمانوں کے اس حق سے کبھی دست برداری کی گویا انہیں کی زیادہ مستند نہیں تھی
 کیا کہ ^{۱۲۵}سنہ کے بعد میں سے یہاں قربانی کا حق مسلمانوں کو ملنے لگا تھا
 کہ سبھی یہ اس کا کشت نہ کر دیا جائے کیونکہ یہ ہشتاد سال کا عرصہ تھا۔
 لیکن ان پر نے انہیں کے معافیوں سے مستند نہیں کیا کے بہت سے مسلمان

کہ یا تو میدان میں جس میں بدیہی شکست دے کر اپنی فوجی ہتھیاری ویرانہ کی کاٹھنوں سے
 دیا وہ یہ تھا کہ جمعیت احمدیہ نے ۱۹۲۱ء کے سہارنپور کے جلسہ میں پنجاب و برصغیر
 کے مسلمانوں کی نشستوں کے ساتھ مخلوط بننے کی قرارداد پاس کر دی۔

اب اسے مسلمانوں کے نام نہاد خاص حقوق ایک بیان کے پھر میں وہ ضرور پڑ
 گئے اور انہوں نے ۱۹۲۱ء کے جلسہ پشاور میں اس کی تائید میں ایک تجویز پاس کی مگر
 حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے ان حقوق کو کبھی بحیثیت نہیں دی سہارا میں ایک وقت
 کتاب اور سب سے بڑے مسئلہ کی آن مسلم پارٹی کا نفرنس میں پیش کیا۔ وہ اگرچہ مسلمانوں کی خاص
 ضروریات کا اجتماع تھا مگر اس کے مباحثوں اور بحثوں میں پورے چار روز
 صرف پورے تھے۔ اور اس میں آن پارٹی کا نفرنس کے لوگ مسلمانوں کا نفرنس کے
 نمائندوں کے منظر پر ہو کر قیاس پر نہ پیش پاتے تھے۔ اسی ضمن میں کسی نے
 مولانا سید اسماعیل احمد مدنی سے جو پاروں دنوں کے جلسوں میں نماز و خوش بیٹھے رہتے
 پوچھا کہ حضرت آپ فرمائیے کہ اس بار میں جمعیت احمدیہ کی رائے کیا ہے آپ نے
 بڑے سکون کے ساتھ فرمایا کہ ہمارا مسلحہ یہ ہے کہ ہم جو کچھ کریں گے اس کو دے چکے۔ وہ یہ
 کہ ایک کو اختیار تعلقہ پر مسلمانوں کو اپنی معاشرت سے کرنے کے لئے تو جی
 مقرر کرنے کا حق مل گیا ہے اور ہم نے کہہ دیا ہے کہ جب تک کہ ملک آزادی
 حاصل نہ ہو تو نماز و خوشی کے ساتھ آزادی کی جنگ میں نہ لیں گے بہتر آزادی
 ملے پھر لیں یہ حق نہ ہو تو بہتر اس وقت گھر میں قوت ہوگی تو ہم اسے متوہمیں گے
 اس وقت سے کہ ہم جو ہونا چاہتے ہیں وہاں ہمارے موصوف اور ان کی جمعیت دیگر سیاستی جماعتوں
 کے مقابلہ میں کسی رشتہ پر قائم نہیں رہیں گے کی نسبت باہم موافق ہو جائے۔ سب سے بڑا ملک
 خلیاں اور ترقی کی راہ میں ہمارے دوستوں میں ان کی نظر صرف مقصد میں ہے۔ اس وقت وہ مسلمانوں
 کے ایک ملک نہ ہو رہے ہیں بلکہ یہ کہ مذہبی اور قومی مسائل پر غور کرتے

کہ کتاب اس کو درجہ شرف سے نوازا گیا ہے کہ تمام دنیا کے اعلیٰ علماء و محدثین
مسائل کے پیش نظر رہتے ہیں اور قومی و ملکی مفاد کے پیش نظر وہ ہر قسم کے تہذیب و
مصلحت کو تیار و تیار سے پہنچا رہتا ہے اور دنیا و مافیہا اور دنیا و آخرت
مختار ہو جائے تو اس کی راہ سے ایسا ایسا سوچا نہیں گئے جو نیکو کار کو ہرگز
کرایاں گے۔

جو تہذیب و تمدن کے ساتھ ساتھ میدان کرنے کے لئے اپنے فرائض و عبادت کو ملحوظ
رکھتا ہے وہ دنیا کے لئے بہت سے چیزیں کر سکتا ہے جو دنیا کے لئے بہت سے چیزیں کر سکتا ہے۔

ور حکومت کے رہنما علی گڑھ کے نئی حکومت میں رہیں گے

اس مجلس کا پہلا جلسہ ۲۵ دسمبر ۱۹۲۵ء کو لاہور میں منعقد ہوا۔ اس وقت قسطنطنیہ میں
 ہوا اور اس میں پہلے صدر مولانا سید علی احمد شاہ نے خطاب کیا۔ پھر ان کے
 کے بعد اس میں اس وقت لاہور میں موجود ہندوستانی ہندوؤں کے صدر کا پتہ نہ
 صدر نامہ ایمان کے اقوال سے بخوبی پتہ چلا کہ ہندوؤں کی فتنہ انگیزی
 مروجہ ہے فرمایا:

مکمل طور پر ہندوؤں میں غریب آبادی کو دیکھو۔

مولانا حبیب الرحمن صاحب لکھنؤ نے فرمایا:

”ہندوستان میں بنائے گئے ہندو حکومت کے غریب

حکومت کی مدد کی جائے۔“

ساجد احمد فیضی صاحب نے فرمایا:

”ہندوؤں کی عزت و وقار متاثر نہ ہو کہ ہندوؤں کے

ہاتھ میں کتب تہذیب کی دیکھو۔ دیکھو کہ ہندوؤں کی حالت۔“

یہی امور تکرار کرنا جس وقت ضرورت پڑے گا، کو انہی نے کہا۔ شروع کیا۔

کے مسلمانوں کو جو کہ ان کے وقت کی حالت میں تھے انہیں نصیحت سننے

کے لئے یہ حالت متاثر ہو کر ان میں کشتیوں میں داخل ہونے اور اپنے

میں پہنچا دیئے۔ اس طرح پورے ہندوستان میں غریب مسلمانوں کے لئے

جانی قربانیاں دیں کہ ہندوؤں کے لئے جو سکتا ہے تمہیں ماہ کے ختم میں

سے بچاؤں کے لئے ہندوؤں میں پہنچا دیئے۔

پیس کی کارگزاری
ان فرقہ وارانہ خدمات کے ساتھ ملک کی خدمت کو کبھی نظر انداز
نہیں کیا اور مسلمانوں کو کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کرنے
کی ترغیب دینے اور انہیں کانگریس کا نمبر بتانے کو ترغیب دینے اور کسی سی امور میں کانگریس
کے دشمن بدوش سرگرم عمل رہیں اور مسلمانوں میں سیاسی بیداری پیدا کرنے کا کام کانگریس
سے بدانتظامیوں نے کیا۔ کانگریس کا حرار کے ساتھ ملنے عوام متاسل کو بھروسے ورنہ کی
میں نہ صرف سرگرم کرنے اور غلبہ کی حقوق حاصل کرنے کا بیعت وہی پروردگار ہے جو
کانگریس کے درجہ اعلیٰ کے ساتھ اور یہ پھر کانگریس کے پاسوں میں پیش کیا
جاتا ہے جس سے عوام میں کی سیاسی تمیزت ہوئی ہے۔ مثلاً ۱۹۲۲ء
کانگریس کے جو بیعت ملت میں ہوا اس میں برابر جاننا میں کی موجودگی میں جو قرار دادیں
منسلک ہوئیں ان میں سے نام یہ ہیں:

وزیر اعلیٰ کے پاس روپیہ سا۔ نہ ملک کی آمدنی کا کنزرویٹو
جو کہ کرنے والوں کو ملیں روپیہ ماہوار سے کم مدد نہ ملے۔ علیحدہ
کی تنخواہیں ملنا دی جائیں، سود خوار کی ممنوع کر دی جائے ہر شخص کو آمدنی
تعلیم دی جائے۔ صنعت کو ترقی دی جائے وغیرہ وغیرہ۔

سی طرح کانگریس حرار کے متعدد جلسوں میں جناب مولانا حبیب الرحمن ایڈیٹور
نے اپنی تقریر میں مسلمانوں کو ترغیب دی کہ وہ کانگریس میں شریک ہوں۔ کشتوں میں
۱۹۲۲ء میں کانگریس کو معبود متوجہ کی حرار کانگریس کا جلسہ ہوا اس میں اور یہ کہ
حرار کانگریس جنار کے جلسہ میں جو ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۲ء کو منعقد ہوا، مسلمانوں کے
میں کی خدمت کی یہ کہ جو کانگریس کی مخالفت کر رہے تھے اور اس آخری جلسہ میں سب
فرقہ وارانہ فرقہ وارانہ تھے:

۱۔ پنجاب میں فرقہ وارانہ فرقہ وارانہ تھے۔

۲۔ سیاسی قیدیوں و نظر بندیوں کو رہا کرانے کا فیصلہ کیا جائے۔

۳۔ مسکرات کو قتل بند کرایا جائے۔

۴۔ کف فون کے مسائل کو کم کر دیا جائے اور بڑے سمندر دروں کی تحویلیں گھنٹوائی بنائیں۔

۵۔ گورنمنٹ پنجاب کی تشدد آمیز پالیسی پر سرحد سے کی جانے والی سیاسی

کارکنوں کی رہائی کا مطالبہ کیا جائے جو جیلوں میں گرفتار رکھے گئے ہیں۔

۶۔ ممبران مجلس احرار و برادریت کی کئی کہ وہ مسلم لیگ میں شامل نہ ہوں اور جو وہ اس سے پیڑھیں۔

۷۔ فلسطینیوں کی تقسیم پر احتجاج کیا گیا اور قرار پایا کہ رکن مصلحت کو یہ فیصلہ لینا قرار دیا جائے۔

۱۹۳۹ء میں جب جرمنی و اتحادیوں کے درمیان جنگ چھڑی تو تمام ملک میں
چند چار ہوا کہ جب تک کہ برطانیہ ہندوستان کو آزادی دیتے ہو ورنہ کرے گا
کے ساتھ اتحاد عمل نہ کیا جائے مگر تمام سیاسی جماعتوں میں سب سے اول مجلس
احرار نے وسط تجربہ میں دھڑلے کے بلکہ میں مخالف اتحاد میں یہ پیڑھیں کر سنے کی
جرات کی کہ موجودہ حالات میں قومی تہریق کی مخالفت کی جائے۔ چنانچہ اس وقت
سے جماعت احرار کے لیڈر مولویہ پنجاب میں سینکڑوں کی تعداد میں جلسوں میں
ان کے وائسپروں کا ایک ٹیمپ مشان جس میں مولوی علی بہار خاں کی صدر رست میں
شروع مارچ ۱۹۳۹ء میں دہلی میں منعقد ہوا جس میں حسب ذیل جمعیات کی شرکت
پاس ہوا:

۱۔ ہندو کی صوبہ کا اندلس دہلی میں شروع ہوا اور اس کا مقصد کرتی ہے کہ اس
کا نسب، یعنی ہندوستان کی کھلی آزادی ہے اور اس کا پختہ نتیجہ

سب سے زیادہ آزادی جی ہندوستانیوں کے مصداق ہے اور
 اس کے حصول سے مسلمانان ہند کے حقوق کی حفاظت اور ان کی ترقی
 ہوگی۔ یہ کانفرنس ہندوستان کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کی تجویز کو نافذ
 عمل و قیاموں کی باہمی منافرت بڑھانے کا باعث قرار دیتی ہے اور
 سمجھتی ہے کہ اس سے دونوں علاقوں میں جنہیں تدریجی حد بندی نہیں ہے
 مستقل جنگ رہا کرے گی جس سے ملک کے امن میں تامل پڑے گا۔ ہندو
 اس کے اصولوں کی موجودہ تقسیم میں ہندو اکثریت میں مسلمانوں کی حفاظت
 اور مسلمانوں کی اکثریت میں ہندو اقلیت کی حفاظت سے تمام ملک کے
 لئے ایک متوازن اور مستحکم آئین بن سکے گا جو سب فرقوں کے لئے یکساں
 مفید ہوگا۔ مزید برآں اس کانفرنس کی رائے میں وہ دستور قابل تسلیم ہوگا
 جس کو ہندوستان کے آزاد باغ نمایندے سے جمع ہو کر مرتب کریں وہ
 خود باہمی رضامندی سے فرقہ وارانہ مصلحت کو مٹانے کے اہلیت و کثرت
 کے جو مسئلہ کو حل کریں۔

پاکستان کی نسبت تجاویز
 مجلس احرار کے اجلاس سہارنپور منعقدہ ۱۶ اپریل
 ۱۹۴۷ء میں ملکی و سیاسی صورت حالات کے

پیش نظر حسب ذیل قرارداد منظور ہوئی:

۱۔ مجلس احرار اس کو کسی ایسی تحریک سے کوئی دلچسپی نہیں ہو سکتی جس کی کامیابی
 کے لئے ہندوؤں کے حقوق کی ضرورت یا گمراہی سنگینوں کی منہاج ہو۔
 ۲۔ مجلس احرار اس حقیقت کو نظر انداز کرنے کے لئے تیار نہیں کہ ہندوستان
 میں ایک رزق قائم کیا جائے۔ یا زیادہ اور اس کے اصولوں کی موجودہ تقسیم کو روکا
 جائے۔ یا اس میں تبدیلی کرنے کی خواہش ہو۔ یہ اہلیت میں تامل جو یہاں

عہدہ پیمان اور امن شتی کا ماحول ہی بہترین فیصلہ میں درود سے سکتا ہے۔
 ۴۔ مجلس احرار اس منافرت انیز پر اپنی گینڈا کو جو کسی لف سے بھی کیا گیا ہو
 رہا ہے۔ ہندوستان کے مستقبل یا اگندہ بھارت یا پاکستان یا آزاد پنجاب
 وغیرہ کے قیام کے لئے ہنگ بھتی ہے۔ اور اس لئے اسکے کے میں سے
 درخواست کرتی ہے کہ وہ ملک کی فضا کو مسموم کرنے والی تقریروں، تحریروں
 اور دیگر براہین گینڈا سے باز رہیں۔ در اپنے راستے میں خود کا تہ نہ بولیں۔
 ۵۔ مجلس احرار اسلام زمانہ کے موجودہ حالات میں فیصلہ کر چکی ہے کہ اب نہیں ملک
 کو اندرونی فساد کے فرقہ وارانہ یا اقتصادی خطوں سے بچانے کی ضرورت
 ہے۔ اس لئے اسی کام پر اپنی پوری توجہ مرکوز کرنی چاہیئے۔ پس یہاں مجلس
 اس وقت حکومت سے تصادم نہیں ہے۔ وہاں وہ مذہبی یا سیاسی اختلاف
 کی بنا پر بھی کسی فریق یا جماعت سے تصادم مناسبت نہیں سمجھتی۔ اور یہاں وہ ہندو
 سکھ یا عیسائی وغیرہ سے تصادم یا فتنہ انگیز اختلاف مناسبت نہیں سمجھتی وہاں وہ
 مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگی پیدا کرنا ہرگز ہرگز پسندیدہ تصور نہیں کرتی۔
 ۵۔ گو مجلس موجودہ وقت میں حکومت برطانیہ سے کوئی مفاد نہ کرنا پسند نہیں کرتی نہ
 اپنی قسمت کو اللہ کے سپرد کرتا نہ یا وہ مناسبت سمجھتی ہے۔ پھر بھی وہ ہندوؤں
 یا مسلمانوں یا مسلم لیگ اور کانگریس کے سمجھوتہ کی راہ میں سنگ گراں بنتے
 کی خواہش مند نہیں ہے۔ اسے ایسے سمجھوتوں سے کچھ زیادہ دلچسپی نہیں۔
 تاہم جو لوگ اس وقت سمجھوتہ کی کوشش کرنا چاہیں۔ وہ ان کو روکنا بھی پسند
 نہیں کرتی۔ ان میں وہ سمجھوتہ کی جنگ کو کوشش کر کے مسلمانوں میں باہمی
 انتشار کو برپا کرنا مناسبت سمجھتی ہے۔ در نہ شکر دین چاہتی ہے کہ جو کوئی
 سمجھوتہ چاہتا ہے۔ وہ بے شک مسلم لیگ سے در جس کسی جماعت سے

پاسبہ باتیں کرتے۔ لیکن وہ مجلسِ حرارت سے امید نہ رکھتے کہ وہ ایسے نمٹوں میں
پچھن کر سالانوں میں باہمی خانہ جنگی کا دوزخہ کھولے گی۔

۶۔ مجلسِ حرارت اسلام وائٹ کرویتا چاہتی ہے کہ اس کا نظریہ یہ نہیں ہے کہ کسی جفرانی
ی نسلی یا لسانی و غیرہ حدود کو قائم کرنا برقرار رکھنا مسلمانانِ کائنات میں یہ حقیقتی درجہ
فریبنہ ہے بلکہ یہ جماعت میں خدا و رسول کی دلکشاں ہونی۔ دین پر مبنی دنیا میں نیکی سے
رہنمائی کی سے تدوین کرنا نیکی کی صورت قائم کرنا اور نیکی کو روحِ دینا ہی حقیقت ہے،
انسان کی تداوی کی حکمت و مصلحت ہے۔ اور مجلسِ حرارت اسلام دنیا کے جس
درجہ میں بھی ممکن ہو۔ حکومتِ ہیمہ کے قیام کی خواہاں ہے تاکہ دنیا کو دنیا
جائے کہ اسلام کے زیرِ اصولوں پر کار بند ہو کر کس حدت دنیا کے مصائب
کا حصہ نہ کیا جا سکتا ہے۔ اور دنیا و آخرت میں فلاح کی صورت پیدا کی جا
سکتی ہے۔

اس ضمن میں مجلسِ حرارت یہ واضح کر دینا بھی مناسب سمجھتی ہے کہ کسی علاقہ میں مجلس
مسلمانوں کی شریعت یا مذہب کے باطلوں میں حکومت کا اعلان حکومتِ الہیہ کا مترادف
نہیں بلکہ ایسی شخصیت یا جماعتی حکومتوں نے جو اسلام کے نام پر اپنی غرض کی تکمیل کے
درپے ہیں، اسلام کے لئے دشمن پروردگار کے یہاں دنیا کو اسلام سے متفق ہونے
کی کوشش دی۔ مجلس کے کسی ایسے تجربہ کو دسٹرائٹ کے لئے مسلمانوں کی دین سے
بے پروا کسی جماعت یا گروہ کے ہاتھ میں حکومت دے کر مشن نہیں ہو سکتی، اور وہ
مسلمانوں سے چھوڑ دینا ضرورت کرتی ہے کہ وہ اس بار سے ملیں اپنی قوم و ریوں کا فائدہ
ورکھتی اس میں کریں۔ اور اپنی جماعت سے حکومتِ الہیہ کو انجیل کر کے اسلام کے نام پر
کا دوزخہ کھولنے کا موقع نہ دیں۔ بلکہ سب مسلمانوں کو جماعتِ خدا و رسول پر
کریستہ ہو کر شریعت میں رہیں۔

دوسری قرارداد جو مجلس مرکزیہ، حرار اسلام ہند نے سہارنپور میں ۲۲ اپریل ۱۹۰۷ء

کو منظور کی:

”مجلس مرکزیہ حرار اسلام ہند کا یہ اجلاس طے کرتا ہے کہ مجلس حرار اسلام کا کوئی ابتدائی ممبر کسی دیگر سیاسی جماعت کا ابتدائی ممبر نہ بنے تاکہ مختلف سیاسی جماعتوں کے اشتراک سے باہمی کشمکش کا سبب پیدا نہ ہو سکے۔“

۱۷ جولائی ۱۹۰۷ء کی رات کو دسہ و گراؤنڈ شہنشاہی
مجلس حرار کی پالیسی کی توضیح کے عظیم الشان جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے

حضرت مولانا اظہر علی صاحب اظہر جنرل سکریٹری مجلس حرار اسلام ہند نے فرمایا کہ:

”سب سے پہلے مجھے اس مشورہ کا ذکر کرنا ہے جو مسلمانوں کے

عقیدت رکھنے والے بعض حضرات نے مجھے دیا ہے کہ اپنی تقریر میں

مجھے مسلم لیگ اور اس کے راہنماؤں کے حلقہ کچھ نہ بتانا چاہیئے۔ میں

حضرات کا ممنون ہوں کہ انہوں نے ایسا مشورہ دینے کی زحمت فرمائی

مگر میں ان سے اور ان کے دوستوں سے عرض کروں گا کہ ہمیں نصیحت

اپنے گھر سے شروع کرنی چاہیئے۔ جب مسلم لیگ کے کارکنوں نے اپنے

سے مختلف رکھنے والوں کے بارے میں سخت لٹانا اور شکنجے سے شکنجے

مزام لگائے تو سب لوگ خوش ہوئے اور انہوں نے سمجھی کہ مسلم لیگ کی

فتح مجبور ہی ہے لیکن اب جو ہماری طرف سے جاسد ہونے لگا ہے تو اسی

قسم کے الفاظ و لہجہ میں نا پسندیدہ نظائر آ رہے ہیں جہاں سے مسلمانوں کی دوستوں

کو چاہیئے تھا کہ خود اپنے مستزادوں سے بہترین و بڑا تقابلیہ کر لیتے

میں نہ بدلتے سے کوشش کی جیت کہ اس قسم کے نا پسندیدہ حرکتیں

نتیجہ نہ کہے جائیں لیکن بیمار سے مسلمہ کی دوست انہیں ڈریتوں سے
 پاکستان بنانے کے خیال میں میں آج بھی یہی گزارش کرتا چلتا ہوں
 جیسا کہ میں پہلے سے کہہ رہا ہوں کہ ابھی وقت سب سے کم ہے آپ اپنا
 رویہ بدلیں۔ لیکن گویا نہ ہوا تو پھر جواب اسے گا اور شکوہ کی
 بجائے توجہ دی جائے گی۔

نہمیدیں کلمات کے بعد آپ نے دیوال تجاویز کے بارے میں دوبارہ حیل کرتے
 ہوئے بتایا کہ :

جب مارحوان کے درمیان میں لڑو دیوال نے انداز سے واپس کر
 اپنی نئی حکیم کا مرنے کا تہ مسلمہ کی اور کئی گز سے جتنوں میں خوشی کی ایک
 لہر دوڑ گئی۔ مگر بعد میں مختلف پارٹیوں کی طرف سے جو بیانات دیئے
 ان سے تمام ہوتا ہے کہ رانی ابتداء سے ہی شروع ہو چکی تھی۔ اور
 سب سے بڑی رانی مسلمہ قوں کے گھر میں پڑی۔ آج مرنے والا ملک آزاد
 و ممت حسین احمد رانی صاحب کو بے ایمان، نمرہ سدا، ہندو کے
 ہاتھ میں بکے ہوئے کا خون بہا دیا جا رہا ہے اور مسلمہ کی اخبارات
 شعلے لگنے لگنے میں شائع کر کے قتل تک کی ترغیب دے رہے ہیں
 کہ مسلمانوں کا ہونا ہمارے نہیں ہوتا ہے تو بے شک کچھ سوچ کر
 جیسا کہ وہ کر رہے ہیں اس سے کوئی مقصد حاصل نہ ہوگا۔ ہندوستان
 میں بے شک اور فساد ہو رہا ہے۔

میں اپنے مسلمہ کی دوستوں کو یاد دلاتا چلتا ہوں کہ آج مرنے والا ملک
 آزاد ہے۔ قدر جو کر کے دیئے گئے۔ آج کو گزشتہ میں تو بد دشمن کیوں ہو گئی
 تھی کہ اسے ایک بدشاہتیں سے مسلمہ ایک درمیان سے مل کر حکومت پر

زور نہیں دے رہے تھے کہ کانگریس لیڈرز کو برا بکھرا کر کیا پیرا سدا
 میں ملک ختم حیات سے بھڑا ہو جاسے کے بعد مسلم لیگ نے
 کانگریس سے مل کر ختم حیات کی وزارت توڑنے کا اعلان دیا۔ پھر
 نہیں کیا۔ کیا سال سو سال مسلم لیگ اور کانگریس میں پارٹنرشپ کی
 تجویزیں نہیں بڑتی رہیں۔ کیا بھلا بھائی ڈیساں سے نو بنوادہ لیاقت کی
 نے سمجھوتہ نہیں کیا تھا اور کس سمجھوتہ کے بعد ہمارے مسلمان کی دوست
 یہ نہیں کہتے پھر سے سنتے کہ اب مسلم لیگ اور کانگریس میں سمجھوتہ ہو گیا
 ہے اس لئے ختم حیات کو لیٹر بوریٹ اپیٹ لینا چاہیے۔

آج یہ سب کچھ بھول کر کانگریس کے خلاف محمدنا آزاد کے سرف
 اور کسی دوسرے کے خلاف زبان طعن و تشنیع در نہ ہو رہی ہے۔ مسلمان
 کانگریس کے ساتھ مل کر ختم حیات کو گرائے کے منصوبے پر ہاتھ تو
 میں سلجھ رہے ہیں اس وقت بدستور کانگریس کا قیام ضرور نہ تھا کیا یہ
 منصوبوں کو عملی جامہ پہنانے کے لئے کانگریس رہنمائی کی رہائی کا سبب
 اسلام دشمن کمیونسٹوں سے مل کر نہ کیا جا رہا تھا۔ سال بھر الیگڑہ کی رہائی کا
 مفید راستے رہے۔ مل جو تک یہ پروپیگنڈا جاری رہا۔ جب حکومت
 نے مسلم لیگ کو مل تسلیم کر کے اجلاس کو با کردیا تو اب اس کو کیا
 دینا شروع کر دیں۔

اس دور کے خطرہ عمل سے مسلمانوں کو کب تک بے وقوف بنایا جائے
 گا۔ وزیر خزانہ درستیوں اور غیر ذمہ دار خباثتوں کے کاموں سے مسلمانوں
 کو غافل نہیں رہتا کرتے کہ یہ سب کب تک جاری رہے گا۔
 حبیب وین کیٹھن ہاؤس۔ دہلی۔ مسلمان لیگ اور کانگریس کے رہنماؤں کو

آپ کو ن جھپیوں سے آزد کر لیا تھا اور مسلمہ یگ یا کسی ور کی راہ میں نکل
 ہونے کا ارادہ ترک کر دیا تھا اس لئے ہمیں شملہ کانفرنس کے بارے میں
 پوچھے جانے کی ہوس ہی نہ ہو سکتی۔

جب جاپان کی جنگ میں اس کی مکمل شکست تک مدد دین شملہ کانفرنس
 کا مقصد اولین تھا تو لگندہ دلیل مجلس احرار کو دعوت کیسے دے سکتے تھے۔

جب ۳ ستمبر ۱۹۴۹ء کو برطانوی نے جرمنی کے نارفیلڈ جینک کیا تو
 ۱۱ ستمبر کو مجلس احرار نے مرت سر میں قرارداد منظور کر کے کہہ دیا کہ مجلس احرار
 جنگ میں کسی قسم کی مدد دینے کو تیار نہیں۔ اسی جرم کی پاداش میں احرار کو
 نے قیدیں کاٹیں۔ طرح طرح کی مصیبتیں بھیلیں مولیٰ ناکل شیر جیسے مجاہد
 اور ملہ دین سے ۸ سیر روزانہ گندم پسواٹی جاتی رہی۔ شورشش کا شہیہ ی کو
 بے حد تکالیف کا سامنا ہوا۔ مارنے کے مزد اس کے منہ میں پشیا ب
 ڈال جاتا تھا۔ پانخانہ اس کی ناک پر باندھ کر اس کی مشکیں کس دی جاتی تھیں
 تاکہ وہ گندگی کو ہاتھ سے ہٹانہ سکے۔ دودھ سے کایہ کنوں کو بھی طرہ طرح کی
 اذیت دی گئی۔ جب یہ مصائب توڑے بارہ تھے۔ جنات۔ سکندریہ
 غنم علی کرامت علی وغیرہ اس مسلم لگی حسرات پر ہر اقتدار سکتے اور ملک
 غنم حیات جی بن کے ہمراہ تیار کوئی قائد اعظم بن کر تماشہ دیکھ رہا تھا
 کوئی وزیر اعظم اور پرمیٹری سکریٹری بن کر یہ سب کچھ دیکھ رہے تھے۔
 لیکن جب غنم حیات سے ذاتی جھگڑوں پر ٹکر ہوئی تو سب تباہ دھوکے
 ہوئے نیکو کار بن کر ملک کے مناسبے رہ گئے اور ہمیں یہ بتانا پڑتا
 ہے کہ جو کچھ غنم حیات نے جہ سے نہیں کیا۔ مگر ہر قدر تمہارے جیسے کا
 محکمہ اور امن عامہ کا محکمہ تمہارے ماتحت تھا۔ ہمیں تمہارے

سب کچھ دانستہ کر لیا۔ تم دنیا کی آنکھ میں دھول ڈال سکتے ہو مگر ہمارے علم کو
متر نزل نہیں کر سکتے۔

میں نے دوسرے تک کوشش کی کہ خضر اور جناح میں ٹکرنہ ہو اور بعض دوستوں
کو سمجھایا بھی کہ آپس میں جھگڑ کر اپنے طریقے پر جو کام کرنا چاہتے ہو اس کو
جی ختم نہ کرو۔ ہمیں ذاتی طور پر ان کی رٹائی سے فائدہ تھا مگر پھر بھی منہ دسلانہ
کی خاطر ہم نے انہیں باہم ایک دوسرے کا دشمن جان بونہی سے روکا
وہ کہا کہ اگر قید ہوئے بغیر اور قربانی دیئے بغیر پاکستان بنانا ہے تو پھر
آپس میں کیوں جھگڑتے ہو۔ لیکن کوئی نصب العین سامنے نہ آتا تو کوئی صبر
کرنا پڑتا تو وزارتِ عظمیٰ اور عہدوں کی ترقی، کمزور خاندان کو سرسکندہ کی موت
سے سیاسی مدد پر پہنچا۔ وزارتِ عظمیٰ ٹوانوں کے پاس چلی گئی سرسکندہ
کے پروردہ لوگوں کو اپنا اقتدار افسروں اور ملازمین پر گھٹنا نظر آیا۔ سن
سنے وہ صورت حال بدست نہ کر سکے۔

سر جناح نے سندھ میں بحال میں فصلِ موت سے جنگ مولا لی اور
سندھ میں خیر حیات سے پنجاب میں رگے۔ لیکن پنجاب میں
تم سے پوچھتا ہوں کہ تم کو آج تک یہی علم ہوا کہ برقی کس بات پر ترقی کیا
مسٹر نیپ نے سندھ میں سرمد، ساہیوال، کوئی، قانون، ایسا بنانا تھا جسے
خضر حیات بنانے کو تیار نہ تھا کہ مسٹر جناح کو یہ ماننا گزیر ہوا کیا۔ کیا وہاں
شراب پینے کی دکان تھی اور خضر حیات شراب بند نہ کرتا تھا؟ کیا وہاں
مرد لڑکی کے رشتہ جاری کرنے بند کر دیتے تھے اور خضر حیات
اس سے باز نہ آتا تھا؟ کیا مسلمانوں کے مندر، شہر، عبادت گاہوں کے
مربوط فیصلہ ہونے کے لئے کہا گیا تھا اور خضر حیات اس پر ہنسا تھا

رہتا؟ کس نے آج تک یہ معلوم کرنے کی کوشش کی رہا؟ نہ ف یہ
تھی کہ جناح اپنا اقتدار بڑھانا چاہتا تھا اور اس کی خواہش تھی کہ وزیر
میر سے ہاتھ میں کٹ پٹیاں لیں۔ اور ختمہ کسی کٹ پٹی بننے کو تیار نہ تھا
جناح اور ختمہ کی جنگ، قوت کی جنگ ہے اس میں کوئی اصول کا رونا
نہیں۔

مسٹر جناح نے سات برس تک سکندر حیات وراثت کی پارٹی کا ساتھ
دیا اور پنجاب کی وزارت مسلم لیگی رہی۔ یہ غصہ ختم علی سے پنجاب اسمبلی میں
فرمایا تھا کہ سر سکندر خاں اس مسلم لیگی قتلہ اس لئے ہم اس کے ساتھ تھے کیا میں
یہ دریافت کر سکتا ہوں کہ اس مسلم لیگی وزیر ختمہ سے اس کی خواہش کیا
وزارت نے حرر کے ساتھ جیلوں میں کیا سلوک کیا۔ محاسروں پر
کیا کیا مصیبتیں توڑی گئیں۔ جیل ایجو میں بیرونی د میں کوئی پہلی تو کیا پڑ
خون تاق بہا۔ جب حکومت نے پنجاب کے چیف جسٹس راجس
ٹیک اور یو پی کے سابق جج ہائی کورٹ سر نعمت اللہ پر مشتمل ایک تریبی
کمٹی بٹھائی تو کیا مسٹر جناح نے اتنی تکلیف بھی گوارا فرمائی کہ وہ سر سکندر
حیات سے کہہ کر اس کمٹی کی رپورٹ کو شائع کراتے ہیں اس مسلم لیگی وزیر
چلتی رہے لیکن کسی نے نہ پوچھا کہ مسلمانوں پر کیا بیت رہی ہے۔ یو پی
میں کانگریسی وزارت کے عہد میں بلند شہر میں چند آدمیوں پر کوئی پہلی آہ
بندوستان میں خون ن برپا ہوا مگر پنجاب میں اس سے پہلے نہ ہو سکا
کیا قائد ختم سے کر رہے تھے تک سب ختم ہو گئے۔ یہ ختم سکندر حیات
کے دست و بازو رہے۔

آج بھی ہمیں کہا جا رہا ہے کہ مسٹر گیارہ میں شامل نہ نہیں ہو جاتے

میں نہ مستحق کے ہوتے ہوئے ہم کو لوگوں سے خیالیں اور وہاں
جا کر کیا کریں جب قوت ملتی تو نہیں ہر ناجائز طریقہ سے فنا کرنے کی
کوشش کی۔ اب بھی کسی تعاون کے خواستگار نہیں۔ اب بھی مجلس حرر کو
نہتہ کرنے کے متمنی ہیں۔

جو پارٹی آج بوالکلام اور حسین احمد کو بے ایمان کہہ رہی ہے اس
نے کبھی سوچا کہ آزاد کو جیل سے آج شملہ کی اس چوٹی پر کس نے پہنچایا
کیا اس نے بوالکلام کی رہائی کے لئے تار نہیں دیئے تھے جب اپنی
منہورت تھی تو ایک چیز سبیل قرار دی جاتی ہے اور جب منہورت اس کا
زخمت پہنچے تو اسے جرم قرار دیا جاتا ہے۔ پچھلے سال سے کمیونسٹوں اور
کانگریسوں سے مل کر مسلم لیگ نے کانگریسی لیڈروں کی رہائی کا وسیع پروگرام
کیا اور منہر حیات و شکست دینے کے لئے پنجاب میں کانگریس و
مسلم لیگ کا متحدہ محاذ قائم ہوا کیا اس وقت کانگریس میں بندہ نہیں تھے
یا اس کا صدر بولسٹرم نہیں تھا۔ کیا کانگریسی بندہ دوسرے اس وقت
کافر توحید ماننے سے فرمایا تھا اور بوالکلام کا ایمان اس وقت قبل از عدالت
نہ تھا۔ ایک سال تک تو کانگریس اور مسلم لیگ میں جو شرافت کے لوگ
ہوئے یہاں تک کہ وہ بولسٹرم مشترکہ وزارتیں اور مرکزی شہر اکو مجلس امن
بنانے کے لئے بھیرا بھائی ڈیسائی سے لیاقت علی قادریاں مرتب کیا
کیا بولسٹرم نے کو مشترکہ ایسی میٹنگ دیا کیا۔ خود کانگریسی لیڈروں کی رہائی
کے جرم کے مرتکب ہوئے اور جب ان کو بار بار شملہ پہنچایا اور باجم
فیصلہ نہ ہو سکا تو سب ان کی پٹریاں چھپانے کی سوچیں شملہ میں شور
جوانہ اندھنی بنی اور بار و تلو قبوتہ ہو جائے گا۔ کانگریسی بن کر کیا

گیا۔ چند روز تک گفتگو ہوئی مگر کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ پھر کہا گیا کہ ورکنگ کمیٹی
 کو رہا کر دو۔ پھر فیصلہ ہو سکے گا۔ حکومت نے ورکنگ کمیٹی کے سب
 ارکان کو رہا کر دیا۔ مگر پھر بھی سمجھوتہ نہ ہو سکا۔ جن لوگوں نے خستہ وزارت
 کو مجلس احرار کو اور دیگر مسلمان جماعتوں کو ختم کرنے کے لئے پاکستان
 سے زائد کانگریس سے اتحاد کیا اور سارے ہندوستان میں کانگریس
 کا ساتھ دینے کی کوشش کی تاکہ ہر جگہ وزارتیں ہاتھ آجائیں ان کے
 لئے سوچنے کا مقام ہے کہ وہ کیا کر رہے ہیں ایک طرف تو کانگریس کو
 ہندو جماعت کہہ کر اس کے خلاف جنگ بڑا رہے ہیں اور دوسری طرف
 مسلمانوں کی جماعتوں کو تباہ کرنے کے لئے اس سے اتحاد بھی کرتے
 ہیں۔ آخر اس دور میں پالیسی کی تلعوی کھل گئی ہے اب ملک کو مزید دھوکہ
 نہیں دیا جاسکتا۔ میں نے چار برس کوشش کی کہ مسلم لیگ سے باہر
 نہ ہو مگر مسلم لیگوں نے اپنی قوت کے زعم میں ہمیشہ ہم پر برسنا ہی نہ
 سمجھا۔ مجھے وہ زمانہ یاد ہے جب مسلم لیگ، خاکسار اور یونینسٹ سب
 یار تھے تین تین چار چار گھنٹے اسمبلی کی عمارت میں وزیراعظم کے کمرے
 میں گفتگو نہیں ہوتی تھیں اور اسکیمیں بنائی جاتی تھیں خاکساروں کو یو۔ پی
 بیجو یا جاتا تھا لیکن ان خاکساروں پر جب گولی چلائی گئی تو سب کو
 سائب سوئگھ گیا کسی نے محسوس بھی نہ کیا کہ کیا ہوا ہے۔

جو دوست پاکستان لینا چاہتے ہیں ان سے پوچھنا ہوتا ہے کہ
 تم نے لینا تو پاکستان ہے کون سے؟ ہندوستان سے یا سکھوں سے یا گورن
 سے دو سال پہلے ان لوگوں نے گفتگو شروع کر دی تھی کہ ہندوستان
 کا آئینہ کٹھن وقتی ہوئے یعنی پاکستان نہیں بنے گا۔ جب امریکیوں

نے یہ کیا تو کیا تمہیں ان پر غصہ آیا۔ تم اپنا تمام غصہ اپنے جیسے بند
بندوں اور گھوڑوں پر نکال رہے ہو۔

اس وقت شملہ میں بھی یہی ہمارے مسٹر جناح نے کہا مسلموں کی
پانچویں مہربانیاں یا وزتیں ہمارے سپہ دکروروں کے لئے صاف
جواب دیا کہ یہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے بعد مسٹر جناح لندن کے
ساتھی کانفرنس میں شامل ہوئے۔ معاملہ یہاں تک پہنچا کہ وائس آفیسر
کی کہشتیں سلہ لیک کو اور ایک خسر حیات کے مہینہ کے کو دی
جائے۔ خسر حیات سے جنگ تھی اس نے اس مہینہ پر دست نہ
ہو سکا وائس آفیسر کی تجویز کو نہ مسلم لیک نے نہ انگریزوں نے مگر
مسلم لیک کو اس مہینہ کی گزرتے زمانے میں پرتو کوئی غصہ نہیں آ رہا ہے
اس کا کام چلنے کو یہ کوئی مستعد خسر حیات نہیں ہے جسے جانیوں پر زاری
بہت زیادہ ہے اس وقت اس کے سامنے کوئی نہیں ہو سکتا تو
پر غصہ نہیں کیا گیا بلکہ انہیں کو کہا گیا ہے کہ یہاں۔

انگریزوں کو مسلمانوں میں غصہ یہ وہ جیادوں کو گئے مسلمانوں
نے گزرتوں سے لے کر گزرتیں چھوٹیں بھی اور بنائیں بھی تم نے انگریزوں
پر ان کے ساتھ کیا کیا جو اس سے میدان لڑنے کے یہ حکومت نے
نہیں جیادوں کو یہ گزرتے حکومت کا پورا پورا ہتھیار حکومت نہیں
مسلمانوں کو یہ گزرتے تسلیم نہ کرے تو اس کے پھر بھی دست بستہ عدم
درمیان کے خلاف یہ پورا پورا پختہ شروع۔۔۔۔۔

یہ گزرتے ہیں کہ ہم نے تائید غمگینا چنا ہے کہ وہ بھی جس طرح
کے پاس ان کے دست کا۔ شملہ میں وہ گزرتے کے دوست کو

ہر گز اس سے متعلقہ نہ ہو گا۔ اگرچہ پاکستان سے بڑے بڑے ملکوں نے
 ہندوستان کو دیکھا ہو گا۔ پاکستان کے نام پر ہندوستان کے سرور کو
 نہیں دیکھا ہو گا۔ ہندوستان سے لڑائی میں ہندوستان پاکستان کو دیکھا ہو گا۔

پھر اس سے انگریزوں کے لئے فائدہ نہ ہو گا۔ ہندوستان سے لڑائی میں
 ہندوستان کو دیکھا ہو گا۔ پاکستان کے نام پر ہندوستان کے سرور کو
 نہیں دیکھا ہو گا۔ ہندوستان سے لڑائی میں ہندوستان پاکستان کو دیکھا ہو گا۔

ہم نے اس سے لڑائی میں ہندوستان کے نام پر ہندوستان کے سرور کو
 نہیں دیکھا ہو گا۔ ہندوستان سے لڑائی میں ہندوستان پاکستان کو دیکھا ہو گا۔

کی ضرورت نہ ہوگی لیکن ہم عمار کو ترک کر کے مسجدوں کے حصول کے
خواہاں نہیں۔

لوگوں کو مسجد شہید گنج کی یاد دلانے کے لئے ممبران نے کہا کہ آج سے
دس برس پہلے مسجد شہید گنج کے نام پر تعمیر سے عماروں اور مقبروں نے
توفانی پروپیگنڈا کیا تھا۔ ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں کعبہ کی ٹیٹی کے
نے چار بڑی اور بڑوں نے کہا کہ جب تک مسجد نہیں کے، نہ نہیں کے
میں کے ور نہ نہیں سے رہتے دیں گے۔ جب مسجد کے شروع
ہیں عام انتخابات ہوئے تو عماروں نے چپ مار لی اور مسجد کا نام
دینا ہی چھوڑ دیا۔ سب ممبران کی فہم سوئے تھے کہ برس ہو گئے۔ اب کوئی
بڑا پتہ ہے کہ کعبہ کی ٹیٹی کہاں رہے وہ اخبار جو اس زور شور سے پروپیگنڈا
کیا کرتے تھے آج مسجد شہید گنج کا نام کہیں نہیں لیتے۔ یہ سائنس و تحقیقات
کی ناسلطوی حکومت جس کے سر پر سٹ بنائے کہ صاف یہ وقت میں مسجد
کی بددعا دینی درس نے سات سات منٹ کے جو ان میں کئے
مسئلہ ان رہتے ہیں۔ اس کے سامنے کھڑے کئے جا کہ کوئی مسلمان جس
کعبہ کی ٹیٹی کے قریب تک نہ جاسکے، ان کا ان کی پیچھے دیوں کا، ان
کی بددعوں اور لوگوں کو بددعت سٹ جتن کی مسلمانی سکندری و نہ رہتے،
اگر ترقی رہے اور مسجد کے نام پر ووٹ لینے والے پنچا رائے سے
بیش منظور کرتے رہے۔ کیا سارا سے مسلمانی سے سکندری کی تائید پر
نہ رہتے۔

نیشنل کے بعد ہی تیار ہو پوسٹر جاری کئے جائے گا کہ
ہندوستان کی ترقی تو مسجد سب جی نہیں سکتی ہے۔ ہم نے سوال نامہ

کر دی اور مسجد میں نماز پڑھتے کھاتے پیتے تھے اور سب سے پہلے
 کیوزر تھے جس کی تائید پر یہ غصہ منور علی اور خاتون بہادر کے مندرجہ
 اور باقی سب مسلمان تھے۔ ہمیں قید کیا۔ ہمیں بیڑیاں پہنائیں۔ ہمیں
 ایک جیل سے دوسرے جیل میں لے پھرتے۔

مسجد میں مسجد شہید کئی فی واپسی کابل پیش کرنا چاہا مگر وہ سکندر حیات
 نے گورنر سے کہا کہ اس جیل کو اسمبلی میں پیش کرنے کی جائزت نہ دی جائے
 بچہ بھی سب مسلمان ہیں سکندر حیات کے ساتھ رہا۔

مسجد میں جانے کے لئے وہیں توں نہیں مگر مسجد شہید کئی نہ تھی۔
 آج بھی پاکستان کے نام پر ووٹ لینے کی کوشش ہے۔ ان کی جہاز
 اسی طرح ہوائی پرواز کر رہے ہیں جس طرح کشمیر سے کشمیر
 تک کرتے رہے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ پاکستان کے نام پر اس وقت
 ووٹ مل جائیں جس طرح مسجد شہید کئی نہیں ملی تھی اس طرح پاکستان بھی
 نہیں ملے گا۔

ہم نے ہیکلے سرائے اپنے بھائی نہ رقیہ کا بیوت دیا۔ مسرتینا
 سیاحوت لے کر ہم نہ چاہتے کہ مسٹر جناح کا جھوٹا بیوت لے کر سیاحوت
 میں مسٹر جناح کا جھوٹا بیوت لے کر سیاحوت میں مسٹر جناح کا جھوٹا بیوت
 ہمیں کر کے ہمارے باؤں کے سامنے تھیں۔ اور میں نے کہا کہ مسر
 جناح کے جھوٹا بیوت لے کر سیاحوت میں مسٹر جناح کا جھوٹا بیوت
 نے میں شہر میں گئے۔ ہمارے بیوت لے کر سیاحوت میں مسٹر جناح کا جھوٹا بیوت
 ہمارے بیوت لے کر سیاحوت میں مسٹر جناح کا جھوٹا بیوت
 نہ ہوا۔ تو اس وقت کوئی کوئی نہیں رہا۔

کانگریس بنانے کی وزارت دے دی ڈاکٹر تھان وزیر انٹرنیٹ و شملہ
 میں پہنچ کر کانگریس کے ہمنوا ہوئے۔ تمہارے ساتھیوں نے وزیر
 کا تختہ الٹ دیا۔ تمہارے قائد اعظم کو پتہ چلا کہ فاضل الحق و رشتہ حیات
 سے بگاڑا چہا نہ ہو گا دونوں سے محبت میں بے رُک کیا ورنہ بگاڑ کو جہاں سے
 اگر شہر سے رُٹی نہ رُٹی ہوئی تو شملہ میں شہر و یک نایندہ دیئے جائے
 کے نام پر محبت نہ اٹھائی پڑتی اور مسلمانوں سے غصہ میں لڑنے کی رُت
 نہ ہوئی۔ یہ سب باہمی جنگ و جدل کا نتیجہ ہے اگر زبان و قلم کو ب بھی
 نہ سنبھالو گے ورنہ ہاتھوں سے ناش فرستے ہو گے تو تمام قوم کو کس
 منزل مقصود تک نہ لے جا سکو گے۔

میں اپنے مسلمانگی دوستوں کو یاد دہانا چاہتا ہوں کہ گزشتہ دنوں نے ان کو
 اور ان کے قریب اعظم کو پانچ اصولوں میں وزیر بن کر دیئے۔
 انہوں نے پس میں وزیر بن کر گزشتہ کی محنت کو بھی برباد کر دیا۔ بنسٹل
 میں فاضل الحق سے رُٹے و وزارت سڑا کر بیٹھے ہیں۔ پنجاب میں رُٹے
 سے رُٹے و وزارت سے جواب لے لیا۔ یہ حد میں باجمہر رُٹے۔
 کانگریس وزارت بنا دی۔ سندھ اور آسام میں اس نے نام نہاد سیاست
 میں جو کانگریس سے یہ وعدہ کر کے کام چلا رہی ہیں کہ اس کے پیرام
 کے خلاف کچھ نہ کیا جائے گا۔

کاندھلی کے پاس وزیر ہوتے جنہیں کہہ کہ وزارت چھوڑ دو تو چھوڑ
 گئے ورنہ جیل چلو تو سیدنا جیل کا رشتہ کیا کیا تمہارے پاس یہیت
 وزیر بھی ہیں؟ اگر نہیں تو روح و کس قدر رُٹے کے بیٹے ہیں ورنہ
 نہ کہ جو جیل جانے کے بغیر سب کچھ عمل کر رہے ہیں۔ کانگریس

لو کہ قربانی کے اخیر چہ جیوں میں نہیں ہوتا۔ مجلس ہزاروں کے نزدیک کشمیر
 میں چاروں میں ہزاروں درجوں میں ہجرت کے لئے ہر خود کے کے رہے
 نے یہ کہی نہیں کیا کہ وہوں کو گول کے کے گردین اور خود کمر میں بیٹے
 رہیں چہ بیٹے میں مجلس ہزاروں نے عظیم الشان ہمارے کشمیر میں مسجدیں
 میں نہیں نکلیں کم ہوتے۔ میونسپلٹیوں، مدرسوں، ملازمتوں وغیرہ میں
 بہتر حستہ ملازمین کا نام ہوتی کو بالہ سے لے کر تبت تک ملکیت کے
 حقوق سب ملک کو مل گئے حالانکہ پہلے سب ملکیت رہے کے نام ہوتی
 تھی۔ مگر وہ ملک بن گئے۔ مگر تم نے پندرہ برس میں فقط سی ہزار
 قوت کو ختم کرنے کی سوچی۔ کبھی نئی آمدنی، کبھی نئی آمدنی، کبھی بہتر
 آمدنی، ملک کی گئی مگر تم پھر بھی شکر کے فضل سے زندہ موجود اور توانا
 ہاں۔ تم نے جو امت کی بنیاد قربانی پر رکھی ہے، کریم سفا جیسا بنی
 بنی شخصیت کو بنی، نے کے لئے جیل میں بنی، نے پر تمہیں ہر جہاں
 نے کو ورتوں سے بوجھ لگے کہ میں بنی کی رہا پر چلوں گا اور قید رہے
 میں ہمارے ہر بنی قربانیوں کو زمینوں پر نہیں دے سکتے ہیں اپنے
 رہنے کی قدر قیمت پر یقین ہے۔ ہمارے لئے کچھ نہیں ہے اس لئے نہایت
 کوشش ہمارے ساتھ نہیں ہیں سکتے۔ وہ ہیں ختم کرنے کے لئے
 نئی سے بنی پر چلتے ہیں اور جہاں کل کہہ رہے ہیں کہ سب اکٹھے
 ہو کر فوراً کر کے ہر کر کے کیا یہ کہیں کہ پہلے ہم نے جو کچھ کیا ہو
 تی اور زندہ ہم بھی قربانی و شہداء میں کے اور ہمیشہ قیامت
 کوشش تیار رہنے کی تلاش کیا کریں گے۔ تم سے یہ امید رکھو کہ ہم
 تمہارے ساتھ ہر ایک گنڈے کے شکر ہو سکیں گے۔

آخر میں موزے نے مجلسِ حرار کے منصبِ اعلیٰ کی رشتہ میں فرمایا کہ
اگر خدا کے نیک بندے بن کر ہم اسکا مشرعیت کی تعمیل کریں گے تو ستر
کی حکومت ہمارے دوسرے ہر قوم پر قائم ہو کر اس کی زمین پر بھی قائم ہو سکے گی۔
لیکن اگر مہذب و تمدن کی نوکریاں ہیں تو پھر جاری دستِ سجدہ میں نہ
آئے گی۔

گراؤ کے منشا کے مطابق نظامِ عالم کو پیدا یا بنائے گا تو یہی نہیں
فلذہ دنیا و دین کا باعث ہوگی خدا کا خوف و رسول کا پاس اپنے د
میں پیدا کر دینا کو دنیا کی خواہش کا نا چھوڑ دینا پھر منہ بست میں بھی۔ امت
کا مزہ چکے سلو گئے۔ (تقریر ختم ہوئی)

غریبوں کے حقیقی منشا کی تدبیر | منتشر یہ کہانی ورجانی قریبوں و غریبوں میں تھی۔
احرار علی مرتبہ کہتے ہیں کہ غریبوں کو دولت و
افلاس کی تفریق سے بچانے میں اس وقت کامیابی نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہ
ذوق و رائے انتخاب کی جگہ کوئی دوسرا طریق انتخاب جاری کرانے میں کامیاب نہ ہو خود اس
جماعت کو شکایت ہے کہ اس نے جن لوگوں کو نمبر بن کر اسمبلیوں میں بھیجا ہے وہ
اور اس طبقہ کے ہمنوا بن گئے اور غریب احرار کو چھوڑ بیٹھے۔ وہ کہیں نہ چھوڑ دیتے
جب کہ ان کا ذاتی مفاد اسی میں تھا کہ ممبر بن کر غیر مسلم ممبروں کے ساتھ اتحاد عمل کریں۔
ممبروں اور کمیٹیوں کی ممبروں کے لئے انہیں ووٹ دیں وہ ان سے ووٹ لیں۔
بہر حال ادارہ ان کے پاک و مقدس مقصد کے درمیان ایک دیوار تھوڑی کھڑی
ہے جو ان کی قربانیوں کو بے نتیجہ بنا رہی ہے۔ احراروں سے چاہتے ہیں کہ

”ملک میں غریبوں کی حکومت قائم کریں۔“

مگر غریب و دوزخ کی حیثیت تو اس دن قائم ہوگی۔ وہ دیندارانِ سیاست میں اس دن

یہ ہے کہ جس دن کہ ہے غیر مسلموں کو ورنہ دینے کو ہر قسم سے ملے گا۔
میرا نہیں ہے، اپنے لئے مخصوص رکھا ہے۔

۲۔ خزانہ خیر و برکت

ان دنوں میں ہماری خدمت کے لئے اس کی جماعت آگئی ہے جو ^{۱۹۲۵} ~~۱۹۲۵~~ میں تین سو نو سو
 عہد مختار میں اس جماعت کے بانی، آئینہ زئی، تعلیم پر سیدہ شعلہ پشاور کے
 رئیس ہیں۔ وہیں راجہ کوٹ کے قیام یافتہ ہیں۔ پیٹ وہاں بھی تعلیم دے رہے ہیں۔
 ہم کیا کرتے ہیں۔ انہوں نے کراچی میں اپنے عہد میں بہت سے سکول قائم
 کئے۔ ^{۱۹۲۵} ~~۱۹۲۵~~ میں وہیں کے خلاف ایک جلسہ کیا جس میں ایک لکھنؤ سے
 زیادہ شریک تھے۔ اس کی وجہ سے وہ پہلی بار گرفتار کئے گئے۔ پھر انہوں نے اپنے وطن
 میں یہ قوم سکون کے دور عہد میں اس کی شانیں قائم کرنے کے لئے دورہ کیا جو فرانس
 کوں اور تاجک اس لئے قانون ساز جرائم کے تحت ہیں ان سے شہادت طلب کی گئی جس
 کے نتیجے پر انہیں تین سال کی سخت قید کی گئی۔ گویا کہ قوم تعلیم دے دیتے۔ کے جرم میں نہیں
 یہ تہہ وہی تھی۔ ^{۱۹۲۵} ~~۱۹۲۵~~ میں جیل سے رہا ہونے پر وہ تعلیمات عوامی دیکر صحت
 عاموں میں شہرت پاتے تھے کہ ^{۱۹۲۵} ~~۱۹۲۵~~ میں انہوں نے اپنی جماعت کا نام "جماعت
 خدمت عامہ" رکھ کر سیاست کو مٹھوٹ کیا۔ اس سے گئے سال ^{۱۹۲۵} ~~۱۹۲۵~~ میں پشاور کا بلوچ

تہ سب بھائیوں کے متعلق مفصل معلوم ہے کہ ان میں سے کچھ نے اپنے اپنے وطن میں رہ کر خدمتِ مملکت کی ہے۔

[illegible][illegible]

اُس وقت وہ کانگریس کے کاموں میں بڑے متحرک اور خوب لگے رہے۔ اس وقت
 قزاقیاں آزادی کے لئے جہاد میں اور سر حکومت کی انتہائی سختیوں کے باوجود
 بجا درپٹوں کی یہ جامعیت پر مبنی رہنے میں کامیاب ہوئی جو ایک نئی تہذیب
 کی تہذیب تھی۔ اور ان کی جماعت نے پہلے تو ان کی ذہنیات کو بالکل بدل دیا اور ان کو
 اہل ہند کے لئے وہ بانسوں سے بنی ہوئی کے لئے پرائیمنٹ بننے کی نئی تہذیب
 نہیں بلکہ خطرہ سے بالکل نکال دیا جس سے ڈیڑھ سید احمدیوں نے اس کو
 کانگریس سے علیحدہ کر دیا۔ وہ پہلے زمانہ کی طرح حکومت کے خلاف تھے۔
 نہ اثر آئیں۔

سوائے ان کی تحریک میں جس قدر قزاقیاں بالخصوص میں تھیں انہیں نے اس
 بالعموم جمہوریت اور جماعت حرر نے دی ہیں۔ ان کی وجہ سے جموں میں
 وادی کی تحریکوں کی وہ شہساز کے منہ میں پوری ہو گئی۔ اور ان کے ساتھ ساتھ
 پورا شمالی ہندوستان کے ساتھ جس وقت جموں میں تھی ان کے ساتھ ساتھ
 جموں کے ساتھ ساتھ ان کی جماعت نے جموں کی طرف سے اپنا اثر پھیلا دیا۔
 انہیں نے جموں میں تھیں انہیں نے جموں کی جماعت وہ سب جس کے کانگریس
 کے ساتھ ساتھ شہر کے بل بکھر گئے۔

شہساز جموں کا اثر

شہساز جماعت کی سیدھی ذہنیات کا جس سے انہوں نے جموں میں
 کے دور میں جموں کے ساتھ ساتھ جموں کی حکومت ان کے ساتھ ساتھ
 ان کی سب سے بڑی جماعت کے ساتھ ساتھ جموں کی جماعت کے ساتھ ساتھ

تھی کہ دہلی کی مرکزی حکومت کی نہ صرف وزارت بلکہ بادشاہوں کا عزل و نصب نہ ہی
 اختیار میں تھا اس زمانہ میں گرجا گھر اور کلیسیا کا سوال ہوتا تو شاید کوئی مدد دہلی
 نوکریں بھی مٹنی شکل دے جاتیں مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ زمانہ مذہبی استبداد کا تھا۔
 تھا اور جہاں سرکستیداس زمانہ میں مذہبی۔ منٹ تو بکر کا رواج نہ تھا۔ اس لیے ایسی فی
 پادریوں نے جب مختلف مذاہب کی عیب جوئیاں شراعت میں تو پھر ہندوستانی ہیں
 آپس میں ایک دوسرے کے عقائد کے بہتان کر سکتے اور اس کے نتیجہ میں مذہبی
 جوتے ہوئے جن میں زیادہ تر غریب، کوٹھن پختہ اور اشتعال والے تھے وہ عین
 سے اپنے گھروں میں بیٹھے رہتے تھے۔ کشت و خون کے بعد تھوڑے باری میں بھی م
 برپا دی ہوتی تھی۔ غرض شیعہ و سنیوں میں روز بروز افتراق ہوتا گیا مگر مرید احمد
 عزیز حسنان نے اس پر تھکی رو کو اپنے زبردست ہاتھوں سے روکا اور
 دونوں فرقوں کو اپنی اعلیٰ حرکت میں شامل کر کے نہیں شیعہ و شکر بنادیا۔ شیعہ مذہب مرید
 کے شیعہ کی ہمدوں میں بیکہ مذہبی کامیوں میں بھی پیش پیش تھے جن میں سب سے نمایاں
 ہوئی چرخ علی مراد بہت سی گڑھ کاٹ میں جب مسجد بننے کا وقت آیا تو سرکستید
 اور دہلی شیعہ سنیوں کی نیک نیت مسجد میں بنائے گئے مگر پھر اس کے وزیر خلیفہ سرکستید
 نے حسن بن اسے اور ان کے مریدوں سے دونوں فرقوں کے لئے ایک مسجد بنائی تھی
 جس میں سب تک شیعہ سنیوں کی نمازیں ہوتی ہیں علی گڑھ کاٹ کی مسجد ہندوستان
 کے شیعہ سنیوں کے ساتھ کا ایک بہترین نمونہ ہے مگر فحوس کہ اس کی تخلیق نہیں کی
 گئی۔ پھر جب جمعیت علماء کا جلسہ پہلی بار کانپور میں ہوا تب بھی شیعہ مریدوں کو دعوت
 دی گئی۔ چہ عورتانہ مسلمان غنوری و دیگر مرید اس میں شریک ہوئے مگر ان کے
 شر سے دوسریں میں تھوڑا چمکا تھا کہ دونوں جماعتوں کا ساتھ نہ رہ سکے اور انہوں نے
 میں اپنی عین ہوئے کی یہ بات تک کہ مرید جس مسلمان غنوری کو نہ بہ مستعد کی

مہربانی سے لکھنؤ میں شیعوں کو ایک جہد گاہ کا بیج بکھیر دیا اور شیعہ سفینوں میں یہ بیج
 جڑائی بڑھتی گئی اور ایک پر لطف بات یہ ہوئی کہ بعض شیعہ صحابہ کا خیال یہ ہو گیا کہ
 اگر انگریز کی عملداری نہ آئی ہوتی تو سنی انہیں مسلمان کر گئے ہوتے حالانکہ انگریز کی عملداری
 سے قبل شیعہ ہی تمام ہندوستان پر چھائے ہوئے تھے اور ملک کے سید و مشیر
 کے ملک تھے باوجود ان ناخوشگوار حالات کے ابتدا میں جب کونسلیں بنی گئیں تو
 بدھ میں کے کرنے دہندگی کا حق و پر کے طبقہ کو حق جو باجموعہ تعلیم یافتہ تھے۔ شیعہ
 امیدوار کامیاب ہو جاتے تھے۔ مگر جب رائے دہندگان کے حلقے وسیع ہوئے
 تو مذہبی جذبات کو بہتر کار شیعہ امیدواروں کے حذف پر دیکھ کر ہونے لگا اور
 محض شیعہ ہونے کی وجہ سے ناکامیاب ہوئے اس پر شیعوں میں جہد گاہ کا یہ بیج بکھیر
 کی ترابیوں کا حساس ہوا۔ وہ انہوں نے مخلوعہ انتخاب کی تائید کرنا شروع کی تاکہ غیر
 قوموں کی مدد سے انہیں کامیابی ہو سکے۔ سی کشمیر کی ضرورت سے شیعوں کو اپنی ایک
 جہد گاہ سیاسی جماعت بنانی پڑی اور ^{۱۸۵۹} میں آل انڈیا شیعہ یونین کا انفرنس
 ہوا جس کا پہلا جلسہ ^{۱۸۵۹} میں بمقام لکھنؤ بعد رت راجہ تاج علی خان نے منعقد کیا
 ہوا اس میں کانفرنس کا نسب العین جائز اور ^{۱۸۵۹} یعنی حریفہ سے حکومت کو باوریت تائید
 کرنا قرار پایا اور دو مطالبے کئے گئے۔

۱۔ معین نشستوں کے ساتھ مخلوعہ انتخاب اور

۲۔ شیعوں کے لئے معین نشستیں۔

شیعہ کانفرنس کا دوسرا اجلاس ^{۱۸۵۹} پریل ۱۸۵۹ کو منٹری میں منعقد ہوا۔

مباحثہ منعقد ہوا۔ پاس شدہ تجویز حسب ذیل تھیں:

۱۔ گاندھی راون مباحثہ پر خبر۔ طینت۔

۲۔ مسٹر بنات کے پیردہ نکات جز کی دوسرے مخلوعہ انتخابی جلسے کی امید

نہایت غلطی کی۔

تیسرے جلد میں ۵۲۰ کو بڑھاتے ہیں بعد ازاں ۵۲۱ کو گنتی میں اضافہ کرتے ہیں۔

حسب ذیل قرار دیں حاصل ہوتی ہیں:

۱۔ وزیر احمد کے ذریعہ رائے فیصلہ پر غور پر نظر پڑتی ہے اس پر رائے احمد کے

میں رد و توبہ کشن کی تائید۔

۲۔ کہ انیسویں جلد میں شیعہ کا انفس کے نمایاں کو بہت زیادتی کی کہ وہ کوئی فیصلہ جو غور

میں سب پر مبنی ہو ورنہ اس میں بالخصوص کو حق و دھرم کا مفہوم نہ ہو۔

۳۔ کہ انیسویں جلد میں ان کے لئے ذیلی لکھنوں کی مدد کا مذکور ہے جسے انیسویں جلد میں

شیعہ پانچویں جلد میں ۵۲۰ کو بڑھاتے ہیں بعد ازاں ۵۲۱ کو گنتی میں اضافہ کرتے ہیں۔

۴۔ کہ سید ذریعہ حسن منقذ بہار کے ان کا غلبہ معرکہ آرا تھا۔ ورنہ اس میں مسلمانوں کی سبکی

پر پیش کا نام نہ دیا جاتا۔ اس لئے انیسویں جلد میں ان کا مفہوم کے سلسلہ میں فرمایا کہ مذکور

سلسلہ میں جو مسلمانوں کی مخالفت کی ذمہ داریوں میں اس وقت دشمن کی گئی

ہے کہ ایک گروہ جو گویا مذکور ہے کہ کسی ملک میں اس کی مثال نہیں ملتی کہ ایسی مخالفت مذکور

کے ایک نتیجہ نے اپنی ہی قسم کے نیرموں سے طلب کی تیرہ اس حالت میں مخالفت

طلب کرنے کے معنی تو یہ ہوں گے کہ مسلمانوں اپنے حقوق کے سمجھنے کی ہمت

لے کر طلب کرنے میں شک کیونچا ہوتے ہیں۔ اس جلد میں حسب ذیل قرار دیں

پانچویں جلد:

۱۔ کہ انیسویں جلد میں ان کے منسوخ کی بہت تھی ورنہ اس سٹیٹ کی جگہ

یک مرتبہ جیسے کے ذریعہ تدارک بند و مستانوں کی ذمہ داریاں و توجہ بخشوں کے مطابق

بہتر و مستان سبھی و متبہ کیا جائے اور کمال ترقیوں میں اس کی جائے۔ ورنہ بڑا ہی مشکل

ہے کہ اس میں اس قانون سبھی میں متبہ کیا جائے کہ منسوخ کیا جائے ورنہ مستان

انہی کے لئے معین نشستوں کے ساتھ سی نسبت سے جو فیصلہ شامی میں تھا
 کی سب سے مشہور کہ انتخاب کا طریقہ جاری کیا جائے۔ سی زونو کشن میں میونسپل بورڈ
 بورڈوں میں تعین نشست کے ساتھ مشترک انتخاب جاری کرتے گا۔ یہ کہ
 ایک زونو کشن میں یہ قرار دیا گیا کہ الٹریا ملک تمام مسلمانان ہند کی نمائندگی
 نہیں ہے۔ سی جلد میں آزادی کامل کی تجویز پاس کر کے شیعہ پوٹیکل کو فائدہ
 سے ثابت کر دیا کہ نہایت چھوٹی جماعت ہونے کے باوجود وہ مسلم لیگ کے روبرو
 میں کہیں زیادہ جری اور بہادر ہے۔

مسلم لیگ نے بہ ہر اہم وقت و در وقت آزادی کا مشورہ زونو کشن
 پاس کیا تھا یعنی یہ کہ اس نے ہندوستان کے کروڑوں مسلمانوں کی حقانیت کو شہ
 رکھ دی تاکہ جب موقع ہوا اپنے غیر معنوی ہونے کے حیلہ سے رکن کے
 وقت نکل جائیں۔

بدقسمتی سے چند سال تک کھنڈ کے شیعوں اور سنہیوں کے مابین تباہی و تاراج
 کے جلسوں اور جلوسوں کی وجہ سے سخت تنازعات رہے۔ اور ان کے بعد میں
 ہیروں میں گئے۔ یہی سلسلہ میں ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء میں شیعہ اور سنہیوں کے
 کے نام سے کھنڈ میں ایک جہ میں سرسید سائنس محمدیہ رت میں منعقد ہوا جس میں
 گورنمنٹ کے حکم متعلق بہ جو سرحد صوبہ کی مخالفت کی گئی اور قرار پایا کہ جماعت
 ہائے متفقہ اور میونسپل وڈ مشرکت بورڈوں کی ممبروں میں شیعوں کے لئے
 نشستیں منظور کی جائیں۔

مگر وہ جو شیعوں و سنہیوں کی اس قدر شیعہ کے رپرٹیشن کو شیعہ
 پوٹیکل کو فائدہ کے لئے سنہیوں کے سید باب علی کی صدرت میں
 کے کیا کہ وہ میں جو جہ میں مسلمانان ہند کے نام سے رپرٹیشن کو فائدہ

سب سے سچی امید کی بات ہے اور کسی غیر متحرک گئی جو اس جد سے کے لئے شریعت
منتخب کرتے۔

مومن کا انفرانس کا قیام

۱۹۲۳ء سے لگژریس "بھیت مومنین" کے نام سے ایک جماعت قائم تھی
جس کا مقصد مومن برادری یعنی پارچہ برف کی قوموں اور موشل صلہ کرتے تھے اس کے
پیدا جس میں "مومن کا انفرانس" کے نام سے ایک جماعت قائم تھی، دارین صاحب شمس
شعبہ برادری سے لے کر بی بی کی بند رشتہ میں، رپہ ۱۹۲۳ء میں ابتدا مکتبہ منعقد ہو
اور اسی سال کے دسمبر کے بعد میں مولوی عبد العزیز عبد لطیف صاحب بی رات
نہایت سیر پر عمل پہنچ کر مستقل صدر منتخب کیا گیا تیسرے بعد میں کی مدت دونوں
عبد العزیز صاحب، بنارس کے فرانسیسی اور چوتھے بعد میں میں مولوی محمد خبیر الدین صاحب
صدر منتخب ہوئے۔ ۵ مارچ ۱۹۲۳ء کو کانپور کے بعد میں میں مولوی
عبد العزیز عبد لطیف صاحب دوبارہ صدر ہوئے۔

آل انڈیا مومن کا انفرانس کا اجلاس دہلی
مومن کا انفرانس کا انکوار سارنہ
بعد میں کے مارچ میں ۱۹۲۳ء کو

۱۹۲۳ء پارک دہلی میں بدست مسٹر خبیر الدین وکیل نیارہ مستقل صدر کا انفرانس مذکور
مستقل ہو رہا تھا کیا یہ سب سے کہ کوئی کمیوں کی تعداد دو سو وڑیوں کی تعداد پندرہ سو
تھی۔ نتیجہ بدست کے بعد حسب ذیل تجاویز پاس ہوئیں۔

۱۔ اس کا انفرانس کو کوئی کمیٹی یا کمیٹی کی تعینات کسی دوسرے سے دس سال کی مدت
تک کی ضرورت نہ ہوگا جب تک کہ اس سے اس کمیٹی مومن کا انفرانس کی تائید

سے تسلیم ایک کی تعدادی رعیت پسند نہ کروئیوں کو سیر و تحویل کے ساتھ بہرہ شریعت
 کو سنبھالنے کے لئے زمین مویشی توڑ کر دینی ہیں۔ اور اس کے لئے فرانس کے ہر ایک
 کانفرنس تملیپ کی۔ اس کے بعد اس کا بیان حسب ذیل چھ جہتوں کی طرف سے
 ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰
 اور یہ دیکھا گیا۔ وہی جہتوں کے نام یہ ہیں:

۱۔ جمعیت ہند

۲۔ حریر ہند

۳۔ تدار پند منت ہند

۴۔ اس کے لئے مؤمن کانفرنس

۵۔ کوریشک پرچہ پاریس

۶۔ پاکوانی ہند۔ بھون وین بدھستان

۷۔ بعد میں اس کا نیا شیعہ پرنسپل کانفرنس نے شرکت کر کے وہ بیان تیار کیا

تعداد مناسبت تک پہنچا دی۔

اس کے بعد کانفرنس کے یہ چاروں کے بعد اس بیان بہادر شدہ بخش و سیر

سابق وزیر غنیمت سندھ کی مدد سے، میں بہاریت گرویشی کے ساتھ وہاں کے کپانی باٹ

میں متعلقہ ہر شے میں اس کے لئے ان کی تعداد و پپی میں اور پچھتر ہزار کے درمیان ہیں

کی بات ہے۔ یہ وہ ہندوستان سے شیعہ تعداد میں مزید سے اس کے لئے جہتوں

بہ طور پر کے لئے زمین میں اس کے لئے روت کا تمام وقت ہمیں منعمین کے لئے جہتوں

وہ تہ وقت کے لئے جہتوں میں صرف بہ تہا تہی۔ حتیٰ کہ سب سے آخری رت

تو جب اس کے لئے رت کے لئے ہر وہی شے بھی پور چنڈال سے بہ تہا تہی

تو یہ سب کے لئے ہر وہی شے بھی اس کے لئے ہر وہی شے ہے:

۱۔ ہندوستان مختلف مذاہبوں و ملتوں کا ایک مشترکہ وطن ہے اس لئے
مسلمانوں کا نصب العین اپنے آپ کو وندہ تبارتوں کی حیثیت کے ساتھ ہندوستان
کی مکمل آزادی ہے اور وہ کشمیل، زون کی حدود و جہد میں کسی دوسری ملت سے جتنے
رہنے کو اپنے آپ کو وندہ تبارتوں کے خلاف سمجھتے ہیں۔

۲۔ ہندوستان کا تینہ دستور اساسی وہی قابل قبول ہوگا جو خود ایسے ہندوستان
کا بنایا ہوا ہو جو جمہوریت کے دہندہ کان کے منتخب کردہ چوں میں مسلمان
کے حقوق کا تحفظ اسی طریق پر ہوگا جو اسی جماعت کے مسلم نمایندگان
کریں۔ ان نمایندگان کا انتخاب صرف مسلمان کریں گے۔

۳۔ اس کا انفرنس کی رائے میں ہندوستان کو ہندوستان، وندہ تبارتوں میں
تقسیم کرنے کی تجویز ناقابل عمل و بالعموم ملک کے مشاوریان خصوصاً مسلمانوں
کے مفاد کے لئے مستر ہے۔ اس سے ہندوستان کی آزادی کی رو میں رکاوٹیں
پیدا کی جائیں گی وندہ تبارتوں کی کوکیت میں سے تبارتوں سے ملے۔

۴۔ اس کا انفرنس کی رائے میں یہ ضروری ہے کہ وندہ تبارتوں، ہندوستان کی کوکیت
بھی دوسرے صوبیات کے مساوی درجہ پر جہد کیا جائے۔

۵۔ یہ کا انفرنس بالخصوص مسلمانوں سے وندہ تبارتوں میں ہندوستان کوکیت
کرتی ہے کہ وہ دسٹی کر گئے کے بننے پر سے پرے، ساتھ ساتھ ہندوستان
چارچہ باقوں کی خستہ حال دور کریں۔

۶۔ یہ کا انفرنس ۲۵ رمبروں کا ایک بورڈ متقرر کرتی ہے جو ذوق و زحمات کا حل
تجویز کرے وندہ تبارتوں کے اندر پنی رچرٹ کینڈہ جس کا انفرنس میں
پیش کرے۔

اس بورڈ کے متقدو جلسے ہونے لگے مگر کچھ تو بھنسن میں کے جیل میں پھنسے ہوئے

(۵) ہندوستان میں رہنے والے دوسری قوموں اور چھوٹوں سے کھل کر رہنے کے حقوق کے لئے سمجھوتہ کرنا جو حسب ذیل بنیادی اصولوں پر جو اس اجلاس نے اپنا قرارداد فیصلہ میں منظور کئے ہیں مجلس سے متفق ہوں۔

۱۔ ہندوستان بدستور ایک متحدہ ملک رہے۔

۲۔ ہندوستان کا نصف حکومت ہندوستان فیوہر بھی کا بنایا ہو۔

۳۔ کل ہندوستان کا ایک ہی وقت ہو۔

۴۔ وفاق کے جز میں سے ہر جزو خود مختار ہو نہ اختیارات مابقی بھی نہیں کے پاس ہوں۔

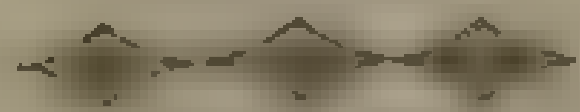
۵۔ وفاق کا ہر جزو اس میں مختار اور آزاد ہوگا کہ وہ اپنی جموں بہوں کی حالت سے سے جس کا فیصلہ ہر ماقبل دربارہ کی سے سے ہو۔

۶۔ وفاق سے جب چاہے لگ ہو جائے اور

۷۔ تعلیمات کے مذہبی معاشی و تہذیبی درکچراں، حقوق باہمی معاہدہ کی رو سے کامل اور موثر طور پر محفوظ ہیں۔

اس جہت کے پریسیڈنٹ سٹر عبد مجید خواجہ پیر سٹراٹھ میں ملکی وزیر اور

سکرٹری ڈاکٹر شوکت اللہ شاہی دہلی قریب سے۔



باب دوم

مسائل اول کا ماضی حال اور حال

اس کتاب کے شروع میں دس بنیادی حقوق بنیاد کی حقوق پر بیان ہیں۔ ان کی تفصیل دی گئی ہے۔ اس کے بعد کتاب کی سب سے پہلی فصلوں کے دورِ گزشتہ میں درپیش ایسٹ انڈیا کمپنی کے خاتمہ پہلے ہندو کے بنیاد کی حقوق کی کیا حالت تھی۔ کمپنی کی عملداری کے بعد مشاعرہ میں تاج برطانویہ کی حکومت برادرستان کی ترقی ہوئی۔ تب سے ہندوستان بنوں کو مسلسل اندرونی ترقی دیتا رہا۔ یہاں تک کہ دسویں صدی میں نافذ ہوا۔ پس مناسبت ہوئے کہ اس دوران میں ہندوستان میں اور باقی ممالک میں بنیاد کی حقوق کی ترقییت رہی۔ اس پر پھر ڈال کر ملک و قوم کی حالت کی ترقی اندازہ کیا جائے۔

یہ ایک مافی ہونی بات ہے کہ ہمیں زمانہ میں
حق بنیاد کی روٹی کا مسئلہ | ہندوستان ایک نہایت دوست مند ملک تھا۔ مگر

جب اس کا تہوں فرس میں بدل گیا ہے۔ ہر خود موجود حکومت کو سیم ہے۔ چنانچہ
 ماضی کی نسبت سے مشاعرہ میں اپنی رپورٹ میں لکھی کہ انگلستان میں فی کس پیپ نوے
 پندرہ سو کے مقابلے میں ہندوستان میں گنتی پندرہ سو کے مقابلے میں فی کس پیپ نوے کے
 مقابلے میں گنتی پندرہ سو کے مقابلے میں فی کس پیپ نوے کے مقابلے میں ہندوستان
 میں گنتی پندرہ سو کے مقابلے میں فی کس پیپ نوے کے مقابلے میں ہندوستان

انگلستان کے باشندہ کی آمدنی کا ہر حصہ ہوتی ہے ہندوستان کی آمدنی کا
قدر کم ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ یہاں دوست پیدا ہونے کے ذریعہ کم ہو سکے
اسی وجہ سے ہل ہند کے افسر اور فوج کشی کی حالت میں ہیں ہونے لگے۔

ابنۃ سنہ ۱۲۵۵ء سے صوبوں کی حکومت ہندوستان کے ہاں ہو رہی ہے۔
جس سے نہیں رہا کہ موقوفہ مل گیا ہے کہ وہ انصافی و خیریت کو کم کر کے
ان کے لئے درست کر رہی۔ مگر ان تو بددلت کے بڑے بڑے غمخواروں کی تشریف
کم کرنا ان کے اختیار سے ہے ہر سب سے اس کے حدود صوبوں کی مالی حالت سے وقت
تک درست نہیں ہو سکتی جب تک کہ ملک سے دوست کا جانا نہ بند ہو۔ اور دوست
جانا اس وقت تک بند نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہندوستان کی ہر بڑی دولت مندوں
کے ہاتھوں میں نہ آئے۔ اس وقت کے نہ ہونے سے بے شمار شہریوں سے دولت
جاتی ہے۔ مثلاً یہ کہ درآمد اور برآمد کے محصولات ہر نوے منہ دیکھ کر دے دے
جاتے ہیں جس سے یہاں کی تجارت و صنعت نہیں چل سکتی۔ ہندوستان سے تفریق
سودا اور ہوم چار جہز کے نام سے کثیر قوم انگلستان جاتی ہیں مگر سب سے بڑا کہ یہ
ہے کہ شہریت تبادلاً نگرینوں کے ہاتھوں میں ہونے سے وہ جب ملک بات سے بہت
زیادہ روپیہ ہار رہے ہیں۔ اس کی مفصل کیفیت حسب ذیل ہے۔

عمد مغلیہ میں شرفی و روپیہ دونوں حکومت کے منظور کردہ اسکے لئے ہرگز
نہیں ہیں بنی تھیں۔ ہر شخص کو اختیار تھا کہ ڈھرنی کی تجارت سے کر سہنے سے یہ پانچ
کے لئے ڈھوا سے۔ مگر نگرینوں نے شرفی کے روت کو بند کر کے چاندی کے روپیہ
کا روت بند کر دیا اور غوم میں سے سکوں کا سب وہاں بند کر دیا۔ تو اس مذہب
کے سکوں میں سونے کا سکے نہ تھے مگر ہندوستان میں چاندی کا سکے رکھا گیا جس سے
چاندی کی قیمت حد درجہ گشت گئی۔ دوسری مشیبت یہ ہوئی کہ انگلستان و دیگر ملک

محروم ہو گئے۔ اب رہے سرکاری مزدگار کی آبادی جس سے وہ صرف سارا فی صدی میں
 اور اگر تھی مہندوستان کے ٹاؤن ایسٹیاؤں سے کے کراچی کے مہینوں تک و آمد
 میں میں شامل کر دیا جائے تو وہ ڈیڑھ دو فی صدی سے زیادہ نہ ہوگی۔ اس لئے
 چار فی صدی سرکاری داروں، صنعتی داروں، پرائیویٹ داروں اور پیشہ کے پیش
 میں لوگوں کے اندر کیا جائے تو ہندوستان بھر میں زیادہ سے زیادہ چار فی صدی بہت
 لوگ ہوں گے جنہیں مہینوں سے روٹی ملتی ہے افسوس بہت کہ ان میں سے زیادہ سے زیادہ
 صدی کس نوں اور کارگروں اور دوسرے پیشہ داروں کے ہیں جن میں غریب مسکین
 کثیر تعداد میں شامل ہیں، مستحق قربان ہو رہے ہیں۔ ان پیشوں کی نسبت ان میں
 نقشہ سے پوری طرح واضح ہوگی جو دوسرے شعبہ پر دیا گیا ہے۔

بہرحال زیادہ تر پیشے چونکہ صوبہ کی حکومت کے تحت ہیں اس لئے اس سے
 اس لئے کہ جو سکتا ہے کہ یہ حق ہندوستان کو بتدریج تیار کر کے اس میں موگا بہت سے
 پتہ داروں میں وقت تک اس میں نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہندوستان کی مرکزی حکومت ہندوستان
 کے ہاتھوں میں نہ آدے۔

باقی رہے مسلمان وہ اپنے برادرین دشمن سے کہیں زیادہ منفرد اور بڑے
 میں جس کی وجہ زیادہ تر وہ سرکاری سب سے تو سیٹ نڈیا کمپنی کے لئے ہیں میرا
 اور قیادت کی مدد سے سود غیر محدود کر دیا گیا۔ درحقیقت میں پانچ سو روپے کے منتقلیوں اور
 جائز قرار دے دیا گیا۔ ان امور سے جب حد درجہ تک پہنچی ہوئی اور مزید داروں کی
 دیگر اقوام کو بھی محسوس ہوئے تو اس کے خلاف رد عمل ہو کر انصاف میں بہتر ہو گیا۔
 ذریعہ شرح سود کم کی گئی اور مختلف طریقوں سے منتقلیوں کو روکا گیا۔ اس سے
 مردانہ یہ سب سے قبل عین بن کر مسلمانوں کو مزید بہتر صنعت و تجارت اور روزگار
 کی طرف توجہ ہو گئی ہے۔ درحقیقت ہندوستان اور دوکان داروں کے ہاں مہینوں میں بہتر

ہندوستان کے مختلف پیشوں کا نام

زراعت ۲۷ فی صدی

مجلس فی شبہ سوم بخبر از زبان ۱۳۱۳

صنعت و حریت ۱۷۹

بجارت ۵۵۴

سرکاری ملازمان بشمول فوج
باربر داری دیگر ۱۵
۱۴

134

زمانہ سابق میں وہ روپیہ کے کاروبار ہمہ اور بینک کے سود کو ناجائز سمجھتے تھے مگر جب سے مولانا مولوی منا غرا حسن صاحب گیدڑی نے اپنے مضمون میں مسئلہ فنی کی توجیہ کی ہے جس کی روش سے ہندوستان میں ہر قسم کے کاروبار کو جو ثابت کیا گیا ہے تب سے مسلمانوں کے لئے نام والی منافع کے دروازے کھل گئے ہیں اور قریب وقت سے کہ مسلمانوں کا مرتبہ مالی اعتبار سے بلند ہو۔

حقیقہ نمبر ۲ حقائق ملت ملک
جبکہ کہ باب دوم میں دیکھا گیا ہے کہ ملک
میں زمانہ سابق میں ہر شخص بختیہ رہند اور فتنوں

جنگ سے وقف تھے اس لئے لڑائی چھیڑ جانے کے وقت منصب و رزوں کو فوجی فراہم کرنے چندان مشکل نہ ہوتا تھا مگر کمپنی کی عسکاری میں فوج کی تعداد صرف تشرہ تشرہ در سپاہیوں پر محدود کر دی گئی اور جس طرح تمام محکموں میں ہندوستان میں کوڑے بڑے ٹکڑے ملنے بند ہو گئے اسی طرح فوج میں ان کی حیثیت محض سپاہی اور زیادہ دست زبدا ہندو اور صوبیدار کی رہ گئی پھر ملک ہر شہر کے بعد سے لڑائی سے ہتھیار بھیجے گئے اور شمالی سرحد پر ایک صنعتی دیوار متفقہ بن کر کر کے اور رہا کو غیر مسلح کر کے اور انہ مربع میں کے رقبہ کش یک حرم سرا کے اور دنیا کی آبادی کے پانچویں حصہ کو نزدیک مثل ہیجڑوں اور خواجہ سراؤں کے بن کر سمجھ لیا گیا کہ ملک ہندوستانی جمہور سے محفوظ اور مامون ہو گیا۔

مگر گزشتہ جنگ میں حکومت کے ہاتھوں سے ہر ہتھیار جانے سے ثابت ہو گیا کہ جب تک رعایا ہتھیار بند نہ ہو ملک کی حفاظت ہونا ناممکن ہے اسی سے حکومت نے اپنی فوجی پالیسی میں تبدیلی کر کے ہندو فوج کو ڈیفنس کونسل میں شام کیا اور ہمیں کثرت کے ساتھ ہی کمیشن اور ڈائریکٹریشن کے عہدے دے دیئے کر دیئے۔ اس سے ہندوستان میں کو فوجی تعمیریت حاصل کرنے کے بہترین مواقع مل

گئے ہیں۔

حیرت کے میں حیرت میں سے نہ صرف مکی حیرت بلکہ ایک کی جیب سے زہریلے کا مسند
 جس ہونے کا وقت کیا ہے اس سے پہلے کہ نہ جیب نہ ہوگا کہ یہ حتیٰ بقدر شہت کے
 بند ہیں کوں جس ہو گیا ہے اور نہ صرف باقی ہے۔

باقی رہے مسکون کی تعداد اور ت میں بہت گھٹا دی گئی تھی کہ اب حالت
 بدی گئی ہے اور مسکونوں کی تعداد کی ماز متوں اور انہیں حالت میں کافی حتمہ ہو گیا ہے۔
 حق نمبر ۲۲ عدل و انصاف
 میں کی حالت انگریزوں کے علم میں روز بروز
 بدتر ہوتی گئی۔ عدالتوں کے تیر چھوٹی خراج

کی پیشکشیت مسر کیمیل حج سے بتا اسے علم دے رہی ہیں اور سرسید احمدیوں نے ہنگامہ
 کشی کے بعد کی کتنی میں روز بروز غم فہم ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ اب عدالتوں میں اپن
 معامہ کے خراجات اور دوسری پریشانیوں کی کوئی حد نہ تھی نہیں رہی۔ رشیدیہ کے
 نوکروں کو شدید متانت تک مقدمہ کی پیروی کے لئے اپنے جہد کا روز با جمیئر کر جاتا
 روز نہ سفر کرنا پڑتا ہے اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ چھری کے وقت سے
 جبکہ اس کے چند روز پہلے ہوئے ہیں۔ یہاں نئی بزرگوں سے مدد کی درخواست ہوئی باقی
 ذیل اور دیانت اور نصیحت کی پیشکشوں اور چوپایوں میں بھی سب سے نعمت و نجات اور
 رعایت کی ترقی کے مسائل پر گفتگو ہونے کے مقصدوں اور کچھ دیوبند اور حاکم و عدالت
 و شہداء کے متعلق باتیں ہوا کرتی ہیں اور اس حیرت و غم کی تمام تر توجہ اور رد یہ مقدمہ
 بازی میں ضائع ہو جاتا ہے۔

اس کے روز ہندوستان میں کو ایک بڑی شکایت بتد سے نگریزی علم دے رہی
 ہے یہ باتیں جہد کہ شکایت انتہائی اور خیر بازی یک ہی فسر کے ہاتھ میں ہونے
 کے مہربان سے ان کو ہاں نہ دے جس میں ہوتا چہ ششہ کے قریب یہ آدمی

زیر دیموں سے تنگ کر بیٹیوں نے ایک سر ہندوشت میں لکھتی۔

مستحق حکمرانوں کے زمانہ میں انہم ورق منی جہ جہ ستے۔ مٹی حرم
ب کاکٹر اور مجسٹریٹ جہ جہ کر دیئے جائیں بعد نرہی بس رشتہ ہیں یہ
دونوں غم سے جہ جہ کر دیئے گئے کاکٹر کے ہنگامہ سے پھر انہیں
یہی کر دیئے اور تب سے بندوشت میں کو کر دیئے رہتے پڑے اس مٹی
گزر گئے مگر حکومت اس سے نہیں رہتی۔ چوٹا تو انہی مٹی و رشتہ تھی تھی
کے شترک سے نصف ان کو دن کشتی کی مش ہیں روزمرہ کی زندگی ہیں
کئی رہتی ہیں اور کوئی حکم چاہتے وہ ڈیپٹی کمشنر کے درہم کا ہو یا درہم سود
کے خلیفہ رشتہ جہ جہ مٹی و رشتہ پڑے اس سے ذاتی سو رہے نہ تھے ہو
ہمنا بہ تروہ پڑے پڑے نہیں کی کہ رشتہ ایک ہیں مریض ہے رہے جہ
نصف مٹی و رشتہ تھی خلیفہ رشتہ کی پٹی کی ایک ہیں حکومت کے سے پڑے
پیشہ جہ جہ مٹی حکومت کتنی بہت ایک ہر نام و تہہ بہت۔ بہت مٹی و رشتہ
یہ بہت کہ جہ جہ انہما تہ بندوشت ان وزیروں کے ہاتھ ہیں کیا جہ جہ جہ
گورنر کے خلیفہ رشتہ خلیفہ میں اب تک موجود ہیں اس سے کہہ جا سکتا ہے
کہ انہما تہ تہ تہ بندوشت کے ہندوستان میں کے ہاتھ ہیں کیا جہ جہ اور
نصف تہ تہ تہ

مذہبی مریض تہ دست بندوشت کی کہنی کی
غیر مٹی کے زمانہ میں جونی رہی کہ

حق نمبر ۱۰۔ مذہبی حق انہما تہ

تذکرہ باب چہ جہ میں کہ چاہتے۔ ششستر کے جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ
کہ درہم رشتہ مریض جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ
قسم کی تہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ جہ

کے اجراء اور حرز عمل سے ہندو مذہبوں کے درمیان مذہبی ہمواری اور باہمی کشت و خون کے ذریعہ سے درمیان میں صلح کر کے قدر زیادہ برتری دیا کہ کسی فرقہ کے لوگ اور ان کی عبادت گاہیں محفوظ نہ رہیں چن چن کر اس کا سامنا کرنا پڑے گا جبکہ مسیحیوں میں ہندو مت بنوں کی حکمرانی نے فریب نہیں جڑی ہے اور اب اس وقت تک جا رہی ہے کہ جب تک کہ ہر گاہ اقلیت کا مفاد نہ ہو یہ ضروری نہیں ہے کہ ان کے خلاف کوئی کارروائی ہو بلکہ یہ سب کی ہمواری کے لیے ہے۔ ہر گاہ اکثر مذہبی ہمواری پر کیا جائے اور وہیں ہر مذہبی ہمواری کی بنیاد درست کی جاتی ہے تو پھر یہ سب ہمواریوں سے درست

پانچ سالہ بلوؤں کی تعداد

۱	۱۹۱۶ء تا ۱۹۲۰ء
۸	۱۹۲۱ء تا ۱۹۲۵ء
۱۶	۱۹۲۶ء تا ۱۹۳۰ء
۳۸	۱۹۳۱ء تا ۱۹۳۵ء
۱۰۳	۱۹۳۶ء تا ۱۹۴۰ء
۱۳۱	۱۹۴۱ء تا ۱۹۴۵ء
۳۷۶	۱۹۴۶ء تا ۱۹۵۰ء

یہ مذہبی ہمواریوں سے متعلق ہے کہ ان سے تو ہم ہندوستان کے مذہبی ہمواری کی سبب سے یہ جاسکتا ہے کہ ان اعداد سے صرف معلوم ہوتا ہے کہ ہمسایہ کے غرض سے ان کی تعداد ۸۹۰ گروہ تک بڑھ گئی۔ ان ہمواریوں کا اثر سب سے زیادہ عبادت گاہوں پر پڑتا ہے۔ گروہ جاتی کی صورتوں سے اثر ہائی یہ ہمواریوں کے لیے اس کے اثرات جاتی سے تو حکیم مصلح برہمنوں کی اختیار سے ہے کہ ان کی بدولت در مذہب کی سختی میں غور نہ کرے اور ہائی قدرتی

دینی پڑتی ہے وہ تو شمار میں نہیں آ سکتی۔ ہرگز مذہبی حنفیت ایک مذہب صوبوں کے وزیروں کے پانچوں میں سے اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ یہ حق بقدر ایک چاروں کے ہو گیا اور تین چاروں میں سے ہونا باقی ہے۔

اب رہے مسلمان وہ چونکہ زیادہ تر اقلیت کے صوبوں میں ہیں اور وہ دشمنی کے قباہت اکثریت کے صوبوں میں بھی چونکہ ان کی نمائندگی جمہوریوں میں کم ہے اس لئے ہوں کے اثرات ان ہی پر زیادہ پڑتے ہیں۔

حق نمبر ۲۔ تہذیب اور زبان
 س ہر دو میں ایک سہڑ میں ایک یا ایک ہے
 کہ ان میں سے ایک ہیں ان میں تہذیب اور

اور زبان ایک تھی۔ اس وجہ سے سرسید نے سبب بنیادت ہندو میں اس مسئلہ کو نہیں پایا۔ ہنگامہ ۱۵۷ کے بند موجودہ عملہ کی ہیں۔ دو ہندو کے قتلہ چنے جن کے حالات باب ہشتہ کی فصل دوم میں آئے گئے ہیں، حیرت ہے کہ جن ذی اختیار عرب کی بدولت یہ قتلے اور فضیلت آئے انہیں سے ان کی حنفیت کی تندہ اور ترقی کی گئی۔ دراصل حنفیت کو جو چہرہ ہے وہ اپنی مذہبی زبان اور تہذیب سہڑ ہے۔ نسبت حکومت کے خود بنے دیر سے۔ قدیم نہیں کے مسلمانوں نے اپنی مذہبی زبان عربی کو جو غیر ملک کی زبان ہے کسی طرح نہیں چھوڑا۔ نہ کہ حکومت نے عربی کے فیصلہ کی قیمت اور وقعت میں قدر گمراہی ہے کہ ایک روز عربی اس کے وقت ہمیں عربی کے ایک جیٹرو کو چھوڑی سے چھوڑی دلتی نہیں مل سکتی رہا ہر حال سے قدر لے مئی حنفیت میں جب کہ حکومت کے عدو انگریزیوں میں مسلمان بھی ان کے مزاحمتی عربی مدارس کو قیام نہ کرنا نہیں ترقی دی۔ ان مدارس کے عہدہ نہ صرف اردو میں بلکہ عربی میں تہذیب کرستے ہیں یہی لوگ اپنے قیام میں اور تمدن پڑتی ہیں۔ کہ کوئی حکومت ان سے ان کو نہیں چھوڑ سکی اور نہیں حکومت سے

دیتے تھے کہ اس سے وہ مشہور بینوں کے بہتے مدرسے میں رہ سکیں لیکن یہ مسئلہ حکومت کے ہیر کی رقم کا بڑا حصہ تعلیم چاہیے تعلیم جو تہ پر صرف اس وقت ہندوستان میں سے خارج خواہے ہو سکتا ہے جب کہ فوری ضرورت پر حکومت خود خفیہ کی کا درجہ میں جس میں ہے۔

موجودہ حالت یہ ہے کہ انہیں شہر کی رو سے زبان کے متعلق پورے خفیہ رت صوبوں کے وزیروں کے ذمے ہیں ان کے لئے خود سے کی جا سکتا ہے کہ یہ حق ہندوستان کے ہندوستان میں کوں گیا۔

حقیقی تعلیم ہندوستان میں گورنری عملدرمیان میں ایک موافق میں ہوئے تعلیم کے خفیہ سے اس زمانہ کو تین حصوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔

اول پچاس سال میں تو حکومت کی طرف سے کسی قسم کی تعلیم کا تلف نہ نہیں کیا گیا۔ دوسرے پچاس سال میں تعلیم کی غرض دو امور پر مشتمل رہی۔

۱۔ مذہب عیسوی کی اشاعت

۲۔ ہندوستان میں گورنریوں کے ساتھ تیار کرنا۔ یہ دوسرے دور میں ہندوستان میں ہوتا ہے

جس میں ہندوستان متحد ہو کر حکومت سے مراد ہے۔

اس کے بعد گورنریوں کی توجہ اس طرف ہوئی کہ ان دونوں قوموں کو مختلف بنایا جائے۔ سرچرچ میں تعلیم اور سرکیمین ڈائریکٹر سرشتہ تعلیم کے بھی تیار کیے گئے۔ ان سے ہندوؤں کے دور میں مسلمان بادشاہوں سے نفرت پیدا ہو رہی تھی۔ ان کو کمزور، تعلیم کے ذریعہ درس کے ہوں۔ ان کی ذہنی کے خفیہ رت پیدا کرنے کے طریقے خفیہ رکھے گئے۔ اس تعلیم کے نتائج سے بہت سی ہندوستان میں سے شہر میں گریہ تھی۔ کہ آبادی اس بار میں فرہستے ہیں۔

تعلیم پوری جاتی بہت ہیں وہ کیا بہت فتنہ باز رہی ہے

جو عقل سکھائی جاتی ہے وہ کیا بہت فتنہ ساز رہی ہے

کا تعلق ہی صورت کے تابع ہندوستان کی تعلیم کا وسیع پیمانہ پر تعلق دیکھ کر ہمارے
 سامنے وہاں کی تعلیم دہیوں کو اندر بن جاتے مگر افسوس کہ اس حکومت نے جیسے تعلیم پر کچھ پروا
 نہ کرتا نہیں کیا اور کچھ کیا اس کا اثر جتنے کثیر تعداد میں فسران معائنہ ورنہ نہ صرف یہ ہو
 ہندوستان کیوں کے دہائیوں کو ایک خاص سنگ بنیاد رکھنے کی توجہ دینا چاہیے۔ ورنہ ہر خلیہ
 کو سب سے زیادہ ہندوستان میں انگریز بچوں کے مدارس بھی ہیں نہیں ان کی وادری زبان میں
 تعلیم دی جاتی ہے۔ ورنہ ہندوستان کی تعلیم کے سب سے جس کی وجہ سے وہ بڑے کچھ پڑھتے ہیں۔ سب سے
 بڑی صورت میں ہے مگر ہندوستان کیوں کے مدارس میں غیر ملکی زبان میں منہ مبین کی کثرت
 اور تھوڑا سا ہوتی ہے جس کی وجہ سے ان کے دماغ وقت ہو جاتے ہیں اور نہیں کوئی
 زبان یا علم چوری کرتا نہیں سکتا ہے۔ دوسری بات یہ کہ ہندو بچوں کی دماغی تربیتی
 کے چند درجہ پر ذہن پکے پاک نہیں۔ انگریزوں کے مدارس کے چند میں بڑی بہادری کے
 ساتھ کہ جہاں تک کہ علوم و فنون کا سوراخ مغرب کی طرف سے ہے۔ سب سے زیادہ جس سے
 بہت تعلیم ہوں گے مگر ایک صدی کے بعد معلوم ہوا کہ ہندوستان کے قدیم علوم و فنون
 کے جتنے زخمشک ہو گئے۔ ورنہ ان کی جگہ نئے سوت پر مبنی ہوئے ہی گئے۔ اس لئے
 حکومت کی یہ پالیسی راجی کہ جو لوگ قدیم تہذیب کے متعلق تعلیم پائیں ان کی قدر قیمت
 کثرت کی جاسکے۔ ان کا نتیجہ یہ ہو کہ تعلیم سکڑ کر سرزد کی مدارس تک محدود ہو گئی۔ کسی
 طرح سرزد ہونے والی تعلیم کا نہ نثر و نثر دیکھ کر ہمارے دل کو اس کا موقع دینا کہ وہ اپنی تعلیم
 کا تعلق نہ کرے۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان گمراہی سے ایک روشن خیال اور
 تعلیم یافتہ نسل کے زیر نگین ہے جس کی تندرستی میں کبھی صورت میں ذہن کا ہر
 بعد جتنے بڑے بڑوں کی توجہ دینی کے ملکوں سے کہتے ہیں وقت جبکہ ہر گز
 یہ سب کے ملک ہیں شہزادوں کی تعداد باوجود اسے درستی صدی کے درمیان ہے
 ہندوستان میں صرف دس فیصد کی قریب بہت بچہ وقت یہ ہے کہ یہ تعلیمی ترقی

ادب قدیم تعلیم | یہ امر صیقل بخش ہے کہ ہر دور و مسکنوں کے مستند روزنوں
افراد اور تمدنی حیات کے ستاروں سے جو مسند تہذیب

عربی مدارس کے قیام و توسیع کا شریعہ ہوا تھا جس میں روز بروز اضافہ ہو رہا تھا اور خوشی کی بات
یہ ہے کہ بعض مقامات کی قدیم درس گاہوں میں صبا کی تعداد کثیر اور دو بہ ترقی بن چکے تھے
اور معلوم دیوبند کے جو اعداد حال میں شائع ہوئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ گزشتہ
پندرہ سال میں تعداد طلبہ ۵۸۰۰ سے بڑھ کر ۳۲۰۰ تک پہنچ گئی جو دو گنے سے زیادہ
ہے۔ اور رشتہ صرف تیرہ ہزار ۲۰۰ کے قریب ہے جس میں حسب کی
خوراک و رہائش اور دیگر ضروریات بھی شامل ہیں یہ تعلیم بعض صوبوں کے نزدیک
کیسی ہی جیسے کار کیوں نہ ہو مگر اس سے شک نہ ہو کہ یہاں مدارس کے ذریعہ
جن پر حکومت سے ایک پیسہ نہیں آیا، مسلمانوں کی مذہبی زبان اور مذہبی علوم
کی پوری اشاعت ہوتی ہے اور غرباء و یتیموں کی تعداد بڑھتی رہتی ہے یہی وہ
تجربہ ہے جس کے حصول سے انسان اپنی ماضی شہیر و دوسروں پر فخر کرنے
اور ان پر اثر ڈالنے کی قہریت پیدا ہوتی ہے۔ اس کا اندازہ ان خبرات و مسائل سے
ہوتا ہے جو قدیم تعلیم یافتگان کے ہاتھوں نہایت کامیابی سے چل رہے ہیں، ہنر ان
ہنر پارادیسوں سے ہوتا ہے جو علماء کی پرورش و تقریریں سنتے آتے ہیں اور جن میں صرف
ان پڑھ لوگ ہی نہیں بلکہ ہر قوم کے بچے و بزرگ بھی ہوتے ہیں۔ ہندوستان مدارس میں
انہی تدریس کی ضرورت ہے کہ حساب کتاب اور صنعت و حرفت کا پتہ اس کے اندازہ
کیا جائے کہ فی الواقع تحصیل علم صرف مذہب ہی کو ذریعہ معاش بنانے پر مجبور رہے ہیں
اس سب سے آخری مگر سب سے اہم مسئلہ ابتدائی تعلیم کا ہے

۱۔ ابتدائی تعلیم | جس سے عوام الناس میں خواندوں کی تعداد بڑھ کر جاتی
ہے۔ افسوس ہے کہ اس بار میں مسلمان بچے بڑا دران دھن سے بہت پیچھے ہیں

یعنی جبکہ ۱۳۵۰ء کی مردم شماری کی رو سے ہندو ایک سو بیس سے ۲۰۰۰۰۰۰۰ تھے۔
مسلمان صرف بقدر ۵۰۰۰۰۰۰ فی صدی کے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی زبان کو
مسند ہے جس کی بحث بردارانِ وطن نے اچھی کر اردو کو صرف مسلمانوں کی زبان قرار
دے دیا ہے اس سے فی الجملہ مسلمان مشکل میں پڑ گئے اور ان کی جگہ مسلمانوں نے خود اپنی
زبان عربی اور فارسی کو چھوڑ کر ملک کی مشترک زبان اردو اختیار کر لی۔ لیکن
اب صورتحال یہ ہے کہ مختلف صوبوں کے ہندو اپنے اپنے صوبوں کی زبان و لہجہ
اپنے بچوں کو پڑھاتے ہیں جو ان کے لئے سہل ہے اور ان کے صوبوں کے مسلمان اپنے
صوبہ کی زبان اور حرفت کو غیر سمجھ کر صرف اردو کی طرف رجوع کرتے ہیں جس کی نتیجہ
ہر صوبہ کے چھوٹے مقامات میں نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس لئے وہاں کے بچے ہندی
تعلیم سے محروم رہ جاتے ہیں اور اس کا اثر سب کا رقوم کے خاندانوں کی تعداد پر
پڑتا ہے۔ زبانہ سابق میں مختلف صوبوں کے مسلمان اپنے اپنے صوبوں کی زبانوں
میں اپنی اپنی مذہبی کتابیں اور اپنے تاریخی حقائق لکھتے تھے۔ پھر پندرہویں کی نسبت
معلوم ہے کہ اس زبان میں مسلمانوں کی روایات و تحریکات کا ایک مکمل ذخیرہ تھا۔ مگر
دریہ فی زمانہ میں جب کہ یہ سمجھی جاتے ہیں کہ ہندو زبان و حرفت ہندوؤں کی زبان
اور حرفت ہیں تو اس سے مسلمانوں نے دست کشی اختیار کر لی اور اب تو ہندوستان
کے صوبوں کے مسلمان اپنے بچوں کو اردو ہی پڑھانا چاہتے ہیں۔ قومیت اور یکجہت
پیدا کرنے کے لئے یہ مبارک قدم اٹھایا گیا ہے مگر اس میں ایک مشکل بھی ہے وہ یہ کہ اردو
حرفت و تحریر ایک قسم کی مختصر و سلیبی ہے جس کے لکھنے میں تیزی ہے مگر سیکھنے میں
کے بعد اس کے لکھنے اور پڑھنے میں ہلکا سا ہندی اور گجراتی کے وقت کہ صرف ہندی
اس لئے وہ سب تعلیم کی ترقی کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ ہندو حرفت و تمدن کے
ہندی و گجراتی میں چونکہ عربی کی جگہ حرفت ہیں اور ہر حرفت و تمدن کی جگہ ہے اس

کی وجہ سے چھوٹے بچے اور پوری عمر کے لوگ اسے بہت جلد سیکھ جاتے ہیں اور
 شیور سے وقت میں کتے ہیں اور اخبارات پڑھتے گتے ہیں اس سے ہندوؤں میں خود
 کی خودادبیت سرشت کے ساتھ بڑھ رہی ہے اس کے منہ پر ہیں مسلمان بچے اور
 پوری عمر کے لوگ برسوں میں بھی اردو کتے ہیں اور اخبارات پڑھنے کے قی نہیں ہوتے
 اور اگر کتے پڑھنے کا سلسلہ جاری نہ رہتا تو ہندوؤں پر تہہ ہیں بڑی مصیبت یہ
 ہے کہ اب ہر پیشہ میں خواندہ ہونے کی ضرورت ہے۔ پس تو قوم خواندوں کی تعداد
 بڑھنے میں پیچھے رہے گی وہ دماغی نشوونما اور تہذیب و تمدن میں بھی رزمی طور
 پر پسماندہ رہ جائے گی اور قومی شکست کش میں شکست کھائے گی۔ ایسی ضرورت کو دیکھ
 کر جدید فکر کی سنے اپنے قومی حروف کو چھوڑ کر یورپ کا رومن عربیہ تحریر اختیار کر لیں۔
 بدقسمتی سے اس وقت قومی کش کش اور من فریت کی وجہ سے کوئی صورت میں نہیں
 معلوم ہوتی کہ ہندوستان کے مسلمان اردو کے موجود حروف چھوڑ کر رومن یا انگریزی
 حروف اختیار کریں اس لئے بجز اس کے چارہ نہیں کہ اردو ہی کو اس حالت میں سے
 جانیں کہ اس کے عرب کی جگہ حروف ہوں اور ہر حرف جدا جدا سمجھا جائے تاکہ وہ بھی
 شیور سے وقت میں اپنی قوم میں زیادہ سے زیادہ خواندہ لوگ تیار کر سکیں جس پر
 قوم مادی و روحانی ترقی و دماغی نشوونما کا انحصار ہے اس لئے اس سے
 ہر رکن قوم کے قابل نصیب اور تمام اطفال کو سیکھنا بنائے میں سمجھتا ہوں کہ اس سے
 سمجھتے ہیں کہ انہوں نے اس ہمہ مند کو حل کر لیا ہے مگر وہ حقیقت سے بہت دور ہیں
 اور اندیشہ ہے کہ اس بار میں کوئی صحیح راستہ جدید سے جدا اختیار نہ کیا گیا تو وسیع پیمانہ
 پر دماغی ترقی کے کام میں شکست کھیں کہ مسلمان خرد نواز اس ملک میں سپنے مرنے پر
 قی نہ کر سکیں گے اور پھر کوئی باادری اور کسی قسم کی تنصیح و نصیحت سے اعلیٰ قدرتی
 صفت نہیں قومی کش کش میں کامیاب نہ بن سکیں گی۔ ان حالت میں بجز اس کے

چارہ نہیں کہ جب تک کہ اردو رسم الخط سہل بنایا جائے تو وقت تک تو مصوبوں کے مسلمانوں کو مجبور نہ کیا جائے کہ وہ رومی خط پر اردو ہی پڑھیں بلکہ انہیں ہندو خط پر جانے کے لئے اور مثل زمانہ سبق کے اپنے اپنے مصوبوں کے مرد و عورتوں پر بتا کر تعلیم حاصل کریں۔

گزشتہ چند سالوں میں مسلمانوں کیوں ہیں تعلیم کا شرعی بہت
تعلیم سوال
 بڑھ گیا ہے۔ وہ لوگوں سے کہیں زیادہ اہمیت پرستی
 ہیں یہ غلطی ترقی کے بہت عہدہ گذار ہیں۔ مدارس نسوان کی تعداد بہت کم ہے۔
 ضرورت ہے کہ اس حرفت کی توجہ کی جائے۔

باب سوم کی فصل دوم میں دیکھا گیا ہے کہ راجہ
حق نمبر ۱۔ ملا اثرات
 کاروائی کے عہد پر بندوبست بنوں پر تو مہربان

عہدوں کے دروازے یا سکی بند کر دیئے گئے تھے مگر شہر میں پارٹینٹ
 نے بذریعہ ایک قانون کے یہ سہ کر دیا کہ کون کون گوروں کو کسی عہدے
 دیئے جائیں گے اس قانون کے پاس مونس پراس کی یہ دفعہ تھیں تو نہیں ہوئی تھیں
 اس کے دو برس بعد شہر میں ریڈنٹینک نے عدالت دیونی کے لئے عہدہ
 کا عہدہ ورمان و نو جدری میں کلکٹر ضلع کے نیچے ڈپٹی کلکٹر کے جدید عہدے
 قائم کئے جو ہندوستان کے لئے مخصوص کر دیئے گئے اور یہ ان کے لئے بڑے
 بڑے عہدے تھے۔ ان سے اوپر کے عہدے انگریزوں کے لئے مخصوص تھے۔
 اس طرح کون کون گوروں کے درمیان باوجود پارٹینٹ کے مذکورہ قانون پاس
 ہو جانے کے امتیاز قلم رہا۔ شہر میں ملکہ معتمد کوئن و کوریہ کی طرف سے عدالت
 ہراکہ کون گوروں کو کیمپن عہدے میں گئے مگر چونکہ ہندوستان کی سوں میں
 کیا متنی بھی ہے اس ملک کے سات ہزار میں کے فیصلہ پر انگلستان میں ہونا

۱۔ اس سے ہندوستان پر اس کے نام شریک ہو کر پورے ہونے کے مگر ہر اس نام "ہندوستان" شہرہ دروں کا بھی میں جس طرح تھا تو کر دیا گیا کہ سوں سرور کے امتیاز کے لئے سب سے ۲۱ سال کے ۵ سال کی عمر کی قید میں دی گئی جس کی بہت شور و راز میں نے کہا تھی کہ ہندوستان کے دل اس سے نکل گئے اور میری پست ہو گئیں ہر ہندوستان میں کی جہد و جد سے ختم کے جہد یہ رکارت دور ہوئی اسی دوران میں وہ ہندی نور و جی کی پیدا کردہ شورش سے اسٹیلڈری سوں سرور قلم کی گئی جس میں نہ مزدگی کے ذریعہ ہندوستان کی عہدہ دار مقرر کئے جاتے تھے یہ سلسلہ آٹھ سال تک جاری رہا کہ ۱۸۵۷ء میں ہندو کو یہ کیا درتیب سے ہندوستان میں کے لئے پراڈش سرور کے نام سے عہدے کی لئے ۱۸۵۷ء کے کانگریس نے اس مضمون کے ریڈیویشن پس کو شروع کئے کہ ہندوستان میں سوں سرور کا امتیاز جاری کیا جائے، چنانچہ عرصہ بعد اس کی نشوری ہوئی، ان طریقوں سے اعلیٰ درجہ کے دروازے ہندوستان میں کے لئے کھلتے چلے گئے تھے سرور کی تک کوئی عہدہ یہ نہیں تو ہندوستان میں کوئی مضمون یا مستقل طور پر نہ متا بہرہ ہندوستان کی تہذیب کے بار میں رہا اور حکومت کے درمیان کشاکش چلی جاتی ہے کہ ان اعلیٰ درجہ میں تو ہندوستان میں نامت کے ہوتے ہندوستان میں نے انگریزوں کو بین شکست دی کہ حکومت کو اپنے ہم قوموں کے لئے سبھی میں فی صدی سوں سرور کے عہدہ سے مخصوص کر کے پڑے غنیمت ہے کہ جدید آئین ۱۹۳۵ء کی رو سے صدر الیاز میں اب ہندوستان میں وزیروں کے منتخب میں گئی ہیں۔ اب ہندوستان میں حکومت کے عہدہ سب میں ریوسے، ڈاکٹر، راجہ کے محکمہ بات شامل ہیں نیز فورج کا محکمہ ان کی دائرہ میں ہے۔ ہر چہ ہندوستان میں بیشتر قوم صاف ہوتی ہیں مگر جن کی وجہ سے ملک کے عہدہ ہر ذوق بہرہ شہت بار ہے، مثلاً جب ایسٹ انڈیا کمپنی میں ان کی نو فیصدی کے عہدہ میں ان کی نو فیصدی سوں سرور پیدا ہو رہا ہے اس کے چند ہر سے سب سے بڑا شہرہ دروں

کی تنخواہ علاوہ خرچہ نو راک اور تجارت کرنے کے حق کے چوتھیں روپیہ ہو۔ راک
 قریب ہوتی تھی۔ اس تجارتی حالت سے ترقی کر کے جیب حکومت کی نہ ہوتی تھی۔
 ابتدا میں تنخواہیں معمولی تھیں مگر اب وائسرائے کا جیب خرچہ ۲۵ ہزار روپیہ ہو۔
 بہت اس خرچہ وائسرائے اور گورنروں کے صرف جیب خرچہ ریٹیلر دستہ بنوں کا
 سولہ لاکھ روپیہ سالانہ سے زیادہ خرچ ہوتا ہے اور ان کو مکین، کنکریٹ، اور
 مسافر خرچ، مدرمن، مہمان، غرضیکہ ہر قسم کے اخراجات ملک کے ذمہ ہیں۔ اس
 طرح سول سروس کے عہدہ داروں کو جو صوبوں میں پیسے برسے ہیں ہمیشہ فری تنخواہیں
 ملتی ہیں۔ جس کی نصیر دنیا کے دولت مند ملکوں میں بھی نہیں ملتی۔ مندرجہ بالا تمام عہدے
 مرکزی حکومت کے تحت میں ہیں۔ بہتہ موجودہ جنگ کے زمانہ میں فوج کے بڑے
 عہدے ہندوستانیوں کے لئے کھول دیئے گئے ہیں۔ اس لئے کہا جا سکتا ہے کہ
 ملازمت ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں بقدر نصف کے گیارہ سو اور نصف باقی ہند
 جو صرف تہہ ہندوستانیوں کے متحدہ مقابلہ سے حاصل ہو سکتا ہے۔

اسی سلسلہ میں یہ خیال برکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستانیوں کی تمام
 ترقیہ پذیر متوں کی طرف سے وجہ سے ہونے والے ہندوؤں کی تنخواہیں غیر معمولی طور پر
 بڑی ہیں اور دیگر درجہ معاش مفقود ہو گئے ہیں۔ اور چونکہ ہر قسم کے سرکاری ملازموں
 کی تعداد بشمول فوج اور میونسپلٹی وغیرہ کے کل آبادی کا صرف ۳۰ فی صد کی پائی
 ہزار ہے۔ اس لئے تمام مملکت اس طرح لوٹ پوٹی اور ہندو متوں کے لئے کٹ کٹ
 حد درجہ بڑھ گئی۔

اب بے مسابقت وہ انگریزی عہدہ داروں کے شرٹ میں تو ہندو متوں سے درجہ
 وائستہ دور رکھ گئے۔ بعد میں سب تعلیم پائے انہیں ملازمت کا موقع ملتا تھا۔
 وہ ہندوؤں میں طرف متوجہ ہو گئے۔ مگر چونکہ سرکاری محکمہ ہندوؤں میں ہندوؤں سے

تو جی ہیں اور جہد کا نہ تھی یہ تعصب میں خدا نہ کر دیا ہے اس سے ہر شعبہ مرزومت
میں مسلمانوں کو بہت مشکلات پیش آتی ہیں۔

سی کش کش کی وجہ سے مسلمانوں نے تعلیم، ڈاک خانہ، پوسٹ اور بعض دیگر محکموں
میں اپنی اپنی سروسوں سے رنج و ملال ہے جو اپنی عرضہ شدہ چیزوں کے سامنے پیش کرتی
رہتی ہیں۔ ممبران کونسل بھی سروسوں کے حقوق کے لئے سوارت کرتے رہتے
ہیں۔ یہی وہ صورتیں ہیں جن سے مرزومتوں میں مسلمانوں کا واجبی حق ملتا جا رہا ہے
اور اس پر وہیں ہر طرف مرزومت پیدا فرما رہے ہیں۔

اس حق کے بارے میں یہ سید احمد خاں
پیکسٹان شہری حقوق و مساوات

بندہ دستہ فی مثل پتھر کے دو ٹکڑوں کے ہیں۔ سفید و رکاسے جن میں نو مسلمہ دن بدن بڑھتا
جاتا ہے۔ اس دن کے مقابلہ میں گرجہ بندہ دستہ بنوں کی دوستوں میں کچھ کمی ہوئی، مگر
فسوس یہ ہے کہ بوجہ سیاسی کش کش کے دونوں قوموں میں دوری ہوئی چلی گئی، اس کا
نتیجہ یہ ہوا کہ بدلتے بدلتے قوانین اور گزشتہ تیسوں یا بیسوں قوانین کے بندہ دستہ بنوں
کے حقوق تخریب و تخریب و تخریب کے سبب گئے گئے حتیٰ کہ جدید آئین شمس کا نفاذ ہوا
جس کی رو سے ان میں بندہ دستہ بنوں کو ایک حد تک آزادی کا موقع مل رہا ہے۔
در شہر میں ان کا مزہ بند ہو رہا ہے مگر مرکزی قوت کا عمل نہ ہونے سے ان کی
بین الاقوامی حیثیت کچھ بھی نہیں ہے اور بندہ دستہ بنوں سے دہروہ ہر جگہ دستہ بنوں
اور دیہات کے جاتے ہیں۔ چٹا پتھر چند سال قبل جنوبی افریقہ میں پاک ہل پاس ہو جس سے
ہل بندہ کی حد بڑھ گئی اور تحقیق کی جا رہی ہے۔ اس سلسلے پر کہنا ہے جو نہ ہوگا کہ
مسلمانی حکومت نے اس سے نہیں اس میں صرف بقدر یک چارم کے درجہ و درجہ
بندہ بنوں باقی رہے جو صرف بقدر یک چارم بندہ بنوں کی منتظر ہیں۔

۹۔ حقوق ملکیت میں آزادی

ناظرین کو "اسباب بظاوت ہند" کے

اقتباسات سے جو باب سوم میں دیتے

کئے ہیں یہ اندازہ ہوا ہوگا کہ ہندوؤں سے پتہ کس بے دردی کے ساتھ وقت
اور معافیات ضمیمہ کی جاتی تھیں۔ مگر اس زمانہ کے مفہوم میں آج کل کی جے، جین، فی
کمیں زیادہ ہو گئی ہے ان دنوں اپنے واجبی حقوق صوبہ کرنے پر توجہ دیتی ہو دی
کے کام کرنے والوں کے جان و مال اور جائدادوں کی ہوتی رہی وہ ہر شخص پر غیاں ہے
سرحد کو اوقات اور معافیات کی ضمیمہ کی شکایت تھی مگر چھپے دنوں میں تو یہ کھل کر دیکھ
کی ذاتی پیدا کی ہوئی جائدادیں ایک چشمہ زدن میں ضمیمہ کر لی گئیں محض ضمیمہ میں زمانہ ضمیمہ
کی تدشیاں ہوئیں۔ ذاتی کتب خانے اور تصانیف بر باد کی گئیں مشیج اور خراب روئے
محض سرکار کی سرپرستی کو جو زیادہ تر سکیموں اور نوٹوں کی شدت کے عیبہ کی صورت میں
کی جاتی تھی، اپنی ہستی قائم رکھنے کا ذریعہ بنیں۔ ب جدید زمین کے نئے ڈسٹریکٹ بہ نسبت
ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں آگئے ہیں۔ مگر چونکہ گورنروں کو خلیفہ مدت مختصر میں
ہیں۔ اور بعض صوبوں میں اب تک تقریباً وہی طریقہ جاری ہیں اور جنگ کے زمانہ میں
تقریباً خلیفہ مدت زیادہ تر صوبوں میں کھین گورنروں کے ہاتھوں میں ہیں اس سبب یہ کہتے ہیں
نہ ہوگا کہ ہندوستانیوں کو بقدر نصیب کے یہ حق حاصل ہو گیا اور باقی ماندہ نصیب کے
حاصل کرنے میں کسی فرقہ کو جدا گانہ کوشش کرنے سے کامیابی نہیں ہو سکتی۔

یعنی "حکومت میں رہا" کا حتمہ "سب سے بہتر" دراصل

حق نمبر ۱۔ سیاسیات

گزشتہ نو حقوق کے حصوں کے ذریعہ بیان کی گئی

ہے۔ کمپنی کے زمانہ میں ہندوستان حق سے کمیت محروم تھے۔ ہندوستان ج بری نمیبہ کی
عمدہ ری میں شہر سے داسرا سے کی کونسل میں ایک ہندوستانی نمبر جو درمیان سے
مثلاً کیا گیا۔ شہر ہندوستانیوں کا داخلہ بڑوں میں شروع ہوا۔ ہندو

۱۸۸۵ء میں کانگریس قائم ہونے کے وقت سے سو برسوں اور کانگریس کے درمیان
 رستہ کشی شروع ہوئی۔ سول سروس کے انگریز حکام چاہتے تھے کہ ہندوستانی اس
 میں داخل نہ ہونے پائیں اور کونسلوں وغیرہ میں بھی نہ لائے جائیں۔ اس کشاکش میں
 کانگریس دایوں کی خوب گت بنی مگر ملک کا قدم مسلسل آگے کو بڑھتا گیا یہی تک کہ
 ایکٹ ہندوستانہ پاس ہوا۔ اس وقت سے جو واقعات پیش آئے انہیں مختلف مدت
 کے تحت میں درج کیا جاتا ہے

الف۔ ایکٹ ہندوستانہ ۱۹۱۷ء کا انفاذ | اب کانگریس والے دونوں مت بھول
 میں کہ بیاب ہو گئے یعنی یہ کہ آل انڈیا
 سول سروس بند ہو جائے گی اور صوبوں کی حکومتوں پر ان کا قبضہ ہو گیا اگرچہ ان میں
 جبر جبر جس کی رو سے صوبوں کی حکومت خود مختاری حاصل ہوئی عام طور پر پسند نہیں
 کیا گیا کیونکہ خلیفہ رت کے اعتبار سے صوبوں کی اسمبلیاں گورنروں کے تحت
 ہیں اسی طرح ہیں جس طرح کہ دکل بورڈ کمشنروں کے تحت ہیں بلکہ ایکل خلیفہ سے
 گورنروں کے اختیار رت کا پیچ بقاء سابق کے اور زیادہ کس دیکھا ہے۔ اس میں
 کی رو سے گورنروں کو ممبرن اسمبلی کے بنائے ہوئے قوانین میں مزاحمت کرنے کے غیر
 ضرور اختیار حاصل ہیں۔ ۱۹۱۷ء سے قبل صرف وٹس رائے کو "گروپینٹس"
 یا دیوی قوانین جاری کرنے کا اختیار تھا۔ ان کے ذریعہ بڑی بڑی ترقیوں کی
 جاتی تھیں۔ مگر جن سے یہ ترقی حاصل نہ ہو سکتی تھی۔ اب جدید ٹین کی رو سے یہ خود
 سر نہ اختیار رت تہہ صوبہ کے گورنروں کو بھی دے دیئے گئے ہیں۔ اس پر نہ صرف
 یہ کہ یہ دفعہ ۱۹۱۷ء ایکٹ ۱۹۱۷ء کی رو سے گورنروں کو اپنی رائے سے مستقر
 قوانین نافذ کرنے کا اختیار دیا گیا جو ہمہ گیریت کے بائیں منافی ہند۔ ان سب پر
 یہ ہے کہ گورنروں کی ذمہ داریوں کی صورت میں سرست رکھا گیا اور ان کی ذمہ داریوں کا

جس پر تمام لوگوں کی زندگی کا دار و مدار ہے کہیں پتہ نہیں تھا ورنہ اس جدید آئین میں کوئی ایسی دقت ہوتی ہے جس کی رو سے ہندوستان سے دوسرے ملکوں کو روپیہ دھلائی بند کی جائے۔ اس آئین پر مندرجہ ذیل شعر صادق آتا ہے۔

تم جو دیتے ہو نوشتہ وہ نوشتہ کیا ہے

جس میں ایک حرف و قش کہیں مذکور نہیں

بہر حال اس جدید آئین کی رو سے صوبوں کی حکومتوں کا فیصلہ ہو چکا اور وہ سب

کے سب ہندوستانیوں کے تحت ہیں گئے اور اب انہیں تعلیم، صنعت و حرفت

اور تجارت و زرعت غرض جبہ نفع رسائی کے شعبوں پر ان کا تسلط ہو گیا مگر کوئی

ایسی سبیل آمدنی کی ضرورت نہیں تھی جس سے مندرجہ بالا شعبہ بن کر کامیابی کے ساتھ

چلایا جاسکے۔ البتہ آمدنی بڑھانے کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ریل پور مزید تیز

کے یا جائے مگر نئی غربت و افلاس کی وجہ سے ہر مہر و جہت کا پورا فائدہ یہ ہو

جائے کہ کروڑوں ننگے بھد کے کاشتکاروں پر سنان کم کر کے زمین پر مزید ضرورت

قائم کر کے صوبہ ہی کی حکومتوں کی ایک مشکل یہ بھی ہے کہ انہیں ایک بڑی زرعی کے

دیگر ناجائز ذرائع کو بند کرنا ہے اور اپیریل سروس یعنی بڑے عہدوں کی تنخواہیں گھٹانے

ان کے اختیار سے باہر رہیں صوبوں کی حکومت سے ہندوستانیوں کو فائدہ

نوبہ حد بڑھائیں لیکن آمدنی کے وسائل اور کم ہو رہے ہیں۔

صوبوں کی حکومت کے بعد مرکزی حکومت کا نمبر ثابت

ب۔ فیڈریشن

جس کی قانون ساز جو عت کا نام "فیڈریشن" یا وفاقی

حکومت ہوگا۔ اس کی حالت موجودہ مرکزی اسمبلی سے بھی بدتر ہو جائے گی۔ اب تک

اس کے ممبروں کا انتخاب عامان سے کرتے تھے۔ آئندہ سے مختلف صوبوں کی

اسمبلیوں کے ممبروں کے "فیڈریشن" میں تہوں میں ایک نشست فی صوبہ پر حکومت کے

نمایندوں کی بزرگی چون مزد ہو کر رہیں گے، اس قانون ساز جماعت کو کسی قسم کے نفی و
اختیار رات نہ ہوں گے، نفی و کاموں کے ساتھ گورنر جنرل دس روزہ متفرق کریں گے
جو محض بدستور مشورہ دینے والوں کے ہوں گے۔ دس روزے کے ہفتے میں ہر گز مہارت
فوج و شیرہ بدستور رہیں گے۔ درجن تختہ یہ ہے کہ اس بین کی روست سے ہندو
کے سبب رتی حقوق کا مل طریقہ سے محفوظ کر سنے کے ہیں جس کے معنی یہ ہیں کہ ہندو
کستی ایسٹ انڈیا کمپنی کی مدد پر تین سو سال قبل شروع کی گئی تھی وہ بدستور جاری و ساری
رہے گی اور سب سے بڑھ کر بات یہ ہے کہ گورنر جنرل کے اختیار میں قبیلوں کی
حکومت کا بار بار وہ کیا گیا ہے جو دراصل حکومت کے تحت ملک کا ایک ذریعہ ہے۔
اسی فیڈریشن میں ایک شمس ممبر مختلف ریاستوں کے نمائندے ہوں گے جنہیں
رہبرانہ مزد دیا جائے گا۔ دریا ستوں کی رہبرانہ کا کوئی نمائندہ نہ ہوگا۔ فیڈریشن کے بدستور
میں یہ ستوں کی حکومت کے متعلق ایک غلط کہنے کی جڑ نہ ہوگی اور نہ ہندو سرے
کی گورنمنٹ کو بدستور اختیار رات و نسل رہیں گے۔ اس سے عداوت نہ ہو سکتی ہے
یہ رست حکومت ہند کے بدستور زیر اثر رہنے کی وجہ سے فیڈریشن میں وہی کام نہ
ہیں گے جو آج کی مرکزی اسمبلی میں سرکاری مزد شدہ ممبرانہ دیتے ہیں۔ اس
فیڈریشن کو فوج و رہبرانہ پر کچھ اختیار رات نہ ہوں گے وزیر، بیات کو محض
اختیار ہندو ہوگا مگر وہ پیر خراج کرنے سے کوئی سروکار نہ ہوگا۔ نفی و بدستور
وزیرانہ کے باوجود میں ہوں گے مگر گورنر جنرل کی تختی ہوگی۔ اس میں سرور و در دس
بڑے سہاروں کا تحقق بدستور وزیر ہند سے ہوگا۔ فرقہ و نہایت ہی حکومت
کی کئی بہت بدستور جاری رہے گا۔ ان محدود اختیار رست و حقوق کی بہت بڑی حد
سے کامیاب رہے کہ ان کے روست ہندوستان میں کوئی بھی حقوق صرف
تہذیبیات ہی نہیں ہیں۔ ان میں سے باقی ہیں وہ چھ نکہ یہ ہیں باقی، ہندو حقوق

کی کھنچی ہے اس لئے اس حق کے پورے طور پر مل جانے کے یہ معنی ہوں گے کہ ہندوستان
سے تمام مذہبی بند ہو کر ملک میں دولت کے دریا بہنے لگیں گے جن سے ہر کس و کس
بد لفظ مذہب و ملت یکساں سیراب ہو گا۔ ملک کی تہذیب کے شے بڑی بڑی
اور ہوائی طاقتیں ان کے ہاتھوں میں ہوں گی نہ ان کے فی صد ہی بادی نہ انداز ہو گی۔
ہر طرف ملک میں علوم و فنون اور صنعت و حرفت کی ترقی کے چرچے ہوں گے اور
سب سے آخر یہ کہ دنیا کی قوموں میں ہندوستانیوں کی یکساں عزت اور اکبر وقت
ہو جائے گی۔

بنیادی حقوق کا محاسبہ | گزشتہ صفحات میں بنیادی حقوق کی نسبت
وکی جا گیا ہے کہ وہ کس قدر حاصل ہو سکتا ہے۔

مقدار میں حاصل ہونے باقی ہیں۔ ان کے نقشہ سے ان کی پکی فی کیفیت معلوم ہو گی۔

حقوق	کتنے حصہ مل گئے	کتنے حصہ باقی رہے
۱۔ روٹی کا مسئلہ	۱۰۰	۱۰۰
۲۔ حق امت ملک	۱۰۰	۱۰۰
۳۔ عدل و انصاف	۱۰۰	۱۰۰
۴۔ مذہبی حفاقت	۱۰۰	۱۰۰
۵۔ تہذیب و زبان	۱۰۰	۱۰۰
۶۔ تعبیر	۱۰۰	۱۰۰
۷۔ مراعات	۱۰۰	۱۰۰
۸۔ شہری حقوق	۱۰۰	۱۰۰
۹۔ شہری ملکیت	۱۰۰	۱۰۰
۱۰۔ سہولیات	۱۰۰	۱۰۰
بیزنٹ	۱۰۰	۱۰۰
بیسویں صدی	۱۰۰	۱۰۰

میں نقشہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بنیادی حقوق میں ہندوستانیوں کو (۱۹۴۷ء) فیصلہ کی
 مل گیا اور (۱۹۵۰ء) فیصلہ کی بنیاد پر ہے۔ ان حقوق کو اعلیٰ درجے سے منتقل کر دیا گیا ہے
 کہ نہ صرف ان کو حقوق ملے اور نہ ملنے کا کچھ اندازہ ہو سکے، یہ ضروری نہیں کہ جو حق ملے
 سکے ہیں وہ بالکل صحیح ہیں اس لئے برصغیر کو حق ہے کہ ان حشرہ جات میں بھی وہ پیش کرے
 مگر یہ وہی حق کرنے کے بعد بھی یقینی طور پر پیدا نہ ہو، فیصلہ کی صورت میں یہ ہوں گے جن کی اصل
 کو نہ ہونا باقی ہے۔

ب دیکھنا یہ ہے کہ یہ حقوق کتنے زمانہ میں حاصل ہوئے ہیں۔ اس ملک کو
 حکومت خود اختیاری ملنے کی مدت تو چارام توڑیں اس کے زمانہ سے تو پھر سنہ
 کے اندر یوں کی مختلف ذریعہ ویت کو حکومت خود اختیاری ملنے کا سلسلہ جاری ہو گیا
 اس کے بعد سنہ ۱۹۵۵ء کا بندہ اور اس کی ناکامی کے بعد صرف اتنے ہو کر پہنچی
 کے ٹیکہ کی جگہ بڑے دست پر زمین کی حکومت ہو گئی۔ سنہ ۱۹۶۰ء تک ورثہ کی کو
 حکومت خود اختیاری دی گئی۔ اس سے اگر سنہ ۱۹۶۰ء سے حکومت خود اختیاری کی منہ بہ
 شریک چاہے تو اس وقت پچاس سال ہوتے ہیں مگر ہنگامہ سنہ ۱۹۵۰ء سے ہندوستانی
 کی تاریخ میں گئے کہ وہ حکومت خود اختیاری کی نام کی نہ مل سکتے تھے اس سے سنہ ۱۹۵۵ء
 میں پندرہ سال کی مدت میں پہنچی انہوں نے اس ملک کو حکومت خود اختیاری کا نام تک
 نہیں پایا۔ بہتر سنہ ۱۹۶۰ء کی باتوں کے حشرہ حکومت کا منہ بہر گیا۔ اس کے اچھے رد میں
 ہندوستان میں آزادی کی قمر و ازیں منظر رہیں اور یہ جتنی آزادی ہندوستان کے
 اس کے مسکنوں نے ان کی ضرورت کی گئی۔ مختصر یہ کہ سنہ ۱۹۵۰ء سے جو جہد و جدوجہد شروع
 کی گئی تھی وہ اب تک جاری ہے اور اب جو سکتا ہے اس کی جدوجہد میں نہیں
 ہندوستان کی ضرورت کے لئے اس سب سے باقی ماندہ فیصلہ کی صورت میں ہندوستان
 میں ہیں اس کے لئے جو جہد و جدوجہد کر رہے ہیں۔

مگر نہ حساب سے نہ کن ضرورت سے نہ کدو۔

وَإِنَّهُ بِذُرِّيَّتِهِ لَبَصِيرَةٌ ۖ يَبْهَتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ دُونِهِ ۚ

قد جہا بہ چہ اپنا بتا بہت سے حساب روزی دیتے ہیں۔

اور نہ دوسرے کی وجہ سے۔ کیا نہ

اسے فسخ کرتے ہیں کجی پر

نہ جو اس سے دیریں بعد زور

مسلمانوں کی سرگزشت

یہ ایک بدیہی مسکن ہے جس میں عمرت اور نہ

نہ پتھر اور نہ مال بہت اتنی طرح زمین اور نہ

مستقبل میں اور پذیر ہوتے ہیں۔ اس کیلئے کہ دشمنوں کے پست و

خدا سے بگڑنا پیش کیا ہے۔ ہمارے ہمارے ن کے مستقبل کے بارے میں کیا ہے۔

نہ زمین کو درافت ہے کہ سنہ میں جبکہ مسلمانوں کی مسکنت و

بہر نگاہ تخت منیبہ یہ رونق افروز تھی۔ ہمسایہ کیلئے کہ صورت میں پتہ دہی

کو شجارت شروع کی اس کے ایک صدی بعد سنہ میں شہنشاہ و رنگ زب

سے مسکنت کا نواں شروع ہو اور پچاس سال کے اندر سنہ میں پتہ دہی

بہرنگار کی ملک بنی اور اس کا قیام مسلمانوں کی شجارتی دور رہنے کے

سے اس کی شجارت و حکومت کا شہر شروع ہوا۔ اسے بعد حکومت میں پتہ دہی

اپنے راہ و مسلمانوں کو مختلف تر بنیوں سے گریا ہوا مسلمانوں کے

بلکہ مسلمانوں میں دہی و سکندریہ کے دین سے مذہبی و مشرقی

سنہ سے مسکنت سید احمد یہ پتہ دہی کی شجارت و مسکنت

نوں سے مذہبی شجارت کی مسکنت و مسکنت سید احمد یہ پتہ دہی

مسکنت میں ملک یہی و در دین کی حکومت میں مسکنت و مسکنت

سے صحت مند ہوں کو کمزور کیا تھا مگر اس کی توجہ رستہ اور حکومت کے ایک جا جمع ہوئے
 شدہ کی ایک روز بروز مفلس ہوتا گیا حکومت انگلستان نے اس امر کو محسوس کر کے ستمبر
 میں کمپنی سے حق تجارت سے بے اور صرف حکومت میں کے پاس رہنے دی مگر میں پر بھی
 اس کی بے حسوائتوں چاہی رہیں جس سے ہندو مسلمانوں کے بنیادی حقوق تلف ہوئے
 میں سے دونوں قوموں نے دنیوی منہ دکھ پیش نظر رکھ کر خاص میں سی و چودہ کی بنا پر ستمبر
 میں کمپنی سے آزادی کی جنگ لڑی جس میں ہندوستان یوں کو اس حد تک کامیابی ہوئی کہ
 اسے سب سے پہلے بری نیر سے کمپنی سے حکومت ہند کی ہاک خود ملی۔ اس طرح کمپنی کا حقد
 میں دور حکومت ختم ہوا اور تاج بری نیر کا غدار شروع ہوا۔ اس نے اگرچہ بری نیر کے
 تصور دل کی معافی کی اور اپنی غیر جانبداری کا وعدہ کر دیا مگر اس کے تحت گریز افشار
 مسلمانوں سے برہمنوں پر نفرت رہے اور انہوں نے بالخصوص مسلمانوں کو جانی اور مالی
 سزاؤں سے کر خوب اپنے دلوں کا سنی زکاء کرنا شروع کیا اور ہر قسم کی برہمنوں کے مسلمانوں
 کی نفرتوں سے دن بھر ہوئی۔ اس کے مذہبی پیشواؤں نے حکومت سے ترک مروت
 کی اور انہیں مسلمانوں سے حکومت کے ساتھ عدو نہاد اور خفیہ دونوں قسم کی سازشیں
 کرتے ہوئے سرحد پر گریز کی فوجوں سے ملنے رہے اور غواہ امن میں اپنے مڑنے سے
 کامیابوں کی مدد کرتے رہے۔ اس کی وجہ سے حکومت بری نیر کو تین زبردست مڑیوں
 شہر اور شہر اور شہر میں شامی سرحد پر مڑی پڑی جن میں کثیر روپیہ در
 سپاہیوں کا نقصان ہوا اور اندرون ملک میں شہر سے شہر تک پہنچ
 مہم دست سازش کے چارے لگے جن میں مسلمانوں کو سخت سزاؤں دی گئیں۔ بقیوں
 کو سر زمینوں سے ہٹانے میں مسلمانوں کی میں قدر زبردست تشہیم تھی کہ ایک سو پچاس ہزار
 نامزدی سے شہر میں اور علاقہ حق انہی میں پڑے ایک ضلع کی آمدنی صرف

سے مسلمان ہندو زبردست ہندو میں یہ تمام رستہ مفصل فیصلہ سے ہیں۔

ہو جاتی تھی اور تب بھی سرکاری گواہ نہ ہوتے تھے اس لئے کہ وہ مجرموں کے خلاف گواہی دینے پر موت کو ترجیح دیتے تھے۔ انہی مدکار حکومت نے مسلمانوں کے بارے میں اپنی پالیسی کی تبدیلی محسوس کی اور انگریزوں کے ہاں ملک کے تقسیم کیا کہ مسلمانوں کو زمینیں ہوائی بنائیں۔ چنانچہ انہوں نے سندھ میں اپنی حکومت کو بدلی اور اسے ایک کمرہ مسلمانوں پر یڑھ کر دینے کا ارہنایا جسے اس طرح سندھ میں بارہ سال کا دورہ نہ ختم ہوا جس میں ان مسلمان حکومت کے متناہیں میں اندر کثیر قریب قریب کرتے ہیں کہ انہیں کے سے دفتر کے دفتر درکار ہیں اور انہیں ہندو نہ صرف اگر مکرے رہتے رہتے حکومت کی برکت سے متنبہ ہوتے رہتے۔

سندھ سے سندھ تک ملک میں کسی قسم کی سیاسی تحریک نہ تھی اور جو کچھ تھا اس میں امریتا چند بن پیش پیش تھے سندھ میں ان کے جیسے لوگوں نے غیر آئینی جدوجہد کے خلاف توجہ دیکھنے سے اس سے وہ مسلمانوں کو جدا کرنے سے منع کرتے تھے۔ مرید کے نزدیک ان کے معنی تھوڑے لڑتے تھے نہ تھے ان کی ضرورت کے متبر سے انہیں جدوجہد کے تھے سندھ میں کانگریس کی موجودگی وہ دور شروع ہو جہاں ہندو تعلیم یافتہ اعلیٰ طبقات کی سیاسی تربیت انگریزوں کی ہوتی تھی ان کے ہاتھوں سے شروع ہوئی۔ اور انہوں نے کانگریس کی مدد کی بدولت ان کے ہاتھوں کے مسلمان انگریزوں کی کمنڈو اور جوہد کے زیر اثر آئے۔ اسی وقت بمبئی اور مر کے تعلیم یافتہ مسلمان اور شاہی ہند کے عہدہ دار کانگریس کے ساتھ مل کر ان کے کمزور تھی سر سے پچیس سال تک مسلمانوں کی سیاست میں ان کے انگریز پرستیوں کے ہاتھوں میں رہی۔ اسی زمانہ میں مسلمانوں کو کونسلوں میں جہاں انہیں حق انتخاب دیا گیا جس سے مسلمانوں کی زبان انہی کی کو ترجیح دی گئی ہوئی کہ ان کا حصہ انتخاب صرف مسلمانوں پر محدود ہو گیا۔ اور انہیں کو غیر مسلم ووزروں کے پاس ہونے کی ضرورت نہ رہی۔ اور

۱۹۵۱ء میں انگریز پرنسپل کے چنگلوں سے نکل کر کھنڈ کی گتھی ہو رہی تھی اور مکی میا بیٹ
کی طرف اس کا قدم گئے بڑھتے گئے چند سال قبل جب مسلمانوں کو فرقہ وارانہ حق ملنے لگا
دیا جانے لگا تو اس وقت کے وزیر ہند راج گھڑے نے اس وقت اس وقت میں
فرما دیا تھا کہ

”اگر یہ خیال ہو کہ ان صدقات سے بالواسطہ یا بدواسطہ ہندوستان
میں پارلیمنٹری جمہوری حکومت قائم ہو سکتی ہے تو یہاں تک میرا تعلق
ہے مجھے اس سے واسطہ نہ ہوگا۔“

یہ اس لئے فرمایا تھا کہ ۱۹۵۱ء کی کنسلویشن میں منتخب شدہ ممبران صرف ہندو مت
کے ہوتے تھے اور انہیں کسی قسم کے اختیارات نہ تھے ۱۹۵۲ء میں کانگریس و مسلم
لیگ کے درمیان سمجھوتہ ہوا جس کی رو سے مسلم اقلیت کے ممبران کنسلویشن
استحقاق سے زیادہ تعداد میں ممبران دی گئیں مگر پنجاب و ریٹھل میں مسلم ممبران کی کثرت
اقلیت میں تبدیل کر دی گئی اور فرقہ وارانہ انتخاب بدستور قائم رکھی گئی اور ان کے
کنسلویشن کے لئے متنازعہ سیٹوں میں اس وقت کے وزیر مسٹر فیروز گیلانی نے کہا کہ
”ہم فرقہ وارانہ انتخاب کو حکومت خود اختیاری کے ارتقاء میں سب سے
بڑی رکاوٹ سمجھتے ہیں۔“

مگر کنسلویشن کو اختیارات سننے میں ممبروں کا یہ نسخہ تھا کہ انہیں میں سے وزیر منتخب
ہوتے تھے اس لئے ہی تو اس کے کہ اکثریت کے باقی ممبران سے مسلم و ہندو مت
دیگر قوم کے لوگوں کے ہاتھوں کیسے ہی منہ نہ کیوں نہ دھنائے جائیں بھائے میرا
ناقص قسم کی جمہوری حکومت بننے پر متفق ہو گئے اس کا نتیجہ صرف دوسری سب سے
خوبیوں کے ایک یہ ہو کہ مذہبی ہونوں کی تعداد میں ہندو مت کی کثرت اور دوسری
دوسری جگہ کی گتھی ہو رہی تھی۔ اسی جگہ کے ہندو مت میں اس کے اتنی دھڑلے سے کانگریس

اور مسلمانوں کے ساتھ ساتھ ہندوؤں کے ساتھ بھی وہ نہایت جہد جنگ عظیم چھیڑی ہوئی
 تھی اور ہندوؤں نے ہندوؤں میں تھا کہ تدریجی حکومت سے موارثت کر کے اسے امداد دے
 دے تھے مگر وہ دیکھ کر کہ اس وقت مختلف تھی۔ ان کے رہنے حکومت شیخ احمدیوں نے محمود حسن
 ورن کے ساتھیوں پر یہ نر مرقیہ کیا گیا تھا کہ وہ حکومت ہند کے متعلق ہیں غیر ملک
 میں بائیکاٹ جمہوری حکومت کو کرنے کا منصوبہ کر رہے ہیں۔ اس کے خلاف وقت
 کی کمی و بے حیثیت تھا، تو انہوں نے ہندوؤں کے ساتھ ہیں اور انہوں نے انہوں نے ہندوؤں کے ساتھ
 ایک چھوٹی کڑی سے ایک ہی حالت بنا دیا۔ اس وقت ترک موارثت اور رسول نامہ کی
 جنگ کا جتنی مسلمانوں نے پوری نصرت کی ہے بعد دسریہ۔ صرف فرق اتنا تھا کہ
 مسلمانوں نے وہ تشدد و آئینہ جنگ رکھ کر تھے اور اب پرہیز۔ اب مسلمانوں نے وہ
 اس کی پیش رو جو عقول کی پرورش اور تربیت چونکہ جس کی گودوں میں نہایت عیش و
 سرمست ہوئی تھی اس سے وہ جنگ کی متحمل نہ ہو کر سات سال بعد مسلمانوں نے ہندوؤں
 سے سرد ہو گئی۔ اس کے سال پھر بعد رسول نامہ کی ختم ہو گئی۔ "خداوند کیٹی"۔ بوجہ
 نرالی خداوند کیٹی نے کے پست ہمت ہو چکی تھی اس پر تب ہندو مسلم بلوے
 بڑھنے لڑے۔ انہوں نے بھی بھید و غرور کر کے مسلمانوں کے گھون سے دست
 کش ہو گئی۔ اس طرح ہندوؤں کی ذہنیت کا اثر ہندو علماء پر پڑا جس سے دونوں
 جہتوں میں کشیدگی ہو گئی مگر بحیثیت علماء نے اپنی یہ جہد و جہد کو نہیں چھوڑا بلکہ اپنے
 مت سارے کا مل کرادی، کا اضافہ کیا۔ مسلمانوں میں امن کمیشن یا تو انہوں نے ہندو
 مسلمانوں کے ساتھ چیت ہوئی مگر مجبوراً نہ ہو سکے۔ مسلمانوں میں جن میں حجاز اور مدینہ تھے
 تو انہوں نے مسلمانوں میں یہ دونوں جہتیں و بحیثیت علماء کی آزادی کے لئے صوفیوں
 نامہ کی جہد و جہد میں انہوں نے شریک رہے۔ پھر گول میز کانفرنس میں بات چیت
 ہوئی۔ اس سے ہندو جہد کا نتیجہ یہ ہوا کہ وزیر غنیم کے فیصلہ کی رو سے مسلمانوں کو

تہا پہنچ سکتے ہیں کہ انہیں بھی یہ حق دست دیا جائے کہ وہ غیر مسلموں کو مہر کی قربت
 کے وقت دوسرے سکندر جس سے غریب مسلم و دوزخوں کا اثری مروجہ پر کثرت پڑتی ہے
 ہوتا ہے مگر یہ تو اسی وقت ہر سے کہ جبکہ خود دوزخوں میں یہ تب میں پیدا ہو کہ جبکہ خود ان کے
 غریب کے ہونے مہر دوسروں اور یہ کہ جو دوزخوں میں پہنچ کر غیر مسلموں کے ساتھ دوزخوں کا
 بین دین کر سکتے ہیں تو پھر غریب و دوزخوں میں حق سے کیوں مہر دوزخوں کا ہے؟ کیا محض اس
 وجہ سے کہ وہ غریب درجہ کس ہے زبان و رسم مذہب سے راستہ مصائب جیسے راستہ
 بہتے مرقمیں کہ بندہ مسلم سمجھتیوں کے دوران میں جنکی گفتگوں میں ان سے ہر وہی سہان
 ہے کس اور پھر دوزخوں کے مختلف واپس سے کا کوئی ذکر نہیں کرتا۔ ان میں صرف اسے
 جہنم کے لوگوں کی نمائندگی کے مسائل مذہب سے ہیں۔ انہیں کے حضور پہ چنان سہار
 کی شہ کا سفر میں تو ہم بندہ دوست بنوں کے منہ دوزخوں میں مسلمان بن جائیں تو ان قربان کر دیا
 کیا غریب مسلم ایک کی تہا تو توجہ پاکستان کے حصول کی جدوجہد میں بندوں کے
 دلائل پر من سب معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی قدر تفسیر کے ساتھ بحث کی جائے۔

پاکستان

نارنجی پس منظر | نہ خیرین کر موانع پر کشیدہ کے پیش قی قی کی دوستی

ہوا صوبہ جات پنجاب اور بنگال کی کونوں میں مسین مہروں کی تعداد ان کی آبادی کی نسبت سے بہت کم کر دی گئی تھی جس کی وجہ سے مسلمانوں کی اکثریت اقلیت میں منتقل ہو گئی۔ اس نقصان کا اثر اہل پنجاب کے قریب پر بہت تھا۔ اس کی تلافی کے لئے سر محمد اقبال نے ایک تدبیر نکالی اور اس کا تذکرہ اس کے بعد کے جرنل میں ایک مختصر دور میں کیا گیا ہے۔ اس میں مدد موصوف نے فرمایا تھی۔

”میری تمن ہے کہ پنجاب، شانی مغربی سرحدی صوبہ، سندھ اور بدخشان کو ملا کر ایک سلطنت کے قیام کی کوشش کرنی چاہئے۔ حکومت خود مختاری سلطنت برصغیر کے اندر رکھ کر اس سے باہر ہندی مسلمانوں کے لئے مذکورہ بالا متحد سلطنت کی تعمیر مسلمانوں کا مقصد اعلیٰ ہونا چاہئے اس تجویز کو ہنر کیٹی کے سامنے بھی پیش کیا گیا ہے جنوں نے اسے اس بنا پر رد کر دیا کہ اس پر عمل کرنے سے ایک ناقابل انتظام سلطنت نمودار پذیر ہوگی یہ صحیح ہے جہاں تک کہ قبیلہ کا تعلق ہے لیکن آبادی کے لحاظ سے ہندوستان کے بعض موجودہ صوبوں سے کمتر ہوگی۔ لیکن اگر انبالہ ڈوئرن اور اورینٹل دیگر غیر سلامی فساد کو ایک کر دیا جائے تو اس کی وسعت بھی کم ہو جائے گی۔ دوسرے باب کی کاغذ اور بھی بڑھ جائے تو اس صورت غیر مسلم

عرفداشت کا مضمون بتایا تھا اور پورے پورے طریق انتخاب کو مانگنے سے منع کیا تھا۔ اب سسٹم میں پس پردہ کوئی حداسب رشتہ ہوں، مگر ہندوستان کو مذہب کے اعتبار سے تقسیم کرنے کی اسکیم ایک مسلمان صاحب علم کے ذریعہ سننے کی۔ مگر غیرت ہے کہ اس وقت اس منصوبہ کی تبلیغ و اشاعت صرف پودھہ کی رحمت علی ملک محدود رہی اور مسلمانوں کی سیاسی جماعت نے اسے لیک نہیں کیا جس کی وجہ سے چوتھی صاحب نے مسلمانوں کے کسی لیڈر کو مدت سے نہیں چھوڑا۔ اس زمانہ میں غیر مسلم لیگ اور اس کے پیسڈنٹ مسز جناح سے بڑی شکایت تھی کہ وہ ہندوؤں سے مل کر اتحاد عمل کر رہے ہیں۔ مسز لیگ جس قسم کا اتحاد عمل کر رہی ہیں اس کے ساتھ کرتی رہی وہ تو عیاں ہے اس سے کہ کوئی موقع بیمانہ ہو جاتا ہے کہ کانگریس کے ساتھ تجویز کر کے ملک کو آزاد کرادیا جائے گا کوئی ایسی صورت نکالی جاتی جس سے مسز عوامہ کا نفع ہوں۔ اس سے تو ہمیشہ گریز کیا۔ اہل ہندو پر کے جتنے کے لوگوں کے نفع کا کام ہوں تو فوراً کانگریس سے کیا بندہ دول تک سے پورا اتحاد عمل کر لیا جاتا تھا۔ چنانچہ سسٹم میں مسز جناح کو نسروں کے انکشنوں میں مسز لیگ کے امیدواروں نے کانگریس کے ہندوؤں سے خوب خوب امدادیں لیں۔ اہل ہندوؤں کی تقسیم پر اختلاف ہوا تو ان ہی صاحب نے زمین و آسمان کو ایک کر دیا۔ اور سسٹم اور سسٹم کے جڑیوں میں کانگریس کے خلاف اپنے غصہ کا اظہار کیا۔

پاکستان بطور گورنر کے | یہ بدیہی امر ہے کہ سسٹم سے لے کر اب تک جب گورنروں سے ہندوستان میں

کے ہاتھوں میں اختیارات منتقل ہونے کا معاملہ کیا جاتا تو ہر موقع پر رجعت پسند مسلمان آڑے آتے اور نہ ملتا بات پیش کر کے حکمرانوں کی امداد کرتے رہتے تھے یہاں تک کہ ان صاحب بات کی تعدد و تکرار تک پہنچی وہی گئی تھی جتنی یہاں سے اتنے زیادہ

میں بہت منفرد ہو چکے تھے کہ ان پر زور دینے کا موقع یا قی نہ رہا مگر اس کے ساتھ
 شہزاد بد مزگی کے وقت جبکہ منہ بات کے ترشش میں کوئی تیر یا قی نہ رہا تو بد مزہ
 جہاں سے بھی پڑ دھری رحمت علی کے مجوزہ پاکستان کا منہ بہر انتہا کر کے سچا شہ
 کے جوہر میں مسکایا منفرد رہا جو میں پاس کر دیا اور اس صراحت آزادی بند کی رہیں۔ سگ
 کر رہا "نہیں بد مش" کو دگر ل "کے ل ڈا" میں روز و پویشن کا خد نہ یہ ہے۔
 "مسلموں کے نزدیک کوئی آئین ہی بل منسوری نہ ہوگا جب تک کہ مسلمانوں
 کے لئے شمال و مغرب اور شمال و مشرق میں ایسے نکتہ نہ بن دیتے جائیں
 جن میں مسلمانوں کی آبادی زیادہ ہو۔ وہ نکتہ کا مل آزاد ہوں گے۔ اور جن
 صوبوں میں مسلمان اقلیت میں ہوں گے وہاں ان کا مذہب کچھ زیادہ مست
 اور دیگر مستحق بذریعہ قوانین محفوظ کئے جائیں گے۔"

یہی وہ "ہم روز و پویشن" ہے جس کا نام پاکستان فی سیکم رکھی گیا اور غیر مسلموں کی طرف
 سے اس کی بے مددھی نسبت ہوئی اور وہ ان کی چوڑ بن گئی۔

من نسبت زیادہ تر اس وجہ سے ہوئی کہ اول تو ہندو مسلم لیڈروں میں پیسے ہی۔ منجھڑ
 ہو چکی تھی۔ اس کے بعد کثرت کے صوبے بنانے کی تجویز کو پاکستان کا نام دے کر
 اسے ایک نوناک شکر میں پیش کیا گیا۔ ورنہ گزشتہ ۲۵ سال کی تاریخ پر غور ڈالنے
 سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ مسلمان لیڈروں کو اس پر اصرار تھی کہ ان کی کثرت کے کوئی صوبے
 بنائے جائیں ورنہ غیر مسلموں کی طرف سے ایسے صوبے بنائے جانے کی منی منت تھی۔

پاکستان فی عدا فی مسلم اقلیت کے صوبے کس طرح بنے

کوئی نہیں جانتا کہ پنجاب و بنیکال میں مسلمانوں کی آبادی کچھ ۱۱۰۰۰۰ فی صدی
 تھی اگر شہر میں آبادی کی نسبت سے مہریاں لی جائیں تو اس وقت پنجاب اور

بنگال میں مسلمانوں کے غلبہ کو ۲۵ سال ہو چکے ہوتے۔ مگر ان دونوں صوبوں کے غیر مسلم
طبع مسلمان لیڈروں نے مسلم اقلیت کے ممبر ہونے والے مسلمانوں کے حق ہر کی اور
جزوی نفع کی خاطر اپنے ممبروں کی تعداد گھٹا کر پنجاب میں پنجپس اور بنگال میں ۱۰ پيس
فی صدی کو الی جس سے مسلم اقلیت کے صوبوں کو اس سے زیادہ نفع نہ پہنچ کر ان
کے ممبروں کی تعداد کچھ بڑھ گئی۔ اگرچہ وہ بالکل بے اثر اور بے سود ثابت ہوئی۔

مختصر یہ کہ اس وقت مسٹر جناح کی سرکردگی میں بنائے ہوئے پاکستان صوبے
مسلم اقلیت کے صوبے بنا دیئے گئے جس کی وجہ سے وہاں کے مسلمان کبھی اپنی
اکثریت کی ایسی وزارتیں نہ بنا سکے جیسی کہ غیر مسلموں کے صوبہ متحدہ بہار وغیرہ میں
بنائیں اور بے غل و غش مسلم عوام پر حکومت کی۔

پھر اس کے بارہ برس بعد ششہ میں آپ نے نیکو کشن کے بدست کے مرتبہ
پر ایسی صورت پیش آئی تھی کہ باجی تھوڑے سے بنگال اور پنجاب میں کوشش کی جاتی تو
مسلمان اٹھو ون در ساتھ فی صدی تک حکومت میں حصہ در ہوتے مگر اس صورت
سے بھی گریز کیا اور مسٹر جناح نے فرمایا کہ ہم پنجاب و بنگال کو زیادہ نشستیں دے کر
انہیں زیادہ میر بنانا نہیں چاہتے۔ اس کے چار سال بعد وزیر ہند کے فیصلہ سے
پنجاب کی ترمیم کی کوہ پیس سے انجی اس فی صدی پر گرا کر اسے در زیادہ غریب
بنا دیا۔ اور دونوں مسلم اکثریت کے صوبے مستقل قانونی اقلیت میں آ گئے۔ اب حالت
یہ ہے کہ پنجاب کے مسلمان وزیر غلام مسکھریں اور ہندوؤں کو خوش رکھنے کے لیے وزیر
کے مسلمان وزیر اعظم یو۔ بی۔ ایسواندیان اور منہ و مہرن سے منکر ہوئے بغیر وزیر
قائم نہیں رکھ سکتے۔ نہ ان دونوں صوبوں میں خاص مسلم ایک کی حکومت قائم نہیں
ہو سکتی۔

غرض یہ کہ پاکستانی مسلم کو شکر کہ بارہ برس بعد پاکستان بنائے گا خیال نہ

جناب کو صرف اس وقت یہ جہک بند و اسباب سے باتوں باتوں میں شکر رہی ہوگی اور
تب یہ نسبت تجویز کیا کہ غیر ملکی حکومت کے ذریعہ سے کثرت کے چند جتنے بن کر
میں آزاد اسلامی حکومت قائم کی جائے اس کے سال بھر بعد پچ سترہ میں مسلم
مجلس کے نیشنل کونسل کے اجلاس کا پورے موصوفت سے فرمایا کہ یہ

روز کثرت سے سات کروڑ مسلمانوں کو نہ دکرانے کے سے دو کروڑ
مسلمانوں کی شدت کی آخری رستم داکر سے کو تیار ہیں رسالت کوڑ مسلمانوں
کی آزادی کی خاطر دو کروڑ مسلمانوں کو کچل جائے اور

سترہ سے اس وقت تک مسلمانوں کی تہذیب و تمدن اس امر پر مبنی رہی کہ
مسلم قیامت کو غیر مسلموں کی دست درازیوں سے کس طرح بچا جاوے سمجھ میں نہیں آتا کہ
یہ خاص وقت کس بنا پر پیش دیا گیا ہے ہر سب کہ گذشتہ دہائیوں میں ہندو کا نہ تحریک
کی وجہ سے مسلم قیامت خوب پیسی جاتی رہی۔ ہندوؤں کے ممبروں کے درمیان مخدوم
انتخاب کی وجہ سے مسلمانوں کا اعلیٰ جتنہ بندوؤں کے ساتھ مل رہا ہے کہ مختلف صوبوں
میں حکومت کرتا رہا اور ٹھیکان سے زندگی بسر کرتا رہا۔ اب ہندوؤں سے
بگڑا ہو جاتا ہے یہ ذہن میں آیا اور اپنی نفع حکومت قائم کی جاسکتی ہے اس کے
ممبروں کے لئے کسی متبادل جتنہ کوئی نہ کرنا تجویز کیا گیا تو پہلے سے کسک رہا تھا۔ بقیہ شخص
مرنے کے لئے رہا۔ شہر میں رہتا تھا ہم جاری حشر سے عرض ہے۔

سر تسلیم خم ہے جو مسز ان پیر میں کے

اب مسز ایک شہر کے نیشنل کونسل کے صدر تھے یہ سب کہ پاکستان کے

پاکستان کی نوعیت

ختمی حکمران کے ہیں اور ان کے وہ فرمایا تھا کہ

ممبران ہندوؤں کے ہیں مگر شہر کے ہیں مگر ہندوؤں کے ہیں مگر ہندوؤں کے ہیں

وہ ہندوؤں کے ہیں مگر ہندوؤں کے ہیں مگر ہندوؤں کے ہیں مگر ہندوؤں کے ہیں

سے شائع نہیں ہوئی۔ البتہ زرویشی مذکور کی روشنی میں نقشہ خوب اپنے مختلف
 اسکیمیں مرتب کی ہیں جن میں سے ڈاکٹر میڈیسن حسن خاں پروفیسر زرویشی
 حسین صاحب ڈی پچر مسٹر یونیورسٹی علی گڑھ کی سکونر پروفیسر
 نقشہ کے اردو سے سنی سے ذیل میں لکھی ہیں۔

نقشہ	مسٹر آبادی فی صدی	ہندو آبادی فی صدی
۱۱۔ پاکستان (جس میں صوبہ سرحدی مندرجہ ہو چستان، پنجاب اور ریاستیں شامل ہیں۔	۶۰	۶۰
۱۲۔ بنگال	۵۰	۵۰

۱۳۔ ہندوستان (جس میں صوبہ متحدہ بہار، ٹریبیس، بمبئی، مدراس، مکی پٹی اور مت بندہ راجپوتانہ وغیرہ شامل ہیں۔	۱۰	۵۰
۱۴۔ دہلی	۲۱	۲۶
۱۵۔ ...	۲۴	۳۳

حیدر آباد جس کو جدا گانہ نقشہ قرار دیا ہے	۷	۹۳
---	---	----

نقشہ پندرہ نقشوں میں ہندو اقلیت کی آبادی ۳۰ در صد فی صدی دکھائی گئی
 ہے جبکہ ہندو مسلمانوں پر یا دہلیہ یا فتنہ اور دوست ہند میں تو اکثریت نہیں آتا کہ

پندرہویں صدی مسلمان بادی کا پورا ستھ کس طرح ہو سکے گا اور وہاں جس
 صدی حکومت کس طرح قائم ہو سکے گی یہ صرف اس کے ہندو خصلتوں میں لڑنے، تہتر
 اور پندرہویں صدی ہندوؤں کے مفاد پر ہے نہ صرف دین، لٹریچر اور سائنس کی مدد سے
 ہیں جو غلط فہمی کے غلبے سے نہایت کمزور ہیں۔ مسلمانوں کی آبادی پہلے توڑا رہی
 کہ سب سے پہلے اس کے ساتھ صدی حکومت کے مفاد پر ہے۔ ہم ان نواقص کا خاص
 دیکھنا چاہتے ہیں۔ ہائی ریسرچ کمیٹی کے رپورٹ کے دو کردار تھے۔ ایک مسلمان
 جو مسلمان کثرت کے خلاف اس کے مسلمانوں سے نفرت سے کچھ زیادہ ہیں ان کی مخالفت
 کے لئے مذہب پر۔ لیکن یہ تجویز کیا ہے کہ اگر ہندو مسلمانوں کو مت نہیں لگتے تو نہیں
 لڑتے تو اس کے پاکستان اور بنگال میں جا کر آباد ہونے کا اختیار ہوگا۔ اور یہ واقعیت
 کے خلاف ہے کہ کشمیر کی بے گانی کہ دینا مت کی چھوٹی آبادیوں سے انہیں انہیں کہ
 ان کی بے گانی بڑی آبادیوں سے ہے۔ ان کے مذہب، کچھ اور تمدن کو تو انہیں کے
 ذریعہ سے محفوظ کیا جاوے۔ اور اگر نہیں ہندو اکثریت تک کو اس کے اس کے
 ہندوستان میں ہندو قومیت کو دبا دیا جاوے گا۔ مگر کچھ یہ نہیں کہ نہ پنجاب اور
 ہندوستان میں۔ اور اس کی صورت میں اور تعلیم یافتہ ہندو جو مسلمانوں کو ہندوؤں
 اور بڑے ہندوؤں کے خلاف اور ہندوؤں پر ہی ہندوؤں کے لئے ہیں وہ اس کے چاہنے کے لئے
 کہ ہندو ہندوستان میں اس کے ہندو غیر مسلم دین کی ہندو مسلموں کو اور ہندوؤں
 اور غیر مسلم ہندو ہندو ۲۸ فی صدی مسلمانوں کو دبا سکیں گے۔

نہ ہر سب سے بڑے کے خلاف متن تک اور یہ اس کے کو مسئلہ تک جتنے
 مسلمانوں تک ہیں ان میں سے آبادی اگر نمایاں فی صدی نہیں تو کم سے کم پہچان اس کے فی
 صدی کے لئے اور اس کے خلاف طریق میں جو مسلمانوں کا تمدن مذہبی مرکز ہے وہاں تو ہندو
 مسلمانوں کو اس کے ہندو کی سب سے بڑے کیوں کہ وہاں غیر مسلم بھی نہیں سکتے۔ تعجب

ہے کہ ان ملک کو یہ حجاز کو تو پاکستان کا سب سے زیادہ سیریز کے نام سے نہیں سمجھا جاتا
 نہ ہوا یہ صرف ہندو مسلمانوں ہی کو شہر میں بہت سے روڈوں کے ساتھ اور سڑکیں
 صدی آبادی والے سب سے عظیم انگریزوں کی مہربانی سے پاکستان میں بسنے والے
 والے ہیں۔ العجب ثم العجب۔

مختصرہ پاکستان کا اقتصادی پیمانہ

تقسیم ہند کے بعد مسلمانوں کے حصے میں تو
 رقبہ جتنا تھا اس کے ان کی اقتصادی حالت

پرنسپل ڈائن سب سے زیادہ ضروری ہے اس بار میں نہیں پڑتا کہ یہ صورت حال
 مشاج ہوئے جن میں دکن یا گجرات کے مسلمانوں کی آمدنی میں ترقی
 کہ ہندو مرکز کی حکومت کے اس کے خلاف اس پر سے نہیں ہوتے تھے
 یہ کہ عورتوں کو حکومت ہند سے ایک کروڑ یا پانچ لاکھ اور ہندو کو ایک کروڑ یا پانچ
 سالہ متاثرات ہیں ان کا کہہ چیت ہے یہ بھی کہ جتنا ہے کہ یہ صورت حال
 ترقی یافتہ ہیں اور چونکہ وہاں کوئی اور سب سے نہیں ہیں اس لئے وہاں ترقی
 ترقی نہیں ہو سکتی یہ بھی کہ جتنا ہے کہ ملک کو بیرونی ملکوں سے بچنے کے لئے
 اس وقت فوج پر حکومت صرف ۳۰-۵۰ کروڑ سالہ نہ صرف کرنا پڑتا ہے
 اور پاکستانی عورتوں کی شہر میں ہندوؤں کی طرف ہونے اس کا حصہ چودہ سو
 کے قریب ہے اس کی حالت کے قریب پاکستان کے پاس زمینیں ہیں
 سے آئے گا۔

مگر ہمارے نزدیک یہ اختلافات زیادہ ہیں کہ تہہ بہ تہہ پاکستان
 کی پاک ہمارے ہمارے ہونے کو جو اس کے مختلف حالت پر کم سے کم ترقی کر رہے
 اور اپنی حیثیت سے زیادہ۔ یہ رہا یہ شاید نہ ملے گا کہ اس کے لئے ہونے
 کے لئے ہونے کو جو اس کے لئے ہونے کے لئے ہونے کے لئے ہونے کے لئے ہونے

جس سے نزدیک جو چیز ہم ہے وہ یہ ہے کہ ملک کی دولت پیدا کرنے سے صرف رست
 میں مسکن کا کیا حصہ ہوگا۔ شخصی حکومت کے زمانہ میں تو حکمران خواہ کبھی ہی مناس اور
 نہ دار کیوں نہ ہو مگر اپنی قوت کے بل بوتہ پر رعایا سے ٹیکس وصول کر کے اسے اپنی مرضی
 کے مت بق صرف کر سکتا ہے۔ برخلاف اس کے جمہوریت کا اصول یہ ہے کہ ٹیکس دینے
 والے لوگ ہی یہ تجویز کرتے ہیں کہ روز پھر کس طرح صرف کیا جائے

اس میں شک نہیں کہ پاکستانی علاقہ میں مسکنوں کی تعداد ساڑھے فیصد کی ہوگی مگر
 سب یہ کہ ان ساڑھے فیصد کی مای حیات کیسی ہوگی، گھروں کی تعداد سے بھی
 مسکنوں کا نمبر بڑھ سکتا ہے تو وہ صحیح معنوں میں ملک پر حکمران ہو سکیں۔ برخلاف اس کے
 کہ مسکنوں میں اور صنعت و حرفت و تجارت میں وہ پس ماندہ ہوں گے اور
 ان چیزوں پر غیر قوموں کے سرمایہ داروں کا قبضہ ہوگا تو کیا اس حالت میں وہ صحیح
 معنوں میں پاکستان پر حکمرانی کر سکیں گے۔

اس بارے میں مسکنوں کی آمدنی کا اندازہ ان کی موجودہ مالی حالت سے کچھ
 نہ کچھ لیا جاسکتا ہے۔ افسوس یہ ہے کہ گزشتہ مردم شماری کی رپورٹیں جو کہہ کاغذ کی
 نسبت سے گورنمنٹ نے نہایت منتشر چپی ہیں اور ان میں مختلف پیشوں کے متعلق
 اعداد و شمار نہیں دیئے گئے ہیں۔ بہتر شے مردم شماری کے اعداد و شمار سے
 معلوم ہوتا ہے کہ پنجاب میں ہندو مسکنوں کی نسبت مالی حالت
 بہتر ہے۔ اور پنجاب کے مسکنوں میں صرف نو سو سو مسکنوں اور بلوچستان
 کے مسکنوں میں ہندو مسکنوں کے مقابلے میں زیادہ خوشحال ہیں۔ باوجود
 اس کے کہ ان کی مالی حالت دیگر اقوام پنجاب میں محنت کرنے اور کجایف مختار کے
 اندر مسکنوں کے ہاتھوں میں ہیں اور ان کی محنت سے نفع اٹھانے کے کام غیر
 مسکنوں کے ہاتھوں میں ہیں۔ مثلاً یہ کہ بہ

(۱) مسلمان قلیبول یعنی تیل کے لئے وروں کی تعداد دیگر قوم سے خون گونا ہے۔
مگر تیل پہنچ کر اس سے زیادہ نفع اٹھائے وروں کی تعداد دیگر قوم سے نہائی نہ
تھیں کہ ہے۔

(۲) کپڑے بننے کے پیشہ میں مسلمان دو گتے ہیں مگر اس کی تہی رشتہ میں نہت ہیں۔
(۳) لوہار یعنی مہتور بھی اسے مسلمان دیگر اقوام سے دو گتے سے زیادہ ہے۔
لوہے کی تہی رشتہ سے نفع اٹھائے ہیں آکھویں حصہ سے بھی کم ہیں۔

(۴) نقشہ اور چیزیں تیار کرتا اور پچھن دونوں شری منسوخ منسوخ ہیں لیکن نہیں تیار
کر سکتے اسے مسلمان دیگر قوم سے چار گتے ہیں مگر ان کی تہی رشتہ مسلمان
صرف ایک ٹکٹ ہیں ان عدد ہیں سو ڈایمڈ کی تیار ہی اور تہی رشتہ میں نہیں
(۵) اسی طرح عام صنعت و تجارت میں مسلمانوں کی تعداد دیگر اقوام سے زیادہ ہے۔
لیکن سے زیادہ گتے تہی رشتہ میں ایک ٹکٹ سے بھی کم ہیں۔

(۶) مسلمانوں کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ باہر مملکت تہی رشتہ میں کر اور دنی میں
زیادہ ہیں۔ مثلاً جو مہارت اور زبردستی کی تہی رشتہ میں مسلمان دیگر قوم کے مقابلہ
زمنہ سے کم ہیں اور نگارگری دو فروشی میں رنگ و روغن بہتوں وغیرہ کی
تجارت میں ایک ٹکٹ سے کم ہیں۔ مگر چھتیسہ زوں کی تجارت میں تو ایک دنی دہشت
دیگر اقوام سے پہلے گونا ہیں۔

دنوت مندرجہ بالا عداوت سے ہی ہر ہے کہ اس تیار کہ سنہ میں مسلمان زیادہ ہیں
جس سے یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ وہ پیشہ میں کو خوب نفع سے پہنچے ہوں گے۔
مصلحت یہ ہے کہ وہ باہر مملکت میں بہت پہنچے ہوئے ہیں کہ غیر مسلمان زیادہ ہوں۔
مسلمان اور غیر مسلمان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ مثلاً اس پر سود دیتے ہیں۔
انہیں کے پاس تیار کیا ہوا مال نہ دہشت کر سکتے ہیں۔ مثلاً اس وقت

میں جن اوسے پر سے دام کی کڑواں رکھنا چاہتا ہے اور اپنے دو کہ مچھلے سے اور کھلے سے پتے
کے سے غریب کا ریکر پھراں سے فرش لے لے ہیں اور مدت بعد فرزند کی کے دائرہ میں
میں کو ہو کے ہیں کے چکر لگاتے رہتے ہیں۔

۱۰ انہیں مسکن غریب کا ریکروں اور دوکانوں کے ٹون سے دیگر تو میں
میں جنوں سے جو کہ روں اور کوٹھیوں میں کی جا سکتی مرتب ہوتی ہے جن کے ہاتھوں
میں نام نہاد کی تہ سے رہتے ہیں یہ لوگ مسکنوں کے میں بہت ہی بدگور
ہیں ان میں صرف ان پیشہ میں مسکن صرف ہاتھوں سے ہیں اور یہ نسبت میں
دفعت سے جب کہ میں میں دریں بھی شامل ہیں جو دوکانوں میں مسکنوں میں
سے فرش ورتے ہیں کمر مسکنوں میں دریں کی تعداد زیادہ کی جا سکتی ہے ان میں
میں مسکنوں کے بیوں کے۔

مرد متحرکی کی پرست میں کا ریکروں دروہی نہ دروہی کی تعداد میں کے اعتبار
سے بھی دی گئی ہے اور چونکہ مسکنوں میں شیئوں اور ہندوؤں میں کثیر ہیں و تعداد
زیادہ ہے میں سے ان پیشوں میں دونوں کی نسبت تعداد میں کثیر ہے
نہیں نہ ہوگا جو یہ ہے۔

نات	مرد متحرکی	کوری گر	ہاتھ کی خانہ	انتہی میں ہر خانہ
کثیر	۲۰۰۰۰	۳۰۹۵	۳۰۰	۲۲۹
شیئ	۲۵۰۰۰	۶۲۲۴	۵۵	۵۰

ان عددوں سے یہ ہوتا ہے کہ باوجود شیئ تعداد میں کثیر ہیں سے میں نام
کا ریکروں میں ان سے دو گنے ہیں مگر کہ میں میں کے ہاتھ اور متحرک میں ہاتھوں
میں سے ہیں میں کی وجہ صرف یہ ہے کہ مسکنوں میں ان کے پاس نہیں درج ہوا ہے

گزشتہ پمسلہ نوں کے پختوں میں نہ ہرود ہزار گز شش کوہی مہنت کرتے کرتے قندھار
جہاں شہریت و صنعت کی طرف تپندگان کے پے پڑے کہ اور ہرود ہرود
قوموں کے پختوں میں جہاں رہتے گار

یہ صورت تو بچی جب کے ہیں بہاں مسلمان خوشحال تھے ہاتھ ہیں بہاں رہتا
حدید بہ سرحد، سندھ و رہو چستان و پان تو دوسری صدی کی مہاجروں و ستر ہجرتوں
کہ قبضہ ستان عارت ہیں نہ ہرے کہ نہ نہ پاکستان میں چھٹی صدی قبل از قبضہ کن
لوگوں کے ہونے کا علاوہ اس امر کے کہ انفرادی طور پر غیر مسلم سرایہ و روس کا قبضہ ہوا
ہیں قبضہ رہتا کہ جب ملک کی ترقی کے لئے کوئٹہ کی دوسری صدی سے ترقی و ترقی
نہ ملے جب رقی کوئے کے سے سرایہ کی ضرورت ہوئی تو نہیں غیر مسلم سرایہ و روس
سے رجوع کیا جائے گا، مگر رجوع نہ ہوگا یہاں جائے گا تو ہمیں روس و روسوں میں روس
قوت ہیں ہوگی جوان سرایہ و روس کو اپنے کا رہنا ہے اور فیضیاب قیام نہ ملے اور
غریب مسلم کا ریکروں کو اپنی غلامی میں رکھنے سے روک سکے گی۔

مشرقت نے جس میں جو رہیں دیباستہ میں تشریف ہے کہ
 "پاکستان کی بڑی صنعتیں اور کارخانے سید شہزاد کے انصاف پر قائم رہیں
 ہیں دس دیئے جائیں گے پاکستان کی آمدنی میں وہی میسر نہ ہو سکے گا
 کی جائے گی"

گرمیوں پر یہ ہے کہ جب یہ غیر مسلم مرنے والے داروں کا غلبہ ہے تو سوشلزم کا نفاذ ممکن
کیا جاتی ہے؟ نہ ہوگا۔ مثلاً قصور بہ چینی سب میں غیر مسلم رہا۔ فی قصور کے قریب چینی
میں زیادہ تر مسلم رہے۔ اسی کے ساتھ مسلمانوں میں بھی سوشلزم کی طرف میل
نہیں بھارت میں حیدر پور کی سنت سے تو کچھ میں بات کی یہ نشانہ ہے کہ پاکستان کی
سمجھ میں سوشلزم کا قیام آسانی سے ہو جائے گا۔

اب رو بنگلہ پاکستان وہاں تو تھیں توں کی اتحاد دیگر قوم سے نہ ہوت
 بننے والی صدر کی سکے ہر جی ہوتی سب سے اس کے عدو وہاں اقل و مسلمین ہا ہر محمد
 درجہ فریب ہیں اس کے عدو وہاں ہیں نہ صرف ہندو سر یہ داروں کے غلبہ ہے
 بنگلہ ستہ نریا دہ گمر نیر سر یہ در ہے سنجیدہ ایشان کا رہنا توں کی وجہ سے وہاں کی
 صنعت و تجارت پر ناب ہیں اور یہ سنی سر جی قریب قریب میں نہیں کہ فی قہ مست مسلمان
 سر یہ در جی کو تر ر مد وہاں سوشلزم جی رہی رہیں سکے ۔

ابن خیار مست و میں سے است و جنوں ہائی ر جتہ اقیست کے صوبوں کے مسلمان
 ن کی نسبت و سر جنان سے چلتے ہی سرت کر دیا ہے کہ ن کی سر ہائی کی ر مد و د خود
 پیش دست ہارک سے و کرنی سکے ۔ اس سے ن کا دیر نہ رہتا ہی جہہ نہ رہے ۔



پاکستان کا مذہبی و سماجی نظام

جہاں تک مرد و شہر کا تعلق ہے پنجاب میں بدلتی تعلیم میں مسلمان عہدوں
تعدادوں کی وہ شماری کے اعتبار سے کم نہیں ہے۔ مگر بدلتی کے بعد بدلتی رہنوں
کے بعد باقی اسکولوں میں کے بعد یونیورسٹی میں مسلمان طلبہ کی تعداد بتدریج مسلسل بتدریج
چلی جاتی ہے۔ ان کی ہر سبب، سببوں کی، ان کی مدت سے جس کی ترقی کے سبب
اصل تعلیم کے نوجوانوں پر اثر ہو سکتا ہے۔ سب سے بڑا اثر یہ ہے کہ
ہے کہ خاص مسلمانوں کے مروجہ پنجاب کی یونیورسٹی ہندوؤں کے قبضہ میں ہے۔
مہاراجہ کی انتہائی حد تک ان کے کمال یا رجحان کی پیش رفت
اس کی نسبت مستقل طور پر یہ ہے جس میں سے کچھ طبقہ میں سبب فیمل ہیں :
۱۔ اس وقت پنجاب یونیورسٹی و دیگر ہندوؤں کے قبضہ میں ہے
۲۔ اس کے پیش نظر اس کے ترقی سبب ہندوؤں میں یونیورسٹی کے
۳۔ مختلف حالت کے پھلوں سے ہندوؤں میں متعلق ہوتے ہیں یونیورسٹی
۴۔ چار عہدہ درجہ میں سے صرف تین رجسٹر ایک مسلمان ہے۔ ترقی
۵۔ کالج میں صرف ایک مسلمان ہے۔ پہلی کالج آف کامرس میں صرف
۶۔ ایک مسلمان ہے۔ یونیورسٹی کے بارہ ہندوؤں میں سے
۷۔ اس سے ایک ہی مسلمان نہیں ہے۔

”پنجاب میں مسلمانوں کی تعداد کم ہے۔ مگر سکول میں مسلمانوں کی

تعدادیں مرد میں مسلمانوں کا نصف اور عورتوں میں نصف ہے۔

درستیوں کے سکولوں کو ملتا ہے۔ اور یہ حالت مسلمانوں کو تعلیم کے
 زمانہ میں بھی رہی ہے۔ ریکیوں کی تعلیم میں مسلمانوں کی اور بدترین حالت
 ہے۔ مسلمہ کورس سکولوں کو سہولت کی مدد و تشکیل مل سکتی ہے۔ اور صنعت
 روپنڈ کی سکولوں اور بورڈ کے سکولوں میں مسلمان بچوں کو بندوں
 کی پڑاؤ میں شریک ہونا پڑتا ہے۔

پنجاب میں صنعتی تعلیم کی کیفیت یہ ہے کہ اس سرشت کے
 مسلمان بچوں کے ساتھ تربندیوں میں رہا ہے۔ ہیڈ ماسٹروں میں سے
 صرف پانچ مسلمان ہیں۔ کسی زمانہ میں پنجاب کی صنعت پر مسلمان تاجروں
 تھے۔ بس صنعتی تعلیم پانچوں میں ان کی شرکت براہ راست نہ تھی اس
 لئے مسلمان صنعت سے خارج ہو گئے تھے چلے جاتے ہیں۔ لہذا
 کے مؤثر بنیاد بنانے کے سکول سے مسلمان کاریگروں کا خرچ ہو رہا
 ہے۔ مسلمانوں کا کوئی صنعتی بینک نہیں ہے۔ اس لئے ان کے
 کارخانے بننا ناممکن ہے۔ ہندو و سکھ اپنے بینکوں کی وجہ سے
 صنعتی ترقی پر قابض ہیں۔ مسلمانوں کو صنعت میں بمشکل نوکریاں ملتی
 ہیں۔ سی حد میڈیکل کالج میں مسلمان اپنی آبادی کے اعتبار سے
 کم تعداد میں ہیں۔

پنجاب کے تعلیمی دوروں میں مسلمانوں کے نزدیک در کچھ بڑی چیزیں
 ہیں۔ ان کا مذہب اور مذہب کے مسائل اور تقابلیں۔ اسے بوجھا

کورس کی بعض کتابوں میں مسلمانوں کے واسطے اور ان کے
 پڑھنے کے لئے ہیں۔ ایک کتاب میں مسلمان کشمیریوں کو ہندو
 عجوبہ کہتا ہے اور انہیں دن، مکر و فریب کے فن میں بہ

قرار دیا ہے۔

سرحدی علاقے بہت تفصیل کے ساتھ دکھایا ہے کہ پنجاب یونیورسٹی میں تاریخ کے کورس میں تمام تر ہندو عہد کی کتابیں مسلمانوں کو پڑھنی پڑتی ہیں اور مسلمانوں کا عہد کورس میں بڑے زور ہے۔

موصوف نے ہنگام یونیورسٹی اور صوبہ ہنگام میں مسلمانوں کی تعلیمی حالت کا ذکر کیا ہے وہ پنجاب سے کہیں زیادہ بدتر ہے جس کے اندر ج میں مول ہو گا۔ مسلمانوں کے ان کثرت کے سببوں میں جب پاکستان ہو جائے گا تو جو بدین حکومت کی موجودگی میں اس کا ہونا مسئلہ جتنا آئے تسلیم کیا ہے، وہ کون سے توحید پرور لگے جن سے وہاں کے بچپن یا زیادہ سے زیادہ مسلمان فی صدی مسلمان بنیت ہیں اور چالیس فی صدی ہندو اور سکھ اور اور مسلمان یہ دیو کو مکر بدکار کے وہاں کے توحید پرور مسلمان دیو پر قبضہ حاصل کر سکیں گے اور خود پاکستانی مسلمانوں میں اپنے مذہب اور کلیہ کو غیر مسلموں کی دست برد سے محفوظ کر سکیں گے۔

پاکستان کی نوعیت
مسلم جنات نے حال میں جو بیانات دیے ہیں ان کے پرستان کی نوعیت کا اندازہ ہو سکتا ہے جو حسب ذیل ہے۔

”پاکستان آئین بریتانیہ کی قدر نہیں کیا جائے گا۔ بدستور جمہور کی مرضی کے مطابق تو نہیں جائے گا۔ پاکستان کی ہندو اقلیتوں کو مطمئن رہنا چاہیے کہ ان کے حقوق کی ضمانت دی جائے گی۔ میں اس ایک جماعت مسلمانوں

کی جو سمت کی حق گفت کروں گا۔ جو تہا طاقت و اقتدار جو منکر ہے
 کی میں اس عقیدہ کا حق نہیں ہوں کہ پاکستان میں ایک جماعت، مسلم
 پارٹیشن کی جماعت، یا پارٹی کی حکومت ہو۔

اس وقت پاکستان میں شمال مغربی سرحدی صوبہ، صوبہ جو پسر تان، صوبہ سندھ، صوبہ
 پنجاب۔ شمالی مغربی سندھ، تان ہیں۔ وراثت کی سمت ہیں پاکستان کا دوسرا
 حصہ بنے گا اور اس وقت میں ہوں گے۔

اب پاکستان ایک جمہوریت ہوگا اور دو چند نہ ہوگا۔ دو پر مشتمل ہوگا۔ اس کی
 پارٹیوں میں دو حصوں اور نیم مسلموں پر مشتمل ہوگی۔ یہ دو حصوں پر مشتمل ایک
 پارٹی ہوگا۔ صوبہ مصر، مصر کے فیڈرل دستور کے مطابق خود مختار ہوں گے۔
 پاکستان کی تمام بندوبست سکیمیں فیڈرل ایک قوم کے اصول پر ترقی میں
 کر کے کرنا ضروری ہے کہ اس کے لئے مسدود کی ایک کمیٹی کا کام کر
 رہی ہے۔

۱۔ پاکستان میں آمدنی کے ذرائع، تان ہوں گے کہ وہ آسانی سے ایک بڑی طاقت
 بن سکے گا۔ پاکستان کی بڑی صنعتیں و کارخانے سوئٹزرلینڈ کے اصول پر قوم
 حکومت کے قبضہ میں دے دیئے جائیں گے۔ پاکستان کی آمدنی مساوی نہیں
 ہو کر کے وندوں کی جائے گی۔

۲۔ ہندوؤں کے خلاف کسی قسم کی معاشرتی پابندی نہ ہوگی بلکہ ہندوؤں
 کے ساتھ انسانی مساوات اور اخوت کے اصول پر کام کیا جائے گا۔ نہیں
 مسلمانوں کے برابر درجہ دیا جائے گا اور مسلمانوں کا بھائی سمجھا جائے گا۔
 پاکستان میں ایک پارٹی (مسلمانوں) کا تہا اقتدار اور حکومت نہیں ہوگی بلکہ
 پوزیشن ہندوؤں کی جماعت کی صلاح کے لئے موجود رہے گی۔

ورغیر ہوگی۔ نہیں یہ محسوس کر دیا جائے گا کہ حکومت میں نہ کہ ہرگز ملک میں
سب دور کی نمایندگی موجود ہے۔ دور کی کے حقوق محفوظ ہیں۔

پاکستان بطور اسلامی مملکت کے پاکستان کے نام میں مسلمانوں کے لئے
سب سے زیادہ شش میں بنیاد رکھی جائے گی۔

سب سے زیادہ یہی حق ہے کہ انفرادی طور پر مسلمانی حکومت کا ہر ذرا انفرادی طور پر ہر ذرا
کی حیثیت ذیلیوں کی ہو۔ وہاں شریعت کے تحت ہر حق تو نہیں پاس ہوگا۔ ہر حق ہر حق
تو شریعت کے قوانین بنائے سے خود مسلمانوں کے مختلف مذہبی فرقوں میں ہر حق
اشتراقی ہوں گے۔ دور کی حکومت سے قیام کے واسطے ہر حق ہر حق
اقوام کے معیار سمجھتی ہوں گے۔ جنہیں ووٹ دینے کا پورا حق ہوگا۔ دور کی حکومت
کی صورت میں نہ ہو۔ جسے کہ بعض صورتوں میں دیگر قوم کے دست فیصلہ میں ہوں گے
پس جیتا کہ دیگر قوم سے مذہبی اور قومی طور پر ووٹ دینے کا حق سب سے
کر دیا جائے۔ تب تک سمجھ میں نہیں آتا کہ چکیوں یا ساٹھ فیصد مسلمانوں کے حق
میں شریعتی نوعیت کی طرح بن سکیں گے۔

آبادیوں کا تبادلہ کہا جاتا ہے کہ اس بات کا موقع دیا جائے گا کہ ہندو
ہندوستان اور مسلم پاکستان کے درمیان آبادیوں کا

تبادلہ ہو سکے۔ یعنی یہ کہ ہندو ہندوستان سے جو مسلمان چاہیں گے نہیں چاہیں
میں جا کر آباد ہونے کا موقع دیا جائے گا۔ دور کی ہندو ہندوستان
کی طرف سے دیا جائے گا۔ یہی طرح پاکستان سے ہندوؤں کو منتقل ہونے کا
موقع دیا جائے گا۔ اس وقت میں بھی یہی خیال ہے کہ اس کے لئے اس کے لئے
اس وقت پاکستان میں بھی یہی خیال ہے کہ اس کے لئے اس کے لئے
نمائندہ فیصلہ تک ہیں وہاں کی آبادیوں میں ایک ہندو یا سکھ مذہب جن کے

انہیں ان کے ساتھ روپیہ کا لین دین کرتا ہے، ورنہ خود بخود غریب مسلمانوں کے
 نون سے لکھتی نہ ہوا ہے اسے کیا ضرورت ہے کہ حق ہوگی کہ وہ بدلہ اپنی آسامیوں
 کو ورنہ اپنی چراگا ہوں کو چھوڑ کر اور اپنی جائیدادیں بیچ کر دوسرے صوبہ میں جائے
 باشندگی کے اگر خدا نخواستہ غریب مسلمانوں کو اپنا صوبہ چھوڑنا پڑا تو یہ کافروں کا
 ہونا۔ جو ۱۹۲۱ء کی جیت میں ہوا مختار صوبہ یہ ہے کہ اب بھی اگر بدقسمتی سے ایک
 صوبہ کا مسلمان دوسرے صوبہ میں نوکری یا کسی ورسلسلہ میں جا رہا ہے تو مشہور یہی
 ہے کہ غریب زبان ہونے کی وجہ سے وہاں کے لوگ اپنے صوبہ کے ہندو یا شند کو ورنہ
 ان کی زبان میں گفتگو کرتا ہے اس مسلمان بھائی پر ترجیح دیتے ہیں ورنہ سے غیر ملکی
 ترقی دے دیتے ہیں۔ مختصراً یہ کہ تبدیل آبادی کے طریقہ میں بھی غریب مسلمان
 پیڑوں میں رہیں گے۔

پاکستان میں مرکزی حکومت کے نقطہ نظر سے
 اسٹریٹجیا کے مندرجہ بالا
 بیان سے قبل پاکستان

کے متعلق لوگ لوگ طرح طرح کے قیاسات کر رہے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ مسلمانوں
 کو سرکشیہ کے نہ ہوں گے پاکستان بن جانے سے نہ معلوم کتنے بے شمار
 فوائد حاصل ہو جائیں گے۔ مگر اس بیان نے تو اس مرکوبالکل صاف کر دیا کہ جس نہ
 چاہے بہت سی فی صدی غیر مسلم کی قانون سازی میں اور ملک کے انتخابات
 میں وہ قوت شامل ہیں۔ چنانچہ اسی طرح پاکستان میں بھی شریک ہوں گے۔ ورنہ
 جب کہ اصل جمہوری حکومت ہوگی تو کیبنٹ یا ایگزیکٹو کو فعل میں بھی ان کی شرکت
 آبادی کی نسبت سے ہوگی۔ صرف مرکزی حکومت کا مسئلہ باقی رہتا ہے
 جس پر چند مسائل کی ضرورت ہے۔

مسئلہ ایک یہ ہے کہ پاکستان کا تعلق ہندوستان کی مرکزی

حکومت سے قلعہ نہ ہوا اور صرف پاکستانی مددگاروں کا یکسر مرنے والا ہو گیا۔
 انگریز اور ہندو دونوں تالیف کے اور دونوں پاکستانیوں کی مرکزی حکومت کی پالیسی
 کی یہ امر کہ وہ اس قسم کی حکومت ہوگی جس کی بابت خود مسٹر جنتا نے اپنے
 بیان میں تسلیم کر لیا ہے کہ ہر دست پارسی کی حیثیت سے اسے تسلیم کرنا
 جہاں انگریزوں کا فوجی تسلط ہے وہاں اسے تسلیم کرنا پاکستانیوں پر ضروری
 اس لیے اس سے چھٹے ہو جائے جو بجا تینوں بڑوں میں ہے۔

برجیا کو جب انگریزوں نے فتح کر کے حکومت ہند سے وابستہ کر دیا
 اس کی وجہ سے اسے پس ماندہ تھے۔ اس وقت ہندوستانی وہاں بڑے
 گھبراتے رہے کہ وہاں میں ترقی ہوئی جس کے ساتھ وہ ہندوستان کی تاریخ
 پر اپنی اور ان لوگوں میں ملکی آزادی میں اصل کرنے کا جذبہ پیدا ہوا۔
 ان کے ہندوستان کو ہمیشہ ہوا کہ متحدہ ہندوستان کی وزیر میں قوت ہو
 جائے۔ اس لیے ہندوستان کے ساتھ یہ خیال کیا ہوا ہے کہ ہندوستان
 چلا جائے تب ایسی تدبیریں کی گئیں جن سے ہندوستان سے نہ ت
 ہوئی اور ایک جماعت پیدا ہوئی جس نے ہندوستان میں ہندوستان
 کا یہ یہ کہیں اور اگرچہ اس کے خلاف بھی اس عویہ کی ایک نہ ہو
 تاہم حکومت نے ہندو کو ہندو کرنا اس سے علیحدہ کر کے چھوڑ دیا
 ہندوستان کا ہندوستان سے اس کے اپنے اپنے مشنوں کے ساتھ ہندوستان
 کو جاتا ہے کہ وہ ہندوستان میں مختلف ہندوستان کو چھوڑ دیا
 ہندوستان کو پاکستان کو تو ہندوستان کی ہندوستان سے ہندوستان
 ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے

ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے ہندوستان کے

یہ امت سے متعلق نہ ہونے پر نہیں ہے

اس کے سر و وہاں کی ریاستوں کو متحد کی گئی تھی جس سے یہ نشست پر چلی
و کی نشست خواہوں کی تعلیم کے بعد تیسہ کہ نہ پایہ داروں ، نہ اپنی پیشہ و فہم داروں
و ریاست پسندوں کے اقتدار کا خاتمہ کر دیا گیا تھا جس وقت یہ ریاست پسند
بٹے اپنی قوم کی طرف سے علیحدگی کا حق مانگ رہے تھے اس وقت حق نہیں کیا گیا
اور یہ حق دینے والے نے بعد ہی آج تک وہاں کی مرکزی حکومت سے کسی
یہ نشست کی علیحدگی عمل میں نہیں آئی۔ برخلاف اس کے کہ یہ یہ نشست کے بعد
ہی سے پاکستان ، ہندوستان کی مرکزی حکومت سے علیحدہ رہتے دروہی میں
پیدا کر یک نشست تھاں میں ہو تو دوسرا نشست حق میں ہو کر چہ دونوں کے درمیان یک
میل مانعہ نہ ہو رہا ہے

ایک اور مسئلہ یہ ہے کہ اس وقت اگرچہ ہندوستان میں ہندوستانیوں کے
اختیارات کے اعتبار سے ایک کمزور قسم کی مرکزی حکومت ہے تاہم مرکزی اسمبلی کے
جیسوں میں جبکہ ہندوستان کے عہدوں کے مابین کے اختلاف و مشغول و
پس میں اسے وہی پارٹیوں کے ممبران وہی میں جو جو کسی میں سب مل کر حکومت
نہایت دست دیتے ہیں تو تمام دنیا میں اس کی دھڑم پٹ جاتی ہے اور اس حالت
میں جو متعلقہ مسئلہ جو کیا جاتا ہے اس میں وہی ہوتا ہے اور اس سے حکومت کو کچھ نہ
پیدا ہوتا ہے اور وہی ہوتا ہے۔ چنانچہ سب تک ہندوستان کا جو کچھ ہی قدر حکومت
تو اختیارات کی طرف بڑھ رہا ہے اس متعلقہ مسئلہ کی بدولت ہے۔

اسے نہیں سمجھنا کہ اس مسئلہ کے مابین جو چیزیں ہیں اس سے

کرتی۔ پتہ۔

مقتدرہ کہ اس پاکستانی سکیم کو جس دفتر سے بھی دیکھ جاتا ہے وہ اسی قسم کی اسکیم
میں مبتدا ہوئی ہے جیسی کہ ہنگامیوں و شورش کے وقت، رڈ کرزن نے کھڑی کی تھی اور
میں نے سوچا، بنائے کے بارے میں مسلمانوں کو، پتہ سمجھ کر کے ہندوؤں کے مقابلہ
میں لالچ کیا تھا۔ پھر جب اس کی ضرورت نہ رہی اور ہندوؤں کی طرف سے زیادہ دباؤ
پڑ گیا تو تقسیم ہند کو منسوخ کر کے سلامی صوبہ کا خاکہ کر دیا اور مسلم لیڈران اس سے
صد مہ سے مہجرت ہو گئے تھے کہ نواب سلیم احمد صاحب نواب ٹیپو کے سیاسی زندگی سے
دستبردور ہو کر چند ماہ بعد انتقال کر گئے اور یہ صد مہ اپنے ساتھ لے گئے کہ غریب
مسلمانوں کی ہندوؤں سے صداقت جی ہو گئی اور سلامی صوبہ بنایا تو دیکھو یہ نواب
ٹیپو ملک بنادر ہجرت سے قبل ملکبار کو فتحی میں کیا کرتے تھے کہ اپنے کو مثل ایک
امریزی فوج کے سمجھ کر مسلمانیت پر حانیہ کے ساتھ ملک کے لئے اپنی جانیں قربان کر دیا
کر دیا جی یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ:

”کوئی محنت کی یہ پالیسی بہتر نہ ایک توپ خانہ کے تھی جو مسلمانوں کی مردہ
لاشوں پر سے گزر گیا بدوں اس سے اس کے کہ ان غریب، شلوں میں سے
کسی ایک چھ جہان بھی ہے اور ان کو اس سے کوئی تکلیف ہوں۔ نہ تندر
نہ تندر جھوٹ۔“

اس سے بیکار نہیں کیا جاسکتا کہ پاکستان کے ذریعہ مسلمانوں کی غلطیوں کے ملک
کی تحریک سازی میں کمزوری آئے کی اور اسی نسبت سے ہندوستان کو جی ٹریڈز سے
تذریعہ حاصل کرنے میں دیر لگے کی رگزدیک جانے تو معلوم ہو گا کہ اب بھی ان کی تحریک
نے کافی قوت پرکھ رہی ہے۔ یو جی تعلیم یافتہ اور دولت مند ہونے کے اس وقت ان
جہاد و بیناتر مکیڈیورپ اور قوم و تیا میں مہربا ہے۔ ملک کی تندر دی حالت بہتر

کرتے کے لئے ان کے پاس اربوں روپیہ موجود ہے اور وہ صنعت پر توجہ دیتے ہیں۔
 کرپے تعلق ماکہ کے بے شمار روپیہ اور ہندوستان کو ترقی دینے کے لئے
 ہیں۔ اسی کے ساتھ ان کا بیچپا مسلمانوں کی رجعت پسند جماعت سے بدولت
 جاسے کہ جو پورے ساٹھ سال سے آزادی کی گاری میں کام کر رہے ہیں۔
 وہ جہ سے کہ ان میں دور رس اور دور بین لوگ مثل رجگوپال چاریہ کے ہیں جن سے
 پاکستان کے حامی بن گئے اور دوسرے ہندو لیڈر بھی ان کے پیچھے پیچھے ہیں۔
 وہ سمجھ گئے ہیں کہ مسلمانوں کی علیحدگی کے بعد وہ بائبل و عیش و نوش کی زندگی
 کے ساتھ قدم بڑھائیں گے۔ ان کے اندر اس قدر حکومت و ملت کے احساس ہے کہ
 اور مسلمانوں کو منہ مانگے پاکستان میں کیا توں ہے کہ اس کی یہ حالت ہو کہ سب
 سے اول تو غیر مسلمہ مہربانی و رحمت پر مسلط ہوں گے۔ اندرونی ترقی کے لئے اور
 کے دست گریزوں کے لئے پاکستان سے ان کی کوئی کمزوری ہوگی۔ اور نگرانی حکومت
 کا پیچ اور زیادہ کسا جائے پاکستان کی حیثیت دیسی ریاستوں سے زیادہ بہتر ہوگی۔
 کے حکمران نگرانی فوج کی ترقی وہ سرپرستی میں بغیر ہوش کر رہے ہیں۔ حکومت
 میں ایسی زندگی بسر کرتے ہیں جس کو آزادی کی زندگی نہیں کہا جاسکتا۔

پاکستان کے بارہویں نربانی نفس سر آغا خاں اور سٹر جنٹ کی جہان

۳۰ نومبر ۱۹۴۷ء کو جو بیان نربانی نفس سر آغا خاں نے بمبئی میں دیئے تھے
 واضح ہو گیا کہ وہ پاکستان کے بارہویں نربانی نفس سر آغا خاں کے متعلق ہیں۔
 جنہاں نے مجوزہ پاکستانی حکومت کو منہ کی حکومت سے تشبیہ دی تھی۔
 ان کے نفسیاتی اور سیاسی اور بہرہ جاسے تشبیہ دی سب ان اشیاء سے
 واضح ہو گیا کہ ہندوستان کی بے چینی ست پریشان ہو کر رہ گئی ہے۔

ان میں سب سے بڑا کر نیل ڈنلاپ اسمیتھ پر نیویٹ سکرٹری وائسرائے کے
 جنہوں نے ساتوں کی عرضداشت کا مشن بنایا تھا اس کے بعد مشن چھوڑ
 پرنسپل علی گڑھ کالج تھے جنہوں نے کر نیل اسمیتھ کا مجوزہ مشنوں کو بے نسیب
 کو بذریعہ ایک چٹھی کے بتایا تھا۔ اس کے بعد ہائی نسیب سرکاری کامیاب ہوئے
 وائسرائے کے سامنے عرضداشت پیش کی۔ وائسرائے نے خبردار مشنوں کو
 جنہوں نے مشنوں کے سرپرست ہوئے مابہ کو تسلیم کر کے اسے وزیر مذمت
 منظور کرانے میں یہی چوٹی کا زور لگا دیا اور یہاں تک کہا کہ حکومت نے اسے
 میل دور ہم انگریزوں کی حفاظت بجز فرقہ وارانہ انتہا کے اور کس لئے
 جب یہ ملک منظور ہو گیا تو انگلستان میں جو کشمیاں بنائی گئیں کہ اب ہندوستان
 ایک قوم نہ رہے گی بلکہ دو قومیں جو آپس میں رقی رہیں گی راج پالیس سال بعد یہ صرف
 ہندوستانی نسیب سرکاری کو عداوت حاصل ہے کہ مندرجہ بالا امور میں سے صرف وہی
 سیاسی میدان میں موجود ہو کر اپنی سعی و عمل کا نتیجہ دیکھ رہے ہیں اور ان کے ساتھ
 سکتے ہیں کہ جب کہ انگریزوں سے ہندوستان کی طرف سے "ہندوستان چھوڑنے
 کا منہ بند کیا جا رہا ہے ہندوستانی نسیب کی بدولت، کپڑے اور کی طرف سے باصرہ کا جہاز
 کہ حضوروں یہاں سے تشریف نہ لے جائیں بلکہ ہمیں ہندوستان کی دست بردار
 کے لئے مستقل طور پر ایک ثابت ہندوستان پر قائم رہیں۔

پاکستان بننے کے بعد کی حالت

ماخذین و مبدعین کی حالت
 میں انگریزوں نے ملک کے ہندو
 کی رو سے مختلف زبانوں کی کونسلوں اور سمینوں میں مسلمانوں کی نمائندگی میں جو کمی بیشی
 تھی وہ حسب ذیل تھی:

نام آبادیہ	مسلمانوں کی فیصدی آبادی	کونسل میں مسلم ممبروں کی آبادی کی نسبت سے	کونسل میں مسلم ممبروں کی آبادی کی نسبت سے
پنجاب	۵۵	۵۰	۵
بنگال	۵۳	۶۰	۳
بمبئی	۲۰	۳۳	۱۳
موجودہ متحدہ	۴	۳۰	۲
بجڑ	۱۰	۲۵	۱۵
مراٹھ	۷	۱۵	۱
موجودہ متوسط	۶	۱۵	۱۱

اس نقشہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس سمجھوتہ کی رو سے کثرت کے دو صوبوں پنجاب و بنگال میں مسلمانوں کی نمائندگی بقدر ۵۰ و ۵۳ کے گنتا دی گئی تھی۔ اور پاکستان ہونے پر وہ بڑھاکر مسلم آبادی کے ۵۵ و ۵۳ فی صدی کر دی جائے گی۔ اسی کے ساتھ مسلم اقلیت کے پانچ صوبوں میں مسلم ممبروں کی نمائندگی گنتا کران کی آبادی کے ۲۰ سے ۳۰ فی صدی کر دی جائے گی۔ اوصاف یہ ہے کہ اس تبدیلی سے پنجاب و بنگال میں تو مسلمانوں کی برائے نام کثرت ہوگی مگر مسلم اقلیت کے صوبوں میں بعض غیر مسلم اقلیت کے قریب مسلم نمائندگی کا اثر مسلم اقلیت کے صوبوں میں مسلمانوں کی قربانی سے مسلم کثرت کے صوبوں کو مستبد بنانے پر پڑے گا۔

قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت نے یہ ٹھکان لیئے
 پیارہ کار اور خدایا ج کہ مسلمانوں کو پاکستان دے کر کہہ دے کہ اس حقتہ ملک پر

اپنے پاؤں ٹھیکوٹی کے ساتھ جان جائیں ورنہ نہ بن کر ایشیائی ہاں سپر
 تسلط کا سلسلہ جاری رکھا جائے۔ اسی کے ساتھ ہندوؤں میں سے کسی کو سر
 نہیہ سویتا نہ دے کہ بعض مسلمانوں کی حسبِ خواہش ان کا رقبہ عینہ کر دیا جائے
 تاکہ حصولِ آزادی میں جو آئے دن بڑا رکھا جاتا ہے اس سے نجات حاصل ہو۔
 حکومت نے یہ دیکھ کر کہ ملک مسلمانوں میں پاکستان کے موافق منتظر ہیں
 ایک حد تک یہ سب ہو گئی ہے۔ فوراً منجانب سے جوں جوں کر دیا اور یہ سب
 جو دیرپا پاکستان کے دینے، جو سنیہ نہ دینے جائے گا۔ غصہ کر رہا ہے۔
 مسلمانوں کا پچھلے دنوں میں کہ تمام قوم کی وہ تنہا نہ دینے دیتوں سے اس سے
 حکومت کی حمایت حاصل ہے۔ سرمایہ کی اس کے پاس کمی نہیں رہے گی کسی قدر
 یا مصائب سے سابقہ نہیں پڑا اور ہر طرح سے وہ تازہ دہریہ حرکتوں کے
 سہارے وہ ہر قسم کے فردا ست و رہنما سے بد خوف و وحشت کر سکتی اور رفتی ہے اس
 لئے تنخوایف در ترہیب کے ذریعے سے کشنوں میں اپنی کامیابی کا نتیجہ ہے۔
 ایسی زبردست جہالت کا متعلقہ صرف وہی ہوگا کہ سکتے ہیں جن کے پاس بجز قوت
 ایمانی کے کوئی اثاثہ نہیں رہا میں بی اور مدد میں بی اس کے نزدیک صدویں ہیں۔ قید
 بند و تکالیف و مصائب و دولت اٹھانے کا رزمہ ہے۔ ان کا مقصد اس سے
 زیادہ نہیں کہ ان کے نزدیک جو رستہ صحیح ہے اس پر خود چلنے کی کوشش کریں
 اور دوسروں کو چلنے کی ترغیب دیں۔ دوسرا سکتا کیا ہے؟ اس کی تفصیل سب

ذیل ہے:

۱۔ سب سے مقدمہ درگاہِ مقدسہ کو اپنا تصور و نظر درست کر اپنے پاس
 مذہب کی شہادت و تبلیغ کرنا، و شریعتِ اسلامی کے قیام و جہاد میں
 کوشش کرنا۔

ہر بندہ کو مستحق سے غیر ملکی حکومت کے اقتدار کا قلعہ قمع کرنا تاکہ ملک و ملت پر
جو ناپاک فتنے و فحشیت سے پھرا رہا تھا نسبت بہک سے باخبر رہا
بند ہو جائے۔

۳۔ ملک کو مزید جب کام جانا بند ہو کر خود اس ملک میں صرف ہو جائے تاکہ حسب
ذیل کاموں کو ترقی دی جا سکے۔

۱۔ صنعتی و زراعتی و دیگر روپیہ لوگوں کو خود بنانے میں صرف ہونا۔ جب کہ
دیگر ملک میں نو نووں کی تعداد نوے سے سو فیصد کی تک رہے۔ ہر بندہ کو
میں صرف۔ فی صدی کے قریب ہے۔ اور خود گی کی ترقی کی رفتار میں قدر
شست ہے۔ ایک ہزار سال سے قبل کل ملک خود نہ ہو سکے
تو غیر ملکی حکومت اس میں ایسی طرح زیادہ رہا ہے نہیں رہا۔ کیونکہ
میں کے مفاد کے خلاف ہے۔ اور عوام کے پاس تنہا روپیہ نہیں
ہو گا کہ وہ خود بھی تعلیم کا منت مہر کر سکیں۔ اس لئے غیر ملکی حکومت کا
قبضہ اتنا زیادہ بڑی ہے۔

۲۔ ملک میں صنعت و حرفت عام طور پر جاری رکھے۔ تاکہ اس میں مزید
بازار نہ جو ایسٹ انڈیا کمپنی کی آمد سے قبل تھا۔ مرنیا کے ملک کے متعلق
میں نا معلوم تھا۔ یہ بھی صرف اس وقت ہو سکے گا جب کہ اس غیر ملکی حکومت
استبداد سے جو اپنی طاقت کے ذریعہ سے بندہ کو مستحق کی صنعت و
تجارت پر ہی مشغول ہوئی۔ اور اپنے ملک کے نفع کی خاطر اسے ہرگز
اتنے میں زیادہ اختیار کرنا نہیں سکے گا۔ شکر ہے کہ یہ کمپنیوں و مزدوروں اور
عوام اس کو ہر اور کوئی مقصد میں نہیں لے کر لے رہے۔ اور ان کا معیار
فائدہ مند رہے۔ ان میں انش کا متعلق بہ کرنے کی قوت پیدا ہو رہی۔

مذہب کی صحت عامہ کو ترقی دینے کے لئے جتنی کاموں پر کثیر رقم صرف
 کرنا سنا کہ دیہات تک میں امن کے جزئیہ کو ہلک اور فتنہ کیا جا سکے۔
 یہ کام بھی اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ مذہب سے روپیہ
 باہر جانا بند نہ ہو۔ موجودہ حالت میں تو ہندو شام میں مذہب اور روپیہ
 کی کمی نہیں مگر جب کہ خود ہندوستان میں روڈوں آدمی تو قہ سے بناتے
 ہیں افسوس کہ یہاں کی زرعی پیداوار سے اب یورپ کی ناکہ پڑی کر کے
 ان کی صحت عامہ کو ترقی دی جاتی ہے۔ اور ان کا معیار زندگی مسلسل
 بڑھایا جاتا ہے۔

۴۔ سب سے آخر میں اس اعتبار سے کہ اس کے بغیر مندرجہ بالا مذہب پر عمل کرنا
 مشکل ہے موجودہ طریق انتخاب کی تبدیلی ہے۔ حکمتان کے ایک
 مشہور لیبرل خیال کے انگریز مسٹر برٹس فورڈ نے ہندوستان کی کوئٹہ
 اور اسمبلیوں کو دیکھ کر کہا تھا کہ یہاں تو وزیریں اور ممبروں کا کام یہ ہے
 وہ عہدوں اور منافع کے کاموں کو آپس میں تقسیم کرتے رہتے ہیں۔ انہیں
 فرقہ وارانہ انتخاب نے نفع عامہ کے کاموں سے مستغنی کر دیا ہے۔
 بے وجہ یہ ہے کہ موجودہ حالت میں ہندو امیدوار ممبری کو اس وقت زیادہ
 ووٹ ملتے ہیں جب وہ یہ نہی کہہ کرے کہ وہ ان کے مذہب اور چہرے کی نسبت
 کے لئے مسلمانوں سے لڑے گا۔ اسی طرح مسلمان امیدوار ممبری کو زیادہ
 ووٹ ملے یہ کہہ کر ملتے ہیں کہ وہ ہندو سے لڑے گا۔ یہ حالت اس قدر بڑھتی
 ہے کہ امیدواروں کی خوش بختی سے اگر انتخاب کے قریب کوئی ہندو مسلمان
 فساد ہو جاتا ہے تو دونوں کا کام آسان ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ کہ وہ دونوں
 اور ممبروں کے درمیان فرقہ وارانہ یا جبراً گانہ طریق انتخاب کی وجہ سے

منافع کی تقسیم میں ہر تہہ جو کسی بہت کہ عوام کے حریصہ میں دیکھیں انہیں
 کی وجہ سے یہ پتہ چلا کہ عوام کی توجہ اور تائید سے اور عوام
 کے منہ میں چلا گیا کہ وہ یہی ہے کہ وہ ہیں جو ہندو اور مسلمان
 خوش و خوش و خوش سے آپس میں تقسیم کرتے رہتے ہیں۔ یہ عوام کی
 حق تلفیوں کا سبب یہ ہے کہ یہ کیا کیا سبب کہ ہندوستان کو کھاتہ کر ہندو اور
 مسلمانوں کے درمیان علیحدہ علیحدہ بنادیتے ہیں۔ اگر ایسا ہو تو شمالی پاکستان
 میں چونکہ وہ فی صدی اور شرقی پاکستان میں ۷۰ فی صدی ہندو اور ہندو بھی
 سرمایہ داری اور تعلیم کی وجہ سے زور دے رہا ہے۔ اس لئے وہ کسی طرح
 کے عملوں کو پسینہ نہ دیتے دیں گے۔ اور نہیں اس قابل نہ رہیں گے کہ
 مسئلہ اقلیت کے حقوق کے پتہ میں فی صدی مسلمانوں کو غیہ مسلموں کے
 منہ اور دست نہ پچا سکیں۔ یہ یہ کہہ کر جارہا ہے وہ محض انگریزوں
 کے زیر سایہ کچھ صوبوں میں حکومت ملنے کے خیال کے نشر میں کیا جارہا ہے۔
 پس جہاں تک ہو کر کیا جاتا ہے اس نازک حالت سے نکلنے کا علاج یہ
 ہے کہ وہیں نشست سٹوں کے ساتھ غلط انتخاب جاری کر کے دوڑوں
 اور ہر حق کے نمبروں کے برابر رہے۔ یہ ایسا ہے۔ یہ ہی وہ صورت
 ہوں جس سے ہندو قوم کے عوام میں ہندو اور مسلمان عواموں سے علیحدہ
 کر دیں گے کہ انہیں سے کہ انہوں اور تہلیوں میں کسانوں اور کارکنوں کو
 دیکھیں کہ انہوں نے یہ کام کئے کہ انکی مصروفیت کی ترقی کے لئے کیا
 غرض تھی۔ کہنے لگا کہ یہ کام کیا ہے کہ انہوں نے یہ کام کیا ہے۔ عوام میں
 یہ کام کیا ہے کہ انہوں نے یہ کام کیا ہے۔ عوام کی ترقی کا منہ کیا ہے
 نہیں۔ یہ سب کام نہ ہو کہ ان کی ترقی اور حقیقی ترقی ہو

سکے اور پھر ایک بار ہندوستان میں دنیا میں اپنے کی بلند مرتبہ پر پہنچے

کہ جس پر کہ وہ ہزاروں تک رہ چکے ہیں۔

روشن مستقبل کیوں ہے؟ | کتاب کے شروع میں دیکھ لیں کہ کتنے
قبل مسلمانوں کو حدودِ حجاز کی ماری کی گئی تھی اور

پست ہمت بنا دیا تھا۔ یہاں تک کہ بعض کمزور دل لوگوں نے اس حالت کو تواری
موت سے تعبیر کیا تھا مگر رفتہ رفتہ روشن ہو گیا کہ موت نہ تھی بلکہ ایک عارضی کیفیت
تھی جو مسلمانوں پر ہی ہو گئی تھی۔ اسی قسم کی کیفیت کسی زمانہ میں ترکی و مصر وغیرہ کے
مسلمانوں پر بھی ہوئی تھی مگر اب وہاں بہ طرحت کی ترقی رونما ہو رہی ہے۔ اسی حالت مسلمانانہ
بھی عارضی جمود سے نکل کر ترقی کی شاہراہ پر پہنچان ہیں۔ اور سب ذیل پانچ امور کی
بنا پر کہا جا سکتا ہے کہ مسلمانوں کا مستقبل روشن ہے۔

اسلامی اور مالی حالت کی بہتری

یہ امر مسلم ہے کہ تعلیمی جذبہ جہد میں اب مسلمان مسلسل قدم بڑھا رہے ہیں۔ نہ
صرف لڑکوں بلکہ لڑکیوں میں تحصیل علم کا شوق پیدا ہو گیا ہے اور ان کی تحصیل ہونے
کے بعد امتحانات مقابلہ میں کامیابی حاصل کر کے عہدوں و رتبہ مقاموں میں اپنا حصہ
پاتے ہیں۔ اب سے پچاس سال قبل مسلمانوں نے وائسرائے سے
شکایت کی تھی کہ باڈی کورٹ کی بیٹیوں میں مسلمانوں کا حصہ نہیں ملتا۔ اب سب سے کورٹ
تو کوئی بڑے سے بڑا عہدہ ایسا نہیں جس پر مسلمان فائز نہ ہوں۔ مالی اعتبار سے
وہ ضرور کمزور ہیں مگر گذشتہ پچیس سال سے وہ بہ پیشہ میں داخل ہو رہے ہیں کہ
کوششیں کر رہے ہیں۔ کسی زمانہ میں وہ دیندار کی اور معیوب سمجھے جاتے تھے مگر اب ہر شعبہ

میں دیکھتے۔ اسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تفتیبہ ہر قسم کی، روپاری زندگی میں موجود ہیں
 اور قہار ہے کہ وہ پتہ کے کوئی مہر وہ بیتکوں میں بھی وہ دیگر قوم کے دشمن
 بدوش پہننے ہیں۔

مسلم عوام کی بے رحمی

عالم سے کانگریس، دیہات کے لوگوں میں بیداری بید کرنے اور نہیں
 انہیں نہ کی کو سنشش کرتی تھی۔ مگر مسلمان عوام ان میں سے مستفید نہ ہوتے
 تھے۔ کانگریس کے بندہ وہاں نہیں مسلمان سمجھ کر چھوڑ دیتے تھے اور مسلم لیگ کی
 تبلیغ دیہات تک نہ پہنچتی تھی۔ وہ وہاں سے مسلمانوں کا غریب طبقہ بالکل کس پے کسی کی
 حالت میں پڑا ہوا تھا۔ البتہ جہاں جہاں جمعیت احمدیہ کا اثر تھا وہاں لوگوں کے
 کانٹوں میں کچھ سی سی باتیں پڑ جاتی تھیں۔ گزشتہ چند سال سے کانگریس اور مسلم لیگ
 میں بھاڑ ہوئی تو مسلم لیگ بھی عریاں کی طرف متوجہ ہوا اور دو آئے کے ممبر بنانے
 لگی۔ اس طریقہ پر کئی تعداد میں مسلم عوام کی شرکت سے یہ بھی فائدہ ہو گا کہ ان میں اپنے
 حقوق حاصل کرنے کا احساس پیدا ہو گا۔ وہی وقت ہو گا جب کہ فرقہ وارانہ دونوں کا
 حقوق غریبوں کے لئے سے نکلے گا اور وہ بھی ووٹ کے حق کے اعتبار سے ممبروں
 کے برابر ہو جائیں گے۔

مسلم لیگ کی ذہنیست میں تبدیلی

باد جو دہو موت کی صد سالہ تازیانی در سخت گیری کے ساتھ تک مسلمانوں

کی یہ کیفیت رہی کہ وہ ولیم پیٹن کے گورنر موبہ متوجہ نے ان کی نسبت فرینک ماسون
 بمنزلہ ایک زخمی شیر کے ہیں۔ چنانچہ قدیم تعلیم یافتہ مسلمان بوجہ اپنی مجاہدانہ سیرت
 کے اسی زمانہ میں شہر ہوتے رہے۔ اہل بیت جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں کی تربیت پر ان
 انگریزوں کے ہاتھوں ہوئی اس لئے ان پر کمزوری اور بزدلی جاری ہوئی اور ان کی
 سیاسی جماعت سدا لیک ہمیشہ پھونک پھونک کر قدم رکھتی رہی وہ اس نے
 آئینی جدوجہد سے کبھی نہ متوجہ ہوا اور نہیں کیا مگر کچھ عرصہ ست پاکستانی مسو بہ
 اس جماعت کے لوگوں کی ہمت و جرات میں یہاں تک اضافہ کیا کہ ان کے
 کے اجلاس و جلسوں میں آزاد پاکستان کے حصوں کے لئے قربانی پیش کرنے
 کا اعلان کر دیا۔ اس اعلان کے بعد سے مسلہ لیک کے میڈرٹوں تو اپنے نوجوان
 سے آزاد نمایاں جماعتوں کے رہنماؤں کی جگہ توہین کرتے رہے۔ مگر
 کے انکشاف میں مذہبی پیشواؤں کی توہین اور آبروریزی سے گزر کر ان پر جسمانی
 حملے کر کے اپنے سابق لیڈروں کی اس توجہ کو پورا کر دیا۔ نتائج بے حد زیادہ
 میں مثل انگریز سولجروں کے کشت و خون کریں مگر ان کے اس فعل سے مایوسی کی
 کوئی وجہ نہیں بلکہ پوری امید ہے کہ اپنے بزرگوں اور بھائیوں پر ہاتھ صاف کرنے
 کے بعد ان میں اس قدر جرات ہو جائے گی کہ وہ قریب وقت میں اپنی قوم و ملک
 کے حقیقی دشمنوں کے مقابلہ میں آئے لیں گے۔

۴۔ غلام دین کی شرکت سیاسیات میں

زبانہ حال کی تاریخ صاف بتا رہی ہے کہ مذہبی طبقہ نے بالعموم لوکیت اور
 سرمایہ داری کے قیام و ترقی میں ہمدردی میں پادریوں اور مذہبیوں نے مل کر

نوبا، کو بچوڑ تھ۔ سسٹے نوبار کی تحریک۔ ان دونوں کے خلاف رہی تھی۔ ترکی
میں مسلمان و حیدر مدین اور عیسیٰ کی تحریکوں نے مل کر نو جوانوں ترکوں کو پسپا اور
سلطنت کی تائید میں کشش اور سہم قسطنطنیہ نے فتویٰ دیا کہ جو لوگ مسلمانوں کو
ان کے ساتھیوں کو قتل کر دیں گے وہ جنت میں جائیں گے۔ مگر مسلمانانِ ہند
کی انتہائی خوش نصیبی ہے کہ ان کے علاوہ دینِ ابتداء سے ملکی تحریکات کے نہ
صرف حامی ہیں بلکہ اس پر اپنی جانیں فدا کرتے رہے ہیں۔

چنانچہ کانگریس کے قائم ہونے کے وقت سے عہدِ وفائے اس کی تشریف
کے لئے فتویٰ دیئے۔ پھر مودتِ کشمیلی اور مولانا ابوالکریم آزاد نے مسلمانوں
کو قیاسِ ست کی طرف راغب کیا۔ کششِ ہند مولانا محمود حسن صاحب نے
کامل جمہوری حکومت کا منصوبہ قائم کیا۔ اور اب مسلسل پانچ سال سے مولانا بوسید
آزاد بہ حیثیت صدر کے کانگریس کی رہنمائی کر رہے ہیں۔ غرض جس طرح ترکی
کی نو جوان پارٹی نے کامل جمہوری حکومت تجویز کر کے ترکی کا مسئلہ حل کیا
تھ۔ اسی طرح علماء ہند نے کامل جمہوری مسندت کا منصوبہ قیام کر کے ہندوستان
کے پرچم پر اٹھتے ہوئے مسئلہ کو بڑی خوبی سے تسلی دیا۔ مذہب و راست
کی دونوں دینوں کو خد کے حکم سے یک دہ میں بہا دیا۔ اس طرح کہ وہ ایک
دوسرے میں مخلوط ہو نہیں سکتے۔ اور دونوں ساتھ ساتھ بہت جا رہے ہیں!

اسی نے اس حدت کے کھری وہ دیتے

دو ہندو بتاتکائے کہ آپس میں ملتے ہیں اور پھر

یہی دونوں میں ایک ہندو بتا بہا دیا

یک دہ سے کی حرف بہتہ نہیں سکتے

پتہ بہا دیا کہ کی کون کون سی اسیوں سے

مَدْرَجَةُ الْبَنِيَّةِ بْنِ يَتَقَبِّلِينَ

بَنِيَّةُ بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي

بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي

بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي

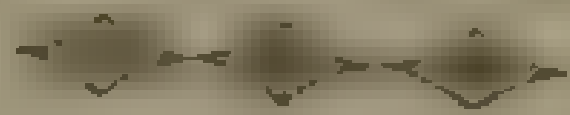
بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي بَنِي

مکروگے دوتوں سندروس سے موتی ہی جیتے ہیں مرموت جی تو پیشہ پورہ

کی کون کون سی نعمتوں سے مکروگے۔

مفتقہ یہ کہ ہمارے ہندو اس قدر وسیع انبیان اور علمی سیاست میں مصروف رہا ہے

مہر یہی مسلمانوں کا مستقبل تو ہمارے روشن نکلے آ رہا ہے۔



روشنی

ز مولوی نیک درین حسین صد شرف کی بد آلودی
 نور و گہن سے نیک سورج برق و غن سے نیک سورج
 روشن اپنا مستقبل ہے
 دل بپیو کا اس کی کریمیں کیسی پیاری پیاری کریمیں
 روشن اپنا مستقبل ہے
 تاریکی کا اب نام نہیں نالیو سی کا کچھ کام نہیں
 روشن اپنا مستقبل ہے
 سوئی ہوئی سب خلقت جاگ بندوستان کی قسمت جاگ
 روشن اپنا مستقبل ہے
 اہل دین کا شکوہ کیوں ہے مقصد یک ہے جگر کیوں ہے
 روشن اپنا مستقبل ہے
 مسلم کی ذہنیست بدلی! بندوستان کی حالت بدلی!
 روشن اپنا مستقبل ہے
 مسلم میں سے قوم پرستی حب ملک سیاستوں کی
 روشن اپنا مستقبل ہے
 نادر قریب شامل آئی! آزادی کی منزل آئی
 روشن اپنا مستقبل ہے

حق جو ہر سے میں بنیادی ان کا من ہے ستر دی

روشن اپنا مستقبل ہے

رفتہ رفتہ مل جائیں گے سچ نہیں تو کل پائیں گے

روشن اپنا شہر ہے

محبوبان رہے اپنی حکومت مرکز پر باقی ہے جنت

روشن اپنا مستقبل ہے

نہ کی بارش ملک پہ ہوگی پھولے پھسکی سب کی جوت

روشن اپنا مستقبل ہے

اوسر بنجر اور آبادی بارش سب سیراب کرے

روشن اپنا مستقبل ہے

مکھڑا کھینچ کا قصہ ہوگا نکتہ یہ نور کو دھند

روشن اپنا مستقبل ہے

گھر میں ہے ڈگر کی دولت کھوئی ہوئی بات آئی شروت

روشن اپنا مستقبل ہے

ارہوں روپے کا پن مون بات جاننا رک جائے گا

روشن اپنا مستقبل ہے

مکمل میں اپنی پندی کے تپکے ڈھکے ہوئے

روشن اپنا مستقبل ہے

سوئے کا ہی ہوگا سکڑ سب سے بہتر ہو گیا

روشن اپنا مستقبل ہے

دھڑکے دھڑکے بند ہے جو نہ کے کے تکتے ہیں

تو میں ہیں چور فوسے بھوکے اُن کے بھی دن پھر جو میرے

روشن اپنا مستقبل ہے

مڑ کر مہنت کا منشہ چور کو کا پیٹ سے بھر

روشن اپنا مستقبل ہے

چور فوسہ کی یہ پیمائش اب بھی بزرگی میں سے تپ ہو اُن کی

روشن اپنا مستقبل ہے

مک میں جب خوشی کی ہوگی سب کو فرائی ہوگی

روشن اپنا مستقبل ہے

مہنہ کی مہنت بہت ہوگی دُنیا بھر میں عزت ہوگی

روشن اپنا مستقبل ہے

مہنت بالآخر

سچ چور فوسے کی مہنہ سے عداوت کا نواں مہر لگوانا مزدور دن اور دوسرے شہر میں بزرگوں سے
جو کہ انہی مہنہ کی مہنت سے یہ نسبت رہتے ہیں۔

سچ چور فوسے کی مہنہ کی مہنت سے یہ نسبت رہتے ہیں۔

تفہیم

دُن پنیاد کی حقوق

تفہیم

زمینوں کی آزادی و زمین کی حق

سب حکومت پر حق رہا یا نہ
 ہوئی دنیا میں جب سے آبادی
 پھر تمدن کا دور جب آیا
 جیوں جیوں بندہ سب بڑھتی جاتی
 حالتِ شخصیت کی رُخسست ہو
 ہوں مسٹر اصولِ آزادی
 یہ وہی ترقی میں دس ہے جن ہا شور
 حق دوست ن حقوق میں پہلا
 ہے حکومت کا فرض یہ دیکھتے
 بعد ملک کی حق تحت ہے
 قیامت کی شب یہ شعبہ ہائے
 رہا ہے نوشتِ مہرست کُشتہ

اس سے منہ نہ رہا ہو نہیں سکتا
 ساتھ آئے حقوق بنیادی
 ان میں اب زور ہو گیا پسید
 بہت ف سے مدد یہ آتی آتی
 یعنی جمہور کی حکومت ہو
 ملیں سب کو حقوق بنیادی
 ان کی تفہیم کی نہیں دشواری
 مسئلہ سب وہ رہا ہے کہ
 نہ رہیں گے لوگ یہ کہ درخت
 یہ نہیں ہے تو کیا حکومت ہے
 زور و زبانت سے پاک ہو رہا ہے
 نسل در نسل کا نہیں وہ اثر

ضمیمہ نمبر ۲

آزادی ہندو!

میں مزار گمناموں کے تیرے کچلے رقاد کا پاریچ دار ہوں

نمبر ترتیبی	تفصیلات اہمیت	سال	نام وجہ علت
۱	دلیہ ملک کو برسر پرست بنا کر ایک یورپین ایڈیٹر کے ذریعہ سے کانگریس کی مخالفت۔	۱۹۱۹ء	بذریعہ انڈین پیپر بالک سیرس ایشن علی گڑھ اور ریسٹ مکتیوڈریجک
۲	جمہوری لائق سلطنت کے مسودہ قانون کے خلاف عزیمداشت۔	۱۹۱۹ء	
۳	حفاظت و استقامت سلطنت برطانیہ کے لئے تدابیر۔	۱۹۳۷ء	بذریعہ مقصد اف سوانہ ڈائمنس ایسوسی ایشن کی ر (سکرٹری شریجک)
۶	ہندوستان میں سوال سوانہ پورے کی مخالفت	۱۹۳۷ء	

- نمبر ۱۰۰
تفصیل و حمت
سال
بدریہ حمت
- ۱۔ گمریزا و مسافروں کے اتحاد کی
نوشتیں و ہندو مسلمانوں کی مخالفت
سرحد پر فوجیں نہ لڑ کر اسے
کے قریب رہے۔
- ۲۔ مسافروں کو اس قیام پر خوش کرنا
کے سود و بیہوشی کا نقصان نہ
ہو تاکہ اس کے دور و دراز پر رہے۔
- ۳۔ قریب و زات انتخاب کی دوست
حسبیں حیات و وقت۔
- ۴۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔
- ۵۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔
- ۶۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔
- ۷۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔
- ۸۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔
- ۹۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔
- ۱۰۔ بڑی بونہ کی نسبت و نہ
خیالات کو قریب دیکھنے کے ساتھ
لوہنہ کی کاروائیوں۔

نمبر ترتیبی	تفصیل یا مزاحمت	سال	نام جماعت
۱	مندرجہ بالا پر مبنی بات کا مجوزہ	۱۹۲۹ء	بذریعہ مسٹر علی پور
۲	مطالبات، ہو جانا۔	۱۹۲۹ء	بذریعہ مسٹر علی پور
۳	منہر جنات کے چور و زنا کا قبائلی جونا	۱۹۲۹ء	بذریعہ مسٹر علی پور
۴	گوان بنر، نرس ندان میں ملک لیا	۱۹۲۹ء	بذریعہ مسٹر علی پور
۵	پاکستان کے ذریعہ سے تقسیم ہندو مت میں	۱۹۲۹ء	بذریعہ مسٹر علی پور
۱۶	دیو شملہ کا رشتہ میں پاکستان	۱۹۲۹ء	بذریعہ مسٹر علی پور

سیاست و اقتصاد کا مسائل اور تشبیہ

[illegible]

Phyllanthus

Phyllanthus

—

—



~~~~~

100

194

42

1

100

1990

[illegible]

تذکرہ شریف

نورین بیگم

سال

آزادی خودیه مختبر

رجعت بسند بهائیت

۱۲۹۱

اندین میشتن کاکریه

مؤمنان و غیره و غیره و غیره

۱۲۹۲

۱۲۹۳

۱۲۹۴

۱۲۹۵

۱۲۹۶

۱۲۹۷

۱۲۹۸

۱۲۹۹

۱۳۰۰

۱۳۰۱

۱۳۰۲

۱۳۰۳

۱۳۰۴

۱۳۰۵

۱۳۰۶

۱۳۰۷

۱۳۰۸

۱۳۰۹

۱۳۱۰

۱۳۱۱

مهرش - مسدود

مسدود یکا به یک



کتابخانه عمومی

[illegible]

۵۲۴

۱۳۹۹ هـ - محمد فی محمد متکا <sup>د</sup> بن - سید محمد کاظم نقشبندی

1123

شماره اول - مجله علمی و ادبی

مجلس شصت و نهم

میرزا محمد علی خان

برای

1990

19

237

چہ عین غداکسرت

[illegible]

ایک مرتبہ ایک شخص نے ایک

مجلس

222



# فہرست

نہایت

پیا تو برائے توں کی فہرستیں مع سال و شمار و زمانہ و پیرایہ

اندرین منشیان کا نام

اندرین منشیان کا نام

سار مقام پر ایڈمنٹ

سار مقام پر ایڈمنٹ

شہر کھٹہ مہرمت بدسیانی

شہر کھٹہ مہرمت بدسیانی

شہر مروتی سرشتی

شہر مروتی سرشتی

۱۸۹۸ء مداس | اندھو من بوس

۱۸۹۸ء مداس | بدرالدین طیب جی

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

۱۸۹۰ء لکھنؤ | اگرسی دت

## انڈین نیشنل کانگریس

مسلم لیگ

| سال   | مقام      | پریسیڈنٹ           | مقام    | پریسیڈنٹ                            |
|-------|-----------|--------------------|---------|-------------------------------------|
| ۱۹۰۶ء | کلکتہ     | دو بجائی نوروجی    | ڈھاکہ   | نوبہوتی سہک                         |
| ۱۹۰۷ء | سورت      | رس بہاری گھوش      | کراچی   | آدمتی پیر بجائی                     |
| ۱۹۰۸ء | مدراں     | رس بہاری گھوش      | امرتسرہ | دس ستید علی                         |
| ۱۹۰۹ء | لاہور     | پنڈت منوہین مالویہ | دہلی    | پیر ہائی نسیم احمد خاں پیر محمد علی |
| ۱۹۱۰ء | الہ آباد  | سر نیم وڈرین       | بنگپور  | ستید بی شہ                          |
| ۱۹۱۱ء | کلکتہ     | پنڈت بشن ٹرائن در  | کلکتہ   | نواب سیم لہ                         |
| ۱۹۱۲ء | بانکی پور | آر ایم مدھوکر      | لکھنؤ   | دس میاں محمد شفیع                   |
| ۱۹۱۳ء | کراچی     | نوبہوتی شہ بہادر   | آگرہ    | سر ابریم رحمت شاہ                   |
| ۱۹۱۴ء | مراٹھ     | بھوپندر ناتھ سوس   | پٹنہ    | پٹنہ                                |
| ۱۹۱۵ء | بمبئی     | سر ایس پی سنہا     | بمبئی   | مسٹر مندر لکھنؤ                     |
| ۱۹۱۶ء | لکھنؤ     | میاں چمران مزیدر   | لکھنؤ   | مسٹر محمد علی جناح                  |
| ۱۹۱۷ء | کلکتہ     | مسٹر بی جینند      | کلکتہ   | جہ محمد علی محمد خاں                |
| ۱۹۱۸ء | دہلی      | پنڈت منوہین مالویہ | دہلی    | اسے کے فٹنل علی                     |
| ۱۹۱۹ء | بمبئی     | سید حسن            | پٹنہ    | پٹنہ                                |









# مختصر فقہ

ان کتابوں کے ناچین کا حوالہ اردو نام سے کتابوں کے ناچین

## میں دیا گیا ہے

۱۔ رائے دقتیہ ہندو مذہب

۲۔ ہندوستان کے مذہبی آزادی کے لئے

کس طرح جدوجہد کرے

۳۔ ہندوستان میں غریبوں کی کوٹھیاں

۴۔ پہلے زمانہ کے سیاست

۵۔ سند آف مشنریز

۶۔ مذہبی ترقی و ترقی

۷۔ مذہبی رجحان کے اثرات

۸۔ ہندوستان میں مذہبی

حکومت کا عروج

۹۔ البسہ، مذہبی ترقی

۱۰۔ برٹش ہند کے قدیم کاغذات

۱۱۔ ہندوستان کے مذہبی ترقی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

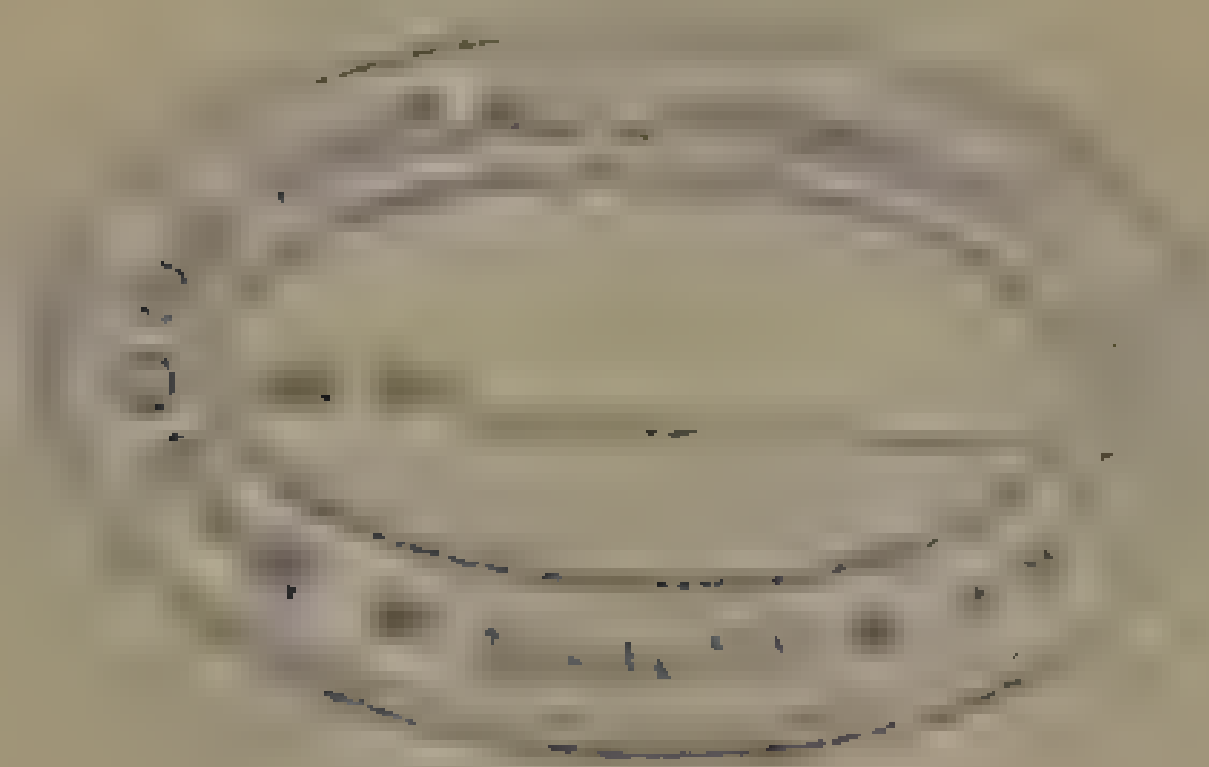
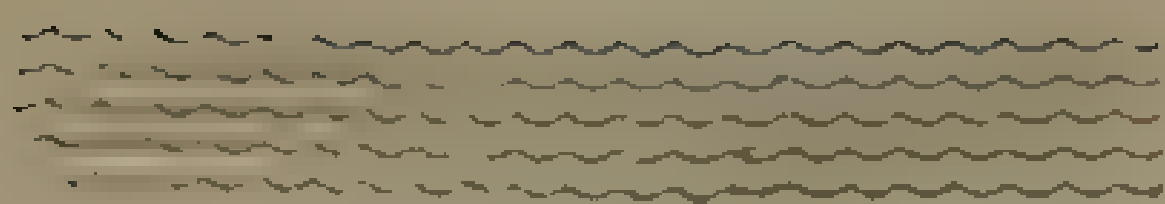
در بندگی و در بندگی  
در بندگی و در بندگی

۲۶- خطوبه بنام پاشنده که زانند

زیر پس

۲۷- ترکیه میثاق و در خرابی

کشمکش و زخم و آریه



ایران



افضل الذی کلن 
 لا اله الا الله محمد رسول الله

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔





